

﴿ فهرست كتاب جامع أصول الاولياء ﴾

صفحة

١	خطبة الكتاب	١٤
٢	بيان تفصيل الطرق ومحالها المذكورة فيها	١٥
٣	تعريف القطب ورجاله	١٦
٤	بيان أن لكل ولي خصوصية	١٧
٥	مظاهر الاولياء ومرتباتهم في الاسماء الالهية	١٨
٦	بيان الطرق وأصولها	١٩
٧	شروط الشيخ الذي يلي المريد في الطريقة	٢٠
٨	بيان الاقتساب وأن عدم الاجتماع بالشيخ لا يقدح في محبته	٢١
٩	آداب الذكر	٢٢
١٠	بيان مقدار انور من اسم الجلالة	٢٣
١١	مراتب الطريق	٢٤
١٢	بيان العفة وآدابها	٢٥
١٣	الفرق بين الاحوال الربانية والطبيعية والشطانية	٢٦
١٤	الفرق بين الهواجس والخواطر	٢٧
١٥	بيان السلوك	٢٨
١٦	بيان أن ثمرة العزلة الظفر عواهب المنة	٢٩
١٧	بيان الجهاد بالاعتقاص	٣٠
١٨	بيان الجهاد بالنفس	٣١
١٩	بيان القبض والبسط	٣٢
٢٠	آداب المجالسة والحصرة	٣٣
٢١	بيان السؤال والطلب	٣٤
٢٢	بيان النية والاستخارة والاعمال والاوراد	٣٥
٢٣	بيان العزلة والخلة	٣٦
٢٤	الارادة	٣٧
٢٥	الحقائق	٣٨
٢٦	العموم والخصوص	٣٩
٢٧	الطريق المخصوص بالمحبوبين	٤٠
٢٨	الشرعية والطريقة والحقيقة والمعرفة	٤١
٢٩	أقسام التصوف ومرتباتها	٤٢
٣٠	القناء والبقاء وحدة الوجود والشهود	٤٣
٣١	الولاية الكبرى	٤٤
٣٢	بيان الكمالات	٤٥
٣٣	الحقائق الانبيائية	٤٦
٣٤	اللاطف	٤٧
٣٥	الولاية الصغرى	٤٨
٣٦	الولاية العليا	٤٩
٣٧	الحقائق الالهية	٥٠
٣٨	المراقبة	٥١
٣٩	المعرفة	٥٢

- ٧٥ (باب الالف) الالف الاتحاد الاتصال الاحد الاحدية أحدية الجمع
 ٧٥ احصاء الاسماء الالهية الاحوال الاحسان الارادة ارائك التوحيد الاسم
 الاسماء الذاتية الاسم الاعظم
 ٧٦ الاصطلام الاعراف الاعيان الثابتة الافراد الافق المبين الافق الاعلى
 الكلية الامناء الامان أم الكتاب الآن الدائم
 ٧٧ الثانية الانية الانزعاج انصداع الجمع الاوتاد أئمة الاسماء
 ٧٨ (باب الباء) الباء الابواب البارقة الباطل البلاء البدنة البرق البرزخ
 البرزخ الجامع البسط البقرة البوادة بيت الحكمة بيت القدس البيت
 المحرم بيت العزة
 ٧٩ (باب التاء) التاء التبلي التبلي الشهودى التحقيق التصوف التلوين
 (باب التاء) التاء الثقة
 (باب الجيم) الجذبة الجرس الجسد الجلاء الجلال الجمال
 الجمعية الجمع جمع الجمع جنة الافعال
 ٨٠ جنة الوراثة جنة الصفات جنة الذات الجنائب جهنم الضيق
 والسعة جهنم اطلب جواهر العلوم والانباء والمعارف
 ٨١ (باب الحاء) الحال حجة الحق على الخلق الحجاب الحروف الحروف العاليات
 الحرية الحرق حفظ العهد حفظ عهد الربوبية والعبودية حقيقة الحقائق
 الحقيقة المحمدية حقائق الاسماء حق اليقين الحكمة المنطوق بها الحكمة
 المسكوت عنها الحكمة المجهولة عندنا الحكمة الجامعة
 ٨٢ (باب الخاء) الخاطر الخاتم خرقة التصوف الخضر الخطرة الخلوة خلع العادات
 الخلق الجديد
 ٨٣ (باب الدال) الدبور الدرہ البيضاء
 (باب الذال) ذخائر الله الذوق ذوالعقل ذوالعين ذوالعقل والعين
 (باب الراء) الراعى الران الرب رب الارباب الرق
 ٨٤ الرحمن الرحيم الرحمة الامتنانية الرحمة الوجودية الرداء الردى الرسم رسوم
 العلوم ورقوم العلوم الرعونة الرقيقة الروح الروح الاعظم والاقدم والاول
 والاحد روح الالقاء
 ٨٥ (باب الزاى) الزاجر الزجاج الزمان المضاف الى الحضرة العنصرية زواهر الانباء

- وزواهر العلوم وزواهر الوصلة الزيتونية الزيت
 (باب السين) السابقة السالك السجدة الستر الستار السطور سجود القلب
 المحقق سدره المنتهى السر
- ٨٦ سر العلم سر الحال سر الحقيقة سر التجليات سر القدر سر الربوبية سر سر الربوبية
 سر اثر الآثار السرائر سعة القلب السفر سقوط الاعتبارات السمسمة سؤال
 الحضرتين سواد الوجه في الدارين
- ٨٧ (باب الشين) الشاهد شعب الصدع الشفع الشهود شهود المفصل في الحمل
 شهود الحمل في المفصل شواهد الحق شواهد التوحيد شواهد الاسماء الشئون الشيخ
 (باب الصاد) صاحب الزمان وصاحب الوقت والحال شيوخ الوجوه الصبا الصديق
 صدق النور الصدا
- ٨٨ الصعق الصفوة صور الحق صور الاله صوامع الذكر صور الارادة
 (باب الضاد) الضنائن الضياء
- (باب الطاء) الطوبى الطاهر طاهر الظاهر طاهر الباطن طاهر السر طاهر
 السر والعلانية الطب الروحاني الطيب الروحاني الطريقة الطمس
- ٨٩ (باب الظاء) ظاهر الممكنات الظل الظل الاول ظل الاله
 (باب العين) العالم عالم الجبروت عالم الامر وعالم الملكوت وعالم الغيب عالم
 الخلق وعالم الملك والشهادة العارف العالم العامة العار العظيم والمقت الكبير
 العبادة العبودية العبادة العبرة العقاب العلة العناء ٩٠ العمدة المعنوية
 العتقاء عوالم اللبس العين الثابتة عن الشيء عين الله عين العالم عين الحياة العيد
 (باب الغين) الغراب الغشاء والغشاة الغنى الغوث غيب الهوية والغيب المطلق
 الغيب المسكنون والغيب المصون الغين
- (باب الفاء) الفتق الفتوح الفتح القريب الفتح المبين الفتح المطلق الفترة
 الفرق الاول الفرق الثاني الفرقان
- ٩٢ فرق الجمع فرق الوصف الفرق بين المخلوق والمحقق الفرق بين الكمال والشرف
 والنقص والخسة الفطور والفهوانية
- (باب القاف) القابلية الاولى قابلية الظهور قاب قوسين القيام لله القيام بالله
 القبض القدم
- ٩٣ قدم الصدق القرب القشر القطب القطبية الكبرى القلب القوام
- (باب الكاف) الكتاب المبين الكل الكلمة كلمة الحضرة الكثر الخفي الكنود
- ٩٤ كون الفطور غير مشئت للشمس كوكب الصبح الكيمياء كيمياء السعادة كيمياء العوام

كيمياء الخواص

- (باب اللام) اللاتمة اللب لب اللب اللبس اللسن لسان الحق اللطيفة اللطيفة
الانسانية الروح اللوائح اللوامع ليلة القدر
- ٩٥ (باب الميم) الماسك والممسوك به والمسوك لاجله ماء القدس المبدئية مبادئ
النهايات مبنى التصوف المحقق بالحق المحقق بالحق والخلق المحذوب المجالى
الكاية والمطالع والمنصات
- ٩٦ مجلى الاسماء الفعلية مجمع البحرين مجمع الاهواء مجمع الاضداد المحبسة الاصلية
المحفوظ محوآر باب الظاهر محوآر باب السرائر مجمع الجسع والحق الحقيقى محو
العبودية ومحو عين العبد
- ٩٧ الحق المحاضرة المحاذاة المخدع المدد الوجودى المراتب الكاية مرة السكون مرة
الحضرة مرة الحضرة بين المسامرة مسالك جوامع الاثنية مستوى الاسم الاعظم
مستند المعرفة المستهلك المسئلة الغامضة المستريح مشارق الصبح مشارق شمس الحقيقة
٩٨ مشرف الضمائر المضاهاة بين الشئون والحقائق المضاهاة بين الحضرات والاكوان
المطالعة المطمع معالم اعلام الصفات المعلم الاول ومعلم الملك مغرب الشمس مفتاح
سر القدر
- ٩٩ المفتاح الاول مفرح الاخران ومفرج الكروب المفيض المقام مقام التنزل الربانى
المكانة المكر الملك المسكوت مالك الملك حمد الهمم المناصفة المنهج الاول المنقطع
الوحداني ينتهي المعرفة
- ١٠٠ المناسبة الذاتية المهيمن الموت الموت الايض
الموت الاخضر الموت الاسود الميزان
- ١٠١ (باب النون) النبوة النجباء النفس النفس الرحمان النفس النفس الامارة
- ١٠٢ النفس اللوامة النفس المطمئنة النقباء النكاح السارى فى جميع الذرارى نهاية
السفر الاول ونهاية السفر الثانى ونهاية السفر الثالث ونهاية السفر الرابع عند الرجوع
عن الحق فى الخلق النوال (ن) النور نور الانوار
- ١٠٣ (باب الواو) الواو الواحدة الواحد الواردات الواقعة واسطة الفيض واسطة المدد
الوتر الوجود وجهها العناية وجهها الاطلاق والتقييد وجهها الحق وجهة جميع العابدين
الورقاء وراء اللبس الوصف الذى للحق الوصف الذى للخلق الوصل
- ١٠٤ وصل الفصل وصل الوصل الوفاء بالعهد الوفاء بحفظ عهد التصرف الوقت الوقت
الدائم الوقفة الوقوف الصادق الولي الولاية
(باب الهاء) الهاء الهوا الهباء همة الافاقة همة الانفة

- ١٠٥ همة أرباب الهمم العالية الهوى الهوا جس الهوى
(باب الباء) الياقوتة الحمراء البستان يوم الجمعة وصف شاء نقشبند عجماء الدين
وطريقه ونسبته
- ١٠٦ ذكر نسبة الشيخ عبد القادر الجبلاني وأوصافه
- ١٠٧ أنواع الأولياء والمتصرفين ✓
- ١١٠ كيفية طريق النقشبندية
- ١١١ بيان شرعيتها وتطبيقها على المذهب
- ١١٢ مبنى الطريق خلاصة طريق النقشبندية وماهيتها
- ١١٣ كيفية طريقة الشيخ الأكبر
- ١١٥ بيان أن كلام الأولياء في بعض المحلات له توجيه جائز وبيان نسبة الشاذلي وحليته
وموضع مولده وسلسلته
- ١١٦ بيان رحلته واجتماعه بالمشايخ وطريقته ووصفه
- ١١٧ بيان كرامته وفصاحته وكلماته وفي بيان أستاذه وتفصيل سلسلته
- ١١٨ بيان حقيقة الغيرة ١١٩ في بيان وصية المريدين ١٢١ بيان أحوال المريدين
- ١٢٢ حفظ قلوب المشايخ والتعظيم لهم وترك مخالفتهم وبيان الحيل والابتلاء بالمال
والجاء وبيان بعض آداب المريدين
- ١٢٣ بيان أن من آفات المريدين الحسد الخفي للأخوان وبيان ارادته في السماع
- ١٢٤ بيان طرحة الخرقه وبيان السفر
- ١٢٥ التواجد والوجد والوجود
- ١٢٦ بيان الإنسان الكامل وبيان
- ١٢٧ فضل الذكر ودلائله وخواصه وحقايقه
- ١٢٨ بيان شروط المرشد وعلامة المرشد الأمين
- ١٢٩ بيان كيفية أخذ الذكر
- ١٣٠ بيان الآداب في خارج الذكر
- ١٣٣ بيان نسبة علي البا طنية وكيفية التلقين
- ١٣٥ بيان أن اسم الجلالة والعظمة والهيبة هو لفظة الله وبيان الخلاف في كونه الاسم
الأعظم وبيان أن الوقوف هو أقرب الطرق إلى الله تعالى
- ١٣٧ حقيقة الفناء والبقاء وماهية النفي والاثبات وبيان بعض صور من الوقوف القلبي
- ١٣٨ في بيان أنه لا سبيل لمعرفة الروح بالنظر العقلي وفي بيان عقبات الأحوال والمعامات
- ١٤١ في شروط التوبة وبيان معناها الغسة وأن الانابة قريبة منها
- ١٤٢ حقيقة الاستقامة وبيان الغيبة ١٤٤ في بيان الصمت
- ١٤٥ في بيان أن الحسد حرام وفي بيان الأمل وفي تفصيل الأخلاق الحميدة

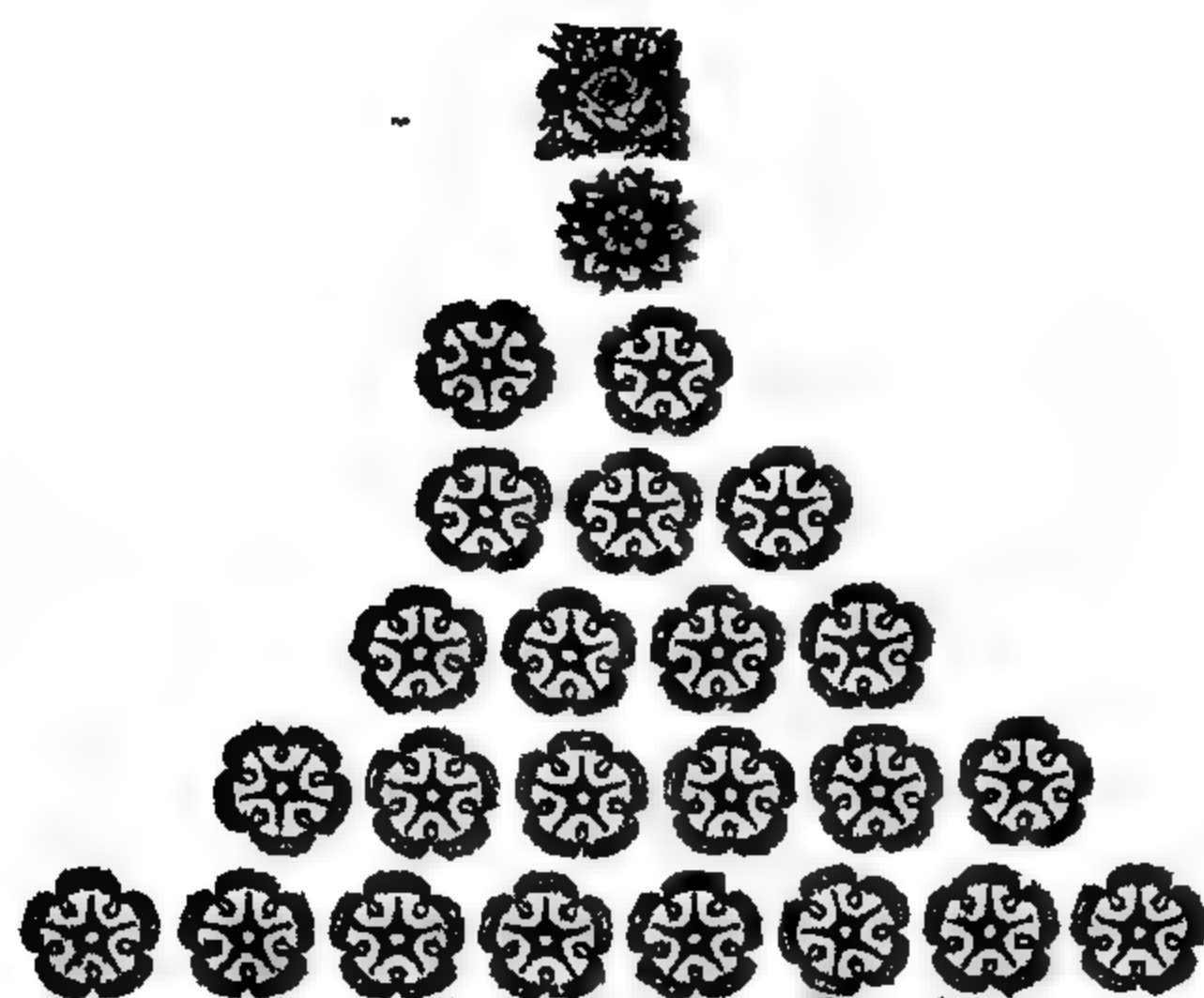
- ١٤٧ في بيان القرب ١٤٨ في حقيقة العجبة
- ١٤٩ بيان الطريق الثاني عند النقشبندية ١٥٠ بيان سند المؤلف في أخذ الطريق
- ١٥٢ بيان حقيقة التوحيد وبيان فوائد كلمة التهاويل
- ١٥٦ في معرفة عين اليقين وفي معرفة حق اليقين وتعريف المقام
- ١٥٧ في تعريف الحال ١٥٨ في بيان مدلول الاسم الكريم وما يشتمل عليه من المقامات
- ١٦٠ في بيان الخواطر والواردات وبيان ان الصلاح والاصح ليسا بواجبين على الله تعالى
- ١٦٣ في بيان فضل الجوع والعطش والصبر عليهما
- ١٦٤ في بيان الشاهد وان السير والسلوك في أربعين يوما
- ١٦٥ في بيان ان الوصول الى حضرة القدس بأربعين مقاما وان قطع عقبات الطريق بقطع صفات النفس
- ١٦٦ في بيان ان الجذب وحده من غير سلوك في الطريق لا نتيجة له أصلا وفي بيان أن الشريعة المحمدية بالنسبة للعمل بها داعية الى تحصيل الجذب الالهى
- ١٦٨ في بيان طرق الناس في علم الاحوال والمنازل وما يجري مجراه
- ١٧١ في بيان ان مبنى الطريق على ثمانية أركان وفي بيان آداب السلوك
- ١٧٢ في بيان ان أقسام طرق السلوك الثلاثة كلها مبلغة للرام
- ١٧٣ في بيان العزلة والخلوة وانهما مطلوبتان شرعا
- ١٧٤ في بيان المواطن التي تجب على السالك وان من العزيمة أن يختار السالك العزلة
- ١٧٦ في بيان حقيقة المجاهدة ١٧٧ في بيان اتخاذ الشيخ وأخذ الطريق ولزوم السلوك
- ١٨٠ في بيان أن مخالفة النفس ومداغمة مرادها فرض عين وان النفس الامارة بالسوء شيطان له سبعة رؤوس وبيان كل منها
- ١٨١ في بيان ان النفس شأنها عظيم وأمرها خطير وفي بيان ان النفس حيثما أطلقت تحمل على الامارة
- ١٨٢ في بيان ان طريق المجاهدات والرياضات لا بد منها
- ١٨٣ في بيان ان معرفة النفس فرض عين ١٨٤ في بيان الحرية
- ١٨٥ في بيان ان لا بد من تقديم التوبة النصوح على جميع العبادات وبيان مقدماتها
- ١٨٦ في بيان ان العزيمة والريضة والمجاهدة هي باب الوصول الى الله تعالى
- ١٨٨ في بيان الجود والسخاء ١٩٠ في بيان الخوف ١٩١ في بيان الرجاء
- ١٩٢ في بيان انه ينبغي للعبد مع رجاء رحمة الله أن يجتهد في العمل
- ١٩٤ في بيان العتق من النيران ١٩٥ في بيان الحياء وحقيقة القبض والبسط
- ١٩٦ في بيان كيفية التنقل في مراتب الذكر ١٩٧ في بيان حقيقة الشكر

- ١٩٩ في بيان التقويض والتسليم
 ٢٠٠ في بيان الشرائط التي لا بد منها للمريد
 ٢٠١ في بيان معنى الأدب
 ٢٠٢ في بيان آداب المريد مع اخوانه
 ٢٠٣ في تعريف الفقير والمسكين وبيان فضلهما ٢٠٤ في بيان الاستخارة في
 الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة ٢٠٦ في بيان أنواع الذكر الوارد من عندنا
 ٢٠٧ في بيان الذكر الثاني الخفي القلبي الوارد من عندنا أيضا
 ٢٠٨ في بيان نوع ثالث في الذكر بيان الاستخارة عند السادة النقشبندية وبيان
 حقيقة الزهد ٢١٠ في بيان البكاء والحزن وفي بيان ان اليقين المذكور
 لبعض أهل الدنيا من ذوي المناصب ثابت من السلف ومجتهدى الطرق
 ٢١٢ في بيان حقيقة العبودية ٢١٣ في بيان حقيقة المحبة
 ٢١٤ في رسالة في حقيقة لابنه حماد ٢١٥ في بيان الصبر
 ٢١٧ في بيان القناعة وفي بيان ان من حيلة المحبة والاتباع طلب الخلال الطيب وفي بيان
 معنى الاخلاص ٢١٨ في بيان اليقين ٢١٩ في بيان علم
 اليقين وعين اليقين وحق اليقين وفي بيان فضل العلم
 ٢٢٠ في بيان التلويح والتمكين والثبات ٢٢١ في بيان المبدء والقرب
 ٢٢٢ في بيان ان الانكار على السادات الصوفية مسمي قاتل ٢٢٣ في بيان حقيقة
 الارادة والمشيئة والمريد ٢٢٥ في بيان كرامات الاولياء
 ٢٢٧ في بيان حقيقة الولاية وبيان معنى الولي ٢٢٩ في بيان الذوق والشرب
 والسكر والعمر والمحو ٢٣٠ في بيان حقيقة المحبة
 ٢٣١ في بيان حقيقة الخلوة ٢٣٢ في بيان حقيقة الفتوة
 ٢٣٤ في بيان حقيقة المراقبة ٢٣٥ في بيان آداب زيارة النبي عليه الصلاة
 والسلام ٢٣٧ في بيان ان طرق التزكية والتصفية كثيرة لا تحصى
 ٢٣٨ في بيان حقيقة المعرفة ٢٤١ في بيان حقيقة المفارقة
 ٢٤٢ في بيان حقيقة التوكل ٢٤٤ في بيان حقيقة الرضا وفي بيان حقيقة الصدق
 ٢٤٥ في بيان حقيقة السماع ٢٤٧ نبذة في الكلام على حقيقة الروح الانساني
 وغيره وفي بيان ان الذكر الخفي والتفكير هما الغاية القصوى
 ٢٤٨ في بيان أحوال أهل الحقيقة عند الموت ٢٤٩ في بيان بعض منازل التصوف
 التي تعترض السالك في طريق سلوكه ٢٥٠ في بيان حقيقة الدعاء والنداء
 ٢٥٢ في بيان شروط الدعاء وآدابه وبيان حقيقة المحو والاثبات وفي بيان حقيقة
 ثم المكاشفة ثم المشاهدة وفي بيان اللوائح والطوائع والمواضع ٢٥٣ في بيان حقيقة البوادة والهجوم والخيوط
 ٢٥٤ في بيان حقيقة البوادة والهجوم والخيوط

- ٢٥٥ في بيان الوقت والعصر والزمان
 وفي بيان حقيقة التجلي والواردات والانوار ٢٥٧ في بيان حقيقة الستر والتجلي
 ٢٥٨ في الشريعة والطريقة والحقيقة والفرق بين أهل الظاهر والباطن
 ٢٦٠ في بيان حقيقة الجمع والفرقة ٢٦٢ في بيان حقيقة التصوف
 ٢٦٣ في بيان محث يتضمن أسئلة وأجوبة علمية ٢٦٤ في بيان حقيقة الايمان والاسلام
 ٢٦٥ في بيان حقيقة الورع ٢٦٦ في بيان حقيقة التقوى
 ٢٦٨ في بيان حقيقة البلاء وبعض أسئلة وأجوبة ٢٦٨ في الكلام على السماع من
 حيث انه جائز أم لا ٢٧٠ في الكلام على النفس والروح ٢٧١ في بيان حقيقة
 السر وفي بيان التفكير والشوق ٢٧٢ في الكلام على القلب
 ٢٧٣ في الكلام على بقية أقسام مقامات التصوف وهي تبلغ ألف مقام حاصلة من ضرب
 مائة في عشرة والعشرة هي البدايات والابواب والمعاملات والاخلاق والاصول
 والاحوال والادوية والولايات والحقائق والنهايات والمائة أولها اليقظة
 ثم التوبة ثم المحاسبة ٢٧٤ ثم الانابة ثم التفكير
 ٢٧٥ ثم التذكر ثم الاعتصام ثم الفرار ثم الرياضات ٢٧٦ ثم السماع ثم الحزن
 ٢٧٧ ثم الخوف ثم الاشفاق ٢٧٨ ثم الحشوع ثم الاخبات ثم الزهد
 ٢٧٩ ثم الورع ثم التبتل ثم الرجاء ثم الرغبة ٢٨٠ ثم الرعاية ثم المراقبة ثم الحرمة
 ٢٨١ ثم الاخلاص ثم التهذيب ثم الاستقامة ثم التوكل ثم التقوى
 ٢٨٢ ثم الثقة ثم التسليم ثم الصبر ثم الرضا ٢٨٤ ثم الشكر ثم الحياء ثم الصدق
 ٢٨٥ ثم الايثار ثم الخلق ثم التواضع ثم الفتوة ثم الانبساط
 ٢٨٦ ثم القصد ثم العزم ثم الارادة ٢٨٧ ثم الادب ثم اليقين ثم الانس
 ٢٨٨ ثم الذكر ثم الفقر ثم الغنى ثم مقام الموارد ثم الاحسان ثم العلم
 ٢٨٩ ثم الحكمة ثم البصيرة ٢٩٠ ثم القراسة ثم التعظيم ٢٩١ ثم الالهام
 ٢٩٢ ثم السكنة ثم الطمأنينة ثم الهمة ثم المحبة ٢٩٣ ثم الغيرة ثم الشوق ثم القلق
 ٢٩٤ ثم العطش ثم الوجد ثم الدهش ٢٩٤ ثم الهيمان ثم البرق ثم الذوق ثم اللحظ
 ٢٩٥ ثم الوقت ثم الصفاء ثم السرور ٢٩٥ ثم السر ثم النفس ٢٩٦ ثم الغربة
 ٢٩٧ ثم الغرق ثم الغيبة ٢٩٧ ثم التمسك ثم المكاشفة ثم المشاهدة ثم المعاينة ثم
 الحياة ٢٩٨ ثم القبض ثم البسط ثم السكر ٢٩٩ ثم الكوثر ثم الاتصال
 ٣٠٠ ثم الانفصال ٣٠٠ ثم المعرفة ثم القناء ثم البقاء ٣٠١ ثم التحقيق ثم
 التلبس ثم الوجود ثم التجريد ثم التفريد ٣٠٢ ثم الجمع ثم التوحيد
 تم فهرست جامع أصول الاولياء ومتمماته

كتاب جامع الاصول في الاولياء وانواعهم وأوسانهم
وأصول كل طريق ومهمات المريد وشر وط
الشيخ وكلمات الصوفية واصطلاحهم وأنواع
التصوف ومقاماتهم للشيخ أحمد
الكشمشخاني النقشبندی
المجدد الخالدي
نفعنا الله به
آمين

(ويلاه مميزات كتاب جامع الاصول في الاولياء وانواعهم)



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق أولياءه وكشف لهم حياض جماله ثم وثقههم وأدلى لهم بحكم حلاله
وزكاهم وخلق لهم صبح أنواره وأطلع عليهم شمس أسرارهم وأنجدهم وأتم لهم فرح حقائقه
ومن عليهم بأس سباع نعمائه وزين لهم كنز الهداية وحسن بهائهم ووسع لهم العطاء وخفي
الطافه وهداهم سبل السلام وطرائق قربه وقدس أرواحهم وأعطاهم أنس عزائمه وفتح
عليهم باب ذكره وأجلسهم على كرسي توحيده ورفع عنهم الحجب وجذبهم إلى دار فردانيته
وآدناهم وأزال ستور الجلال وناسوت ربوبيته ونورهم بسنائه وأدخلهم حصن
جبروته وخلص أفكارهم وأدرجهم في ملكوته وصفي أسرارهم وأبلغ عالم لاهوته
وأفناهم وأفلق معالم عظمتهم ومشاهداته وأكرمهم وعرس لهم حضرة حضراته وأبقاهم ثم
أبقاهم ثم أبقاهم ثم تجلى بسرائره والصلوة والسلام والتحيات والبركات على أكمل
موجوداته محمد وعلى وآله وأصحابه وأولاده وذرياته وأنصاره وخدائمه وأتباعه وأحبابه
الذين نرث من أنواع علومهم ونستفيض بفيضهم (وبعد) فيقول الفقير الضعيف الوري أحمد
ضياء الدين مصطفى لما رأيت الناس ضيعوا أصول الطريق أردت أن أجمع نبتة من
أصولها وأوصافها وأولياءها وأنواعها واصطلاحهم وأطوارهم وبعض أسرارهم وآدابهم

مسلكهم وشروطهم اجمالاً مستعينا بالله * (أما التفصيل) * فأما النقشبندية فمذكورة
في الرثبات ومكتوبات الامام الزباني والنفحات والرسالة القدسية والتاجية والحادى
والخطيب محمد يارسا ومفتاح الغيبة * وأما القادرية ففي جملة الاسرار والغنية وفلاذ
الجواهر وقتوحات الغيب ونفحات القدس والمناقب والغوثية * وأما الشاذلية ففي الفاخر
العلية والكواكب الزاهرة والمناقب والواردات * وأما الرفاعية ففي جملة الرفاعي والوصايا
والمناقب * وأما الاحمدية ففي جملة البدوي وشرح من الغاية والوصايا * وأما الدسوقية ففي
الوصايا والمناقب * وأما الاكبرية ففي الفتوحات المسكية والحلية والتدبيرات وحوض
الحياة والمناقب والفصوص * وأما المولوية ففي المثوى والنواقب والمناقب وفيه ما فيه *
وأما الكبرى وفي فقرات نجم الدين والتأويلات والمناقب * وأما السهروردية ففي العوارف
وتعرف علم التصوف وأما الخلوتية ففي معيار العلوم وشرح لعمرا القوادى وترجمة الخال
والمناقب وأما الجالوتية ففي خطاب الحق والمجالس الاربعين والمسئلة والمناقب وأما
البدائية في خطاب البيان والجاودان والمناقب وأما الغزالية في الاحياء والحجة
والمناقب وأما الرومية في مكنى النفوس والمناقب وأما السعدية والجشتية والشعبانية
والكلشنية والحمزوية والبيرامية والعشاقية والبركية والعمرية والعثمانية والعلوية
والعباسية والزينية والعيسوية المغربية والجمهورية والحدادية والغيبية والخضرية
والشطارية والبيومية والملامية والعيدروسية والمتبولية والسقيلية والاولسية وسائر
الاكابر والاولياء مذكورة في الكواكب الدرية ونفحات الانس وتذكرة الاولياء
والقاساني وطبقات الشعرائى والنفحات القدسية ومنقبة الاولياء وطبقات القاضي زكريا
ورسالة القشيري وطبقات المشايخ ومقامات العارفين وكنز المنجلى ولطائف الاعلام
 واصطلاحات الصوفية وشمس البونى والمناهج وكشف الواردات ودرة الموحدين وحقائق
الدقائق وأسرار السرور ومحاضرة الابرار والتجليات الالهية والوصايا القدسية وكتاب
الاسراء والتهديد ومفتاح الغيب ومصباح الانس والانسان الكامل ومنازل السائرين
ومدارج السالكين وكشف الحقائق وحدائق الحقائق وخلاصة الحقائق والميزان للشعراني
والتمييز ومرآة الاصفياء والوصايا الالهية وكشف الاسرار الازليسة وحاوى الارواح
ومقامات بدر الدين وروضة الواصلين وزبدة الحقائق (وأما) تعريف القطب وسائر الاولياء
فقالوا ان الاقطاب كثيرة فان كل مقدم قوم هو قطبهم وأما القطب الغوث الفرد الجامع
فهو واحد وذلك ان نقباءهم ثلثمائة وهم الذين استخرجوا اخبارا النفوس ولهم عشرة أعمال
اربعة ظاهرة وستة باطنة فأما الاربعة الظاهرة فثلاثة العبادة والحق بالزهادة والتجرد
عن الارادة وقوة المجاهدة وأما الباطنة فهي التوبة والانابة والمحاسبة والتفكير والاعتصام
والرياضة وأما النجباء فاربعمائة وسبعون وهم مشغولون بحمل اثقال الخلق فلا ينظرون
الا في الحق ولهم ثمانية أعمال اربعة باطنة واربعة ظاهرة فأما الظاهرة فهي الفتوة

والتواضع والادب وكثرة العبادة وأما الباطنة فالصبر والرضا والشكر والحياة وهم أهل
 مكارم الاخلاق والعرفان وأما الابدال فسبعة رجال وهم أهل فضل وكمال واستقامة
 واعتدال قد تخلصوا من الوهم والخيال ولهم أربع أعمال باطنة وأربعة ظاهرة
 فأما الظاهرة فاصمت والسهر والجوع والعزلة ولكل من هذه الأربع ظاهرو باطن أما
 الصمت فظاهره ترك الكلام بغیر ذكر الله وأما باطنه فصمت الضمير عن جميع التفاسير
 والانبهار وأما السهر فظاهره عدم النوم وأما باطنه فعدم الغفلة وأما الجوع فظاهره جوع
 الابرار كمال السلوك وباطنه جوع المقربين لوارث الانس وأما العزلة فظاهرها ترك
 المخالطة للناس وباطنها ترك الانس بهم وأما الاعمال الباطنة فهي التجرد والتفريد
 والجمع والتوحيد ومن خواص الابدال من سافر من القوم من موضعه وترك جسده على
 صورته فذلك هو البذل لا الغر والبذل على قلب ابراهيم عليه السلام وهو لاء الابدال لهم امام
 مقدم عليهم يأخذون عنه ويقتدون به وهو قطبهم وقيل الابدال أربعون وسبعة هم الاخيار
 وكل منهم لهم امام منهم هو قطبهم * وأما الاوتاد فهم عبارة عن أربعة رجال منازلهم
 أربعة أركان العالم شرقا وغربا وجنوبا وشمالا ومقام كل واحد منهم تلك الجهة ولهم
 ثمانية أعمال أربعة ظاهرة وأربعة باطنة فأما الظاهرة فكثرة الصيام وقيام الليل والناس
 نيام وكثرة الامتثال والاستغفار بالاسحار وأما الباطنة فالتوكل والتفويض والثقة
 والتسليم ولهم واحد منهم هو قطبهم * وأما الامامان فهما شخصان أحدهما عن يمين القطب
 والآخر عن شماله فالذي عن يمينه ينظر في الملكوت وهو أعلى من صاحبه وهو امرأة ما يتوجه
 من المركز القطبي الى العالم الروحاني من الامدادات التي هي مادة الوجود والبقاء وهذا
 امرأة لا محالة والذي عن شماله ينظر في الملك وهو امرأة ما يتوجه منه الى المحسوسات من
 المادة الحيوانية وهذا امرأة كذلك وصاحب اليمين هو الذي يخلف القطب ولهما أربعة
 أعمال باطنة وأربعة ظاهرة فأما الظاهرة فالزهد والورع والامر بالمعروف والنهي عن
 المنكر وأما الباطنة فالصدق والاخلاص والحياة والمراقبة * وأما الغوث فهو عبارة عن
 قطب عظيم ورجل عزيز وسيد كريم يحتاج اليه الناس عند الاضطرار في تعيين ما خفي من
 الامور المهمة والاسرار ويطلب منه الدعاء وهو مستجاب الدعاء لو أقسم على الله لأبره في
 قسمه مثل أويس القرني في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يكون القطب قطبا حتى
 تجتمع فيه هذه الصفات التي اجمعت في هؤلاء الذين تقدم ذكرهم (اعلم) ان القطب
 وقد يسمى غوثا باعتبار ان الهاء الملهوف اليه هو عبارة عن الفرد الجامع الواحد الذي هو
 موضع نظر الله تعالى في كل زمان أعطاء الطائفة الاعظم من لدنه وهو يسرى في السكون
 والاعيان الباطنة والظاهرة سر بان الروح في الجسد يده قسطاس الفيض الاعم وزنه يتبع
 علمه وعلمه يتبع علم الحق وعلم الحق يتبع الماهيات الغير المجعولة فهو فيض روح الحياة على
 السكون الاعلى والاسفل وهو على قلب اسرافيل عليه السلام من حيث حصه الملكية الحاملة

مادة الحياة والاحساس لا من حيث انسانيته وحكم جبريل عليه السلام فيه حكمكم النفس
 الناطقة في النشأة الانسانية وحكم ميكائيل عليه السلام فيه حكمكم القوة الجاذبة فيها وحكم
 عزرائيل عليه السلام فيه حكمكم القوة الدافعة فيها فالقطبية الكبرى هي مرتبة قطب
 الاقطاب وهو باطن نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم فلا تكون الا لورثته لا ختصاصه عليها
 بالاكملية فلا يكون خاتم الولاية وقطب الاقطاب الاعلى باطن خاتم النبوة (وقال) بعض
 العارفين في طريق الشيخ الاكبر ولها نرق وهو ان يترقى فيها المر يد من البداية الى القطبية
 وذلك غاية ما يكون في العلولان قلب القطب دائما يطوف بحضرة الحق كما يطوف الناس بالبيت
 الحرام فهو يرى بقلبه الحق تعالى في كل وجهة ومن كل جهة كما يستقبل الناس البيت ويرونه
 اذ هو متاق عن الحق جميع ما يقصيه على الخلق وهو يجسد في حيثما شاء من الارض والسموات وكل
 البلاد والبلد الحرام واكمل البيوت البيت الحرام واكمل الخلق في كل عصر القطب
 فالبلد يظهر جسده والبيت تظهر قلبه * فالافراد هم الرجال الخارجون عن نظر القطب
 وهم اكمل اهل الارض والامناء هم الملازمة وهم الذين لم يظهر غما في بواطنهم - ثم اشر على
 طواهرهم وتلاميذهم في مقامات اهل الفتوة قال صاحب العوارف الملاهي هو الذي لا يظهر
 خيرا ولا يضر شرا وذلك ان الملاهي تشربت عروقه طعم الاخلاص والحب وتحقق بالفتوة
 والصدق فلا يحب ان يطلع احد على حاله واعماله * والنقباء هم الذين استخرجوا خبايا
 النفوس وتحققوا باسم الباطن فاشرفوا على باطن الناس فاستخرجوا خبايا الضمائر
 لا تكشف الستائر لهم عن وجوه السرائر وهم ثلاثة اقسام نفوس عليية وهي الحقائق الامرية
 ونفوس سفلية وهي الخلقية ونفوس وسطية وهي الحقائق الانسانية وللحق تعالى في كل منها
 امانة منظوية على اسرار الهية وكونية وهم ثلثائة (اعلم) ان الاولياء هم اربعة مقامات
 الاول مقام خلافة النبوة والثاني مقام خلافة الرسالة والثالث مقام خلافة اولي العزم
 والرابع مقام خلافة اولي الاصطفاء فمقام خلافة النبوة للعلماء ومقام خلافة الرسالة للابدال
 ومقام خلافة اولي العزم للاوتاد ومقام خلافة اولي الاصطفاء للاقطاب فمن الاولياء من يقوم
 في عالم مقام الانبياء ومنهم من يقوم في عالم مقام الرسل ومنهم من يقوم في عالم مقام اولي
 العزم ومنهم من يقوم في عالم مقام اولي الاصطفاء ومعنى الولي على وجهين الاول من ثبت له
 تصرف ولاية على مصلحة دينية والثاني من ليس له ولاية التصرف بالفعل بل ثبت له ولاية
 التصرف بالقوة (فان قيل) كيف يكون وليا وليس له ولاية التصرف (الجواب) يجوز ان
 يكون وليا على معنى ان الله تعالى قد تولى وتصرف بجميع اموره وهذا الولي تولى بالقوة ان
 سمع فبالحق يسمع وان ابصر فبالحق يبصر وان نطق فبالحق ينطق فهو في عالم الهجوميته والى
 هذا اشارة بقوله تعالى كنت له سمعا وبصرا وهذا الولي لا يصلح ان يكون مربيا للخلق لانه في
 بخصته تعالى مساوئ الاختيار عن نفسه واذا كان مساوئ الاختيار عن نفسه فلا يصلح ان
 يكون مربيا للاخيار لان التصرف في غيره يستدعي ولاية التصرف في نفسه وهذا الولي محذوب

في نفسه مسلوب التصرف في نفسه فكان مسلوب التصرف في غيره ألا ترى في عرف الشرع أن
 من ثبت له الولاية على نفسه ثبت له الولاية على غيره ومن لا فلا فالعاقلة البالغ لما ثبت له الولاية
 على نفسه ثبت له الولاية على غيره والاطفال والصبي والمجننون لم يثبت له الولاية على نفسه لم
 يثبت له الولاية على غيره والمجننون في قبضته تعالى بمنزلة الصبي الرضيع تنصرف فيه يد القدرة
 كتصرف الوالدة في ولدها فهو في حجر تربية المحبوبة يرضع بلبن كرم الربوبية وهم أطفال
 ويقول فيهم قدير بون في حجر تربية أراد تبارضعون ^{بأنهم} فأمّا الولي السالك فيصالح أن
 يكون مرصافا فهو تام التصرف والتدبير على نفسه وغيره وهذا ولي بالفعل لأنه بمنزلة البالغ الذي
 ثبت له الولاية على نفسه ومن له الولاية على نفسه جاز له الولاية على غيره وإذا جاز ذلك في عرف
 الشرع جاز في عرف الحقيقة فإن الحقيقة على وزن الشرعية والتفرقة بينهم ما كفرختال
 المجذوب في مقام المحبوبة كمثل من سلك به طريق مشدود العين فهو لا يرى موضع قدمه ولا
 يدري أين يذهب فان هذا الرجل إذا قطع المسافة ووصل إلى مراده وسئل عن منزلة من المنازل
 لم يكن عنده علم ولا خبر وكما أن هذا الرجل لا يصلح أن يكون دليلًا في البادية فكذلك المجذوب
 لا يصلح أن يكون دليلًا في طريق الآخرة (اعلم) أن لكل من الأولياء خصوصية وهمة في الحياة
 والممات كنقش الحقيقة واللقاء في بحر الوحدة والقضاء والاستغراق لشاه نقشبندی محمد
 بهاء الدين وقوة التصرف والامداد لعبد القادر الجيلاني وقوة العلم والواردات لعلي أبي
 الحسن الشاذلي وخرق العادة والفتوة لحضرة أحمد الرفاعي والترحم والتعطف للسيد أحمد
 البدوي والسخاء والكرامة لأبراهيم الدسوقي والعرفان والاكمال للشيخ الأكبر والمهبة
 والعشق لمحمد جلال الدين الرومي والغيبة والمحو للإمام السهروردي والرياضة والأواهيمة
 للشيخ خضر يحيى والوجد والجنابات لنجم الدين السكبري وإن ثبتت هذه الخصلة نوعا لكل
 الأولياء إلا أنها خصوص وغاية مقام لهؤلاء العارفين وكل قوم بما لديهم فرحون (قال) علي
 القرشي رأيت أربعة من المشايخ يتصرفون في قبورهم كتصرف الأحياء الشيخ عبد القادر
 والشيخ معروف السرخي والشيخ عقيل المنجي والشيخ حياة بن قيس الحراني وقالوا كبار
 الأولياء ما عدا هؤلاء وبعد القرون الثلاثة الجنيد البغدادي وأبو يزيد البسطامي والإمام
 الشبلي وشمس الدين البرزي وداود الطائفي وأبراهيم بن أدهم وأبو الخثر والسري
 السقطي وإمام الحرم وأبو مدين وعبد السلام وأبو العباس والسمنوني والسهل والخثر
 وأبراهيم الخواص وابن عطاء والحلاج والشيباني وأبو بكر الدقاق والرازي والشعيراني
 والقشيري ومحمد الخفاف وأبو الفضل يوسف الهمداني وركن الدين ورضي الدين ونفخر الدين
 وظهير الدين ويدر الدين وصدر الدين ونظام الدين وسيف الدين وآق شمس الدين والرملي
 والقاضي زكريا والبرزنجي والأوراعي وأبو الليث وشيخ الإسلام والكرماني والقسطلاني
 والسيوطي والخطيب والديلمي والبيهقي والسكاكي والسبكي والمساوي والجرجاني هؤلاء
 مشهورون وغيرهم كثيرون وألوف لا يعرفون قال تعالى أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري

وقال شمس الدين الحنفي ان الله قد اطلعني على مقام عبد القادر وعلى مقام أبي الحسن الشاذلي
فوجدت مقام أبي الحسن الشاذلي أعلى من مقام عبد القادر قال وذلك لان سيدنا عبد القادر
سئل يوما فقيل له يا سيدي من شجك فقال أما فيما مضى فكان سيدي حماد الدياسي وأما الآن
فأنا أستقي من بحر ين ببحر النبوة وبحر الفتوة يعني ببحر النبوة النبي عليه الصلاة والسلام
و ببحر الفتوة علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقال سئل سيدي أبو الحسن الشاذلي فقيل من
شجك فقال أما فيما مضى فكان سيدي عبد السلام بن مشيش وأما الآن فأنا أستقي من عشرة
أنهر خمسة سماوية وخمسة أرضية أما السماوية فبحر ائيل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
والروح وأما الأرضية فأبو بكر وعمر وعثمان وعلي والنبي عليه الصلاة والسلام وقال أبو
العباس المرسى جلت في ملكوته المنيعة بأسماء من خلقه بسم الله الرحمن الرحيم
ومما مقامك فقال أما علوي فأحمد وسبعون علما وأما مقام من فرائع الخلق فأورأس السبعة
الابدال قلت فما تقول في سيدي الشاذلي قال زاد علي بأربعة من علما هو البحر الذي لا يحاط به
* وقال المحققون مقام عبد القادر أعلى والله أعلم بمقامهم ومناصبتهم وأحوالهم وأعدادهم
* وأما مظاهرهم ومراتبهم في جميع الاسماء الالهية فكذا (عبد الله) هو العبد الذي تجلي
له الحق بجميع أسمائه فلا يكون في عباده أرفع مقاماً وأعلى شأناً منه لتحقيقه باسمه الاعظم
واتصافه بجميع صفاته ولذا خص نبينا صلى الله عليه وسلم بهذا الاسم في قوله تعالى وانه لما
قام عبد الله يدعوه فلم يكن هذا الاسم بالحقيقة الاله واللاقطاب من ورثته وتبعيته وان أطلق
على غيره مجازاً لا تصافى كل اسم من أسمائه بجميعها بحكم الواحدة واحدة بجميع الاسماء
(عبد الرحمن) هو مظهر اسم الرحمن فهو رحمة للعالمين جميعاً بحيث لا يخرج أحدهم من رحمته
بحسب قابلية استعداده (عبد الرحيم) هو مظهر اسم الرحيم وهو الذي يخص رحمته بمن اتقى
وأصلح ورعى الله عنه في ينتقم ممن غضب الله عليه (عبد الملك) هو الذي يملك نفسه وغيره
بالتصرف فيه بما شاء الله وأمره به فهو أشد خلق الله على خلقته (عبد القدوس) هو الذي
قدسه الله عن الاحتجاب فلا يبع قلبه غير الله وهو الذي وسع قلبه الحق كما قال لا يسخطني أرضي
ولا سمائي ويسعني قلب عبدي المؤمن ومن وسع الحق قدس عن الغير اذ لا يبقى عند تجلي الحق
شيء غيره فلا يسع القدوس الا القلب المقدس عن الاكوان (عبد السلام) هو الذي تجلي له
باسم السلام فسقط عن كل نقص وآفة وعيب (عبد المؤمن) هو الذي آمنه الله من العقاب
والبلاء وأمنه الناس على ذواتهم وأموالهم وأعراضهم (عبد المهيمن) هو الذي يشاهد كون
الحق رقيباً شهيداً على كل شيء فهو يرقب نفسه وغيره بإبقاء حق كل ذي حق لكونه مظهر اسم
من (عبد العزيز) هو الذي أعزه الله بتجلي عزته فلا يغلبه شيء من أيدي المخلوقات
وهو يغلب (عبد الجبار) هو الذي يجبر كسر كل شيء ونقصه لانه الحق جبر حاله
وجعله يتجلى هذا الاسم جابر الحال كل شيء مستعلاً عليه (عبد المتكبر) هو الذي قى
تكبره بتدلاله للحق حتى أقام كبرياء الله مقام كبره فتكبر بالحق على ما سواه فلا يتدلل للغير

(عبد الخالق) هو الذي يقدر الاشياء على مراد الحق لتجليه له بوصف الخالق والتقدير فلا يقدر الا بتقديره تعالى (عبد البارئ) هو قريب من عبد الخالق وهو الذي يرى علمه من التفاوت والاختلاف فلا يفعل الا ما ناسب حضرة الاسم البارئ متعادلا متناسبا بآثاره من التناظر كقوله تعالى ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت لان البارئ الذي تجلى له شعبة من شعب الاسماء التي تحت اسم الرحمن (عبد المصور) هو الذي لا يتصرف ولا يصور الا ما طابق الحق ووافق تصويره لان فعله يصدر عن مصوريته تعالى (عبد الغفار) هو الذي غفر جناية كل من يجنى عليه ويستتر عن غيره مما أحب أن يستر منه لان الله تعالى ستر ذنوبه وغفر له بتجلى غفاريته فبعامل عبادته بما عامله به (عبد القهار) هو الذي وقفه الله بتأييده لغير قوى نفسه فتجلى له باسمه القهار فيقهر كل من آذاه ويهزم كل من بارزه وعاداه ويؤثر في الاكوان ولا يتأثر منها (عبد الوهاب) هو من تجلى له الحق باسمه الجواد فيهب ما ينبغي ان ينبغي على الوجه الذي ينبغي بلا عوض ولا غرض ويعد اهل عنايته تعالى بالامداد لاه واسطة جوده ومظهره (عبد الرزاق) هو الذي وسع الله رزقه فيؤثر به عبادته ويسط لمن يشاء الله ان يسط له لان الله جعل في قوته السعة والبركة فلا يأتي الا حيث يبارك فيه ويقض الخيرة به (عبد الفتاح) هو الذي اعطاه الله علم اسرار المفاصل على اختلاف انواعها ففتح به الخصوصات والمغاليق والمعضلات والمضائق وارسل به فتوحات الرحمة وما امسك من النعمة (عبد العليم) هو الذي علمه الله العلم السكفي من لئله فلا تعلم وتفكر بل مجردا لصفاء الفطري وتأيد النور القدسي (عبد القابض) هو من قبضه الله اليه بفعله قابضا لنفسه وغيره عما لا يليق بهم ولا ينبغي ان يقبض عليهم في حكم الله وعدله وحاجز عن العباد ما ليس يصلح وهم يقبضون بقبضه وحجزه (عبد الباسط) هو من بسطه الله تعالى في خلقه فيرسل عليهم باذنه من نفسه وماله ما يفرحون به ويسطون موافقا لامره لانه يسطه بتجلى اسم الباطن فلا يكون مخالفا لشرعه (عبد الخافض) هو الذي يتدلل له في كل شيء ويخفض عن نفسه لروية الحق فيه (عبد الرافع) هو الذي يترفع عن كل شيء انظره اليه بنظره السوي والغير ورفعه نفسه عن رتبته لقيامه بالحق الذي هو رفيع الدرجات وقد يكون بالعكس لان الاول بمظهرية الاسم الخافض يخفض كل شيء لرويته عندما محضا وتلاشي صرنا والثاني لتجلى اسم الرافع له يرفع كل شيء لرويته الحق فيه وهذا عندي اولى لان العارف يطلب الرحمة ليتصف بها فيصير رحيم لا مرحوما لان ذلك نصيب العاصي من الرحمة (عبد المعز) هو من تجلى الحق له باسمه المعز فيعز من اعزه الله بعزته من اوليائه (عبد المذل) هو مظهر صفة الاذلال ليدل بمذلية الحق كل من ادله الله من أعدائه باسمه المذل الذي تجلى به له (عبد السميع عبد البصير) هما من تجلى له بهذين الاسمين فاتصف بسمع الحق وبصره كما قال كنت سمعه الذي به لسمع وبصره الذي به يبصر فيسمع ويبصر الاشياء بسمع الحق وبصره (عبد الحكم) هو الذي يحكم بحكم الله على عبادته (عبد العدل) هو الذي يعدل بين الناس بالحق لانه مظهر عدله تعالى وليس العدل هو

التساوي كما يظن من لا يعلم بل توفية حق كل ذي حق وتوفيره عليه بحسب استحقاقه (عبد اللطيف) هو من يلطف بعباده لكونه بصيرا بمواقع اللطف للطف ادرا كذا فيكون مطلعا على البواطن وواسطة اللطف الحق بعباده وامدادهم وهم لا يشعرون به للطف به بتجلى الاسم اللطيف فيه وهو الذي لا تدرك الابصار (عبد الخبير) هو الذي اطلع الله على علمه بالاشياء قبل كونها وبعده (عبد الحليم) هو الذي لا يعاجل من يجني عليه بالعقوبة ويعلم عليه ويحمل اذية من يؤذيه وسفاهة السفهاء ويدفع السيئة بالتي هي احسن (عبد العظيم) هو الذي تجلى الحق له بعظمته فيبذل له غاية التذلل اداء الحق عظمته فيعظمه الله في أعين عباده ويرفع ذكره بين الناس فيجلاونه ويوقرونه لظهور آثار العظمة على ظاهره (عبد الغفور) هو ابلغ في غفران الجناية وسترها من عبد الغفار فهو دائم الغفران وعبد الغفار كثر الغفران (عبد الشكور) هو دائم الشكر لربه لانه لا يرى النعمة الا منه ولا يرى منه الا النعمة وان كانت في صورة البلاء والنعمة ولا يرى باطنه النعمة كما قال علي رضي الله عنه سبحان من اشتدت نعمته لا عدائه في سعة رحمته واتسعت رحمته لا وليائه في شدة نعمته (عبد العلي) هو من علا قدره على اقربائه وارتفعت همته في طلب المعالي عن همم اخوانه وحاز كل رتبة عليية وبلغ كل فضيلة سنية (عبد الكبير) هو من كبر بكماله الحق وزاد بكماله في الفضل والكمال على الخلق (عبد الحفيظ) هو الذي حفظه الله في أفعاله وأقواله وأحواله وخواطره وظواهره وبواطنه عن كل سوء فتجلى فيه باسمه الحفيظ حتى يرى الحفظ منه في جلسائه كما يحكي عن أبي سليمان الداراني أنه لم يخطر بباله خطرة سوء ثلاثين سنة ولا يبالي بجليسه مادام حاله سامعا (عبد المقيت) هو من اطلع الله على حاجة المحتاج وقدرها ووقتها ووقعه لانجاسها على وفق علمه من غير زيادة ولا نقصان ولا تقدم على وقتها ولا تأخر عنه (عبد الحبيب) هو من جعله الله حسيبا لنفسه حتى في أنفاسه ووقته للقيام عليها وعلى كل من تابعه بالحسنة (عبد الجليل) هو من أحله الله بجلاله حتى هابه كل شيء رآه لجلاله وقدره ووقع في قلبه الهيبة منه (عبد الكريم) هو الذي أشهده الله وجه اسمه الكريم فتجلى له بالكرم وتحقق بحقيقة العبودية وعمل بمقتضاها فان الكرم يقتضي معرفة قدره وعدم التعدي عن طوره فيعرف ان لا ملك للعبد فلا يجده شيئا ينسب اليه الا يجوده على عباده بكرمه تعالى فان كرم مولا يختص بملكه من يشاء وكذا لا يرى ذنبا من أحد الا وهو يستر عليه ولا يجني أحد عليه الا وهو يعفو عنه ويقابل به بأكرم الخصال وأجل الفعال * قيل ان عمر رضي الله عنه لما سمع قوله تعالى ما غرك ربك السكريم قال كرمك يارب * وقال محيي الدين بن العربي هذا من باب تلقين الحجة وفي الجملة لا يرى للذنوب جميع عباده في جنب كرمه تعالى وزنا ولا يرى لجميع نعمه عند قبض كرمه قدر ان يكون أكرم الناس لصداقته عن كرم ربه الذي تجلى له به وقس عليه عبد الجواد فإنه مظهر اسمه الجواد وواسطة جوده على عباده فلا يكون أجود منه في الخلق وكيف لا وهو جاد بنفسه لمحبه فلا يتعلق بقلبه ما عداه (عبد الرقيب) هو الذي يرى مراقبة الله أقرب اليه من نفسه ادراكا

لقيامها وذهابها في تجلي الاسم الرقيب فلا يحاوز حدة من حدود الله تعالى ولا أحد أشد
 مراعاة لها منه لنفسه ولمن يحضره من أصحابه فإنه يرقبهم بمراقبة الله تعالى (عبد المحيب)
 هو الذي أجاب دعوة الحق وأطاعه حين سمع قوله أجيبوا داعي الله فأجاب الله دعوته حتى تجلي
 له باسمه المحيب فيجب كل من دعاه من عباده إلى حاجته لا به من جملة الاستجابة التي أودعها
 عليه لأجائه تعالى في قوله وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان
 فليست مجيبوا إلى لا يرى دعاء من دعاء بحكم الرقيب وهو الوحيد للإيمان الشهودي في قوله
 وليؤمنوا بي (عبد الواسع) هو الذي وسع كل شيء فضلا وطولا ولا يسعه شيء لا حاطه بجميع
 المراتب فلا يرى مستقيما إلا أعطاه من فضله (عبد الحكيم) هو الذي بصره الله بمواقع الحكمة
 في الأشياء ووفقه للسداد في القول والاصواب فلا يرى خلافا في شيء إلا بسدده ولا يفتاد إلا بإصلاحه
 (عبد الودود) هو من كملت مودته لله ولا ولياؤه جميعا وأحبه الله وألقى محبته على جميع خلقه
 فأحبه الكل إلا جهال الثقلين قال النبي صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى إذا أحب عبدا دعا
 جبريل فقال إني أحب فلانا فأحبه فنجبه جبريل ثم ينادي في السماء فيقول إن الله يحب فلانا
 فأحبوه فنجبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض (عبد المجيد) هو الذي مجده الله بين الناس
 بكمال أخلاقه وصفاته وتحققه باخلاق الله فيمجدونه لفضله وحسن خلقه (عبد الباعث) هو
 من أحبا الله قلبه بالحياة الحقيقية بعد موته الإرادية عن صفات النفس وشهواتها وأهوائها
 وجعله مظهر الاسم الباعث فهو يحيي موتى الجهل بالعلم ويبعثهم على طلب الحق (عبد
 الشهيد) هو الذي يشهد الحق شهيدا على كل شيء فيشهره في نفسه وفي غيره من خلقه (عبد
 الحق) هو الذي تجلي له الحق فعصمه في أفعاله وأقواله عن الباطل فيرى الحق في كل شيء لانه
 الثابت الواجب لها ثم يبداه والمسمى بالسوى باطل زائل غير ثابت فبراه في صور الحق حقا
 والباطل باطلا (عبد الوكيل) هو من يرى الحق في صور الأسباب فأعلا بجميع الأفعال التي هم
 المحجوبون اليها فيعطى الأسباب وبكل الأمور إلى من توكل باسمه ويرضى به وكيلا (عبد
 القوى) هو الذي يقوى بقوة الله على قهر الشيطان وجنوده التي هي قوى نفسه من الغضب
 والشهوة والهوى ثم على قهر أعدائه من شياطين الانس والجن فلا يقاويه شيء من خلق الله
 الا قهره ولا يعاديه أحد الا غلبه (عبد المتين) هو الصلب في دينه الذي لم يتأثر عن ارادته
 ولم يستكن لمن أذله عن الحق بشدته لسكونه أمتن كل متين فعبد القوى هو المؤثر في كل شيء
 وعبد المتين هو الذي لم يتأثر من شيء (عبد الولي) هو من يتولى من الصالحين والمؤمنين فان الله
 تعالى يقول وهو يتولى الصالحين الله ولي الذين آمنوا فهو يتولى بولاية الله أولياءه من المؤمنين
 والصالحين (عبد الحميد) هو الذي تجلي له الحق بأوصافه الحميدة فحمد الناس وهو لا يحمد
 الا الله (عبد المحصى) هو الذي أطلع الله على احصاء كل شيء عددا وأحاطه بكل شيء علما فهو
 يحصى المعلومات ويحيط بالموجودات اجمالا وتفصيلا فحاسب نفسه ويحصى أقواله وأفعاله
 (عبد المبدئ) هو الذي أطلع الله على ابدائه فيشهد ابتداء الخلق والامر في يده ما يبدئ

من الخبرات (عبد المعيد) هو الذي أطلع الله على الخاتمة الخلق والامور كلها اليه فيعيد باقية
 ما يجب انجازه اليه ويشهد عاقبته ومعاده في عافية وسعادة على أحسن ما يكون (عبد المحي)
 هو الذي تجلى له الحق باسمه المحي فأحيا قلبه به وأقدره على احياء الموتى كعيسى عليه
 السلام (عبد المميت) هو من أمات الله من نفسه هواء وغضبه وشهوته فحي قلبه وتنور
 عقله بحياة الحق ونوره حتى أثر في غيره بامانة قوى نفسه أو نفسه بالهمة المتأثرة من الله تلك
 الصفة التي تجلى له بها (عبد الحي) هو من تجلى له الحق بحياته السرمدية فحي بحياته الديمومية
 (عبد القيوم) هو الذي شهد قيام الاشياء بالحق فتجلت قيوميته له فصارت أمما بمصالح الخلق
 فيما باله مقبلا لا مور خلقه بقيوميته محمد اللهم بما يقومون به من معاشهم ومصالحهم
 وحياتهم (عبد الواحد) هو الذي خصه الله بالوجود في عين الخلق الإحدى فوجد الواحد
 الموجود بوجوب الوجود لا يتخلى فاستغنى به عن الكل لأن الشاربه بالكل فلا حاجة لشيء ولا
 يطلب شيئا (عبد الماجد) هو الذي شرفه الله بأوصافه وأعطاه ما استعدته وأطاق تحمله
 من محبه وشرفه كعبد الحميد (عبد الواحد) هو الذي بلغه الله الحضرة الواحدة وكشف له
 عن أحدية جميع أسمائه فيدرك ما يدرك ويفعل ما يفعل بأسمائه ويشاهد وجوده
 بأسمائه الحسنى فهو وحيد الوقت صاحب الزمان الذي له القطبية الكبرى بالأحدية الأولى
 (عبد الصمد) هو مظهر الصمدية الذي يصمد اليه لدفع البليات واتصال امداد الخبرات
 ويتشفع به الى الله لرفع العذاب واعطاء الثواب وهو محل نظر الله الى العالم في ربو بيته له
 (عبد القادر) هو الذي شاهد قدرة الله في جميع المقدورات بتجلى الاسم القادر له فهو
 صورة اليد للاله الذي به يبطش فلا يمنع عليه شيء ويشاهد مؤثرية الله تعالى في الكل ودوام
 اتصال مدد الوجود الى المعدومات مع عدميتها بذواتها فيرى نفسه معدومة بذاتها مع كونها
 مؤثرة بقدرة الله في الاشياء وكذا (عبد المقدر) لكونه يشهد مبدأ اليجاد وحاله (عبد
 المقدم) هو الذي قدمه وجعله من أهل الصف الاول فيندم بتجلى هذا الاسم له كل من يستحق
 التقديم باسمه وكل ما يجب من الافعال (عبد المؤخر) هو الذي أخره الله عما عليه كل مفرط
 مجاوز حدوده تعالى بالطغيان فهو يؤخرهم هذا الاسم كل طاغ عاد ويرده الى حده ويردعه
 من التعدي والطغيان وكذا كل ما يجب تأخيرهم من الافعال وقد يحجمهم الله لا قوام (عبد
 الاول) هو الذي يشاهد أولية الحق على كل شيء وأزليته فيكون هو الاول بتحقيقه بهذا الاسم
 على الكل في مقامات المسابقة الى الطاعات والمسارة الى الخبرات وعلى من وقف مع الخليفة
 لتحقيقه بالأزلية والخليفة موسومة بسمة الحدوث (عبد الآخر) هو الذي شهد آخرية تعالى
 وبقاءه بعد قضاء الخلق في تحقق معنى قوله كل من عليه فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال
 والاكرام لطلوع الوجه الباقي عليه فبقائه وآمن ببقائه وقد يتصف بمابعض أوليائه
 بل أكثرهم (عبد الظاهر) هو الذي ظهر له الطاعات والخبرات حتى كشف الله له عن اسمه
 الظاهر فعرفه بأنه الظاهر وانصف بظاهره فيدعو الناس الى الكمالات الظاهرة والزين

بهاور حج التشبيه على التزييه كما كانت دعوة موسى عليه السلام واهذا وعدهم الجنان
 والملاذ الجسمانية وعظم التوراة بالحجم الكبير وكاتبها بالذهب (عبد الباطن) هو الذي
 بالغ في المعلومات القلبية وأخلص لله وقدم الله سره فتجلى له باسمه الباطن حتى غلبت
 روحانيته وأشرف على البواطن وأخبر عن المغيبات فيدعو الناس إلى السكالات المعنوية
 والتقديس ونظهير السر ورجح التزييه على التشبيه كما كانت دعوة آدم عليه السلام إلى
 السموات والروحانيات وعالم الغيب والتعشف في الملبس والاعتزال والخلوة (عبد الوالي) هو
 من جعله الله والياً للناس بالظهور في مظهره باسمه الوالي فهو يلي نفسه وغيره بالسياسة الإلهية
 ويقوم عدله في عبادة يدعونهم إلى الخير ويأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر فأكرمه الله تعالى
 وجعله أول السبعة الذين يظلمهم الله في ظل عرشه وهو السلطان العادل ظل الله في أرضه
 أثقل الناس ميزاناً لأن حسنات الرعايا وخيراتهم توضع في ميزانه من غير أن تنقص من أجورهم
 شيئاً لأنه أقام دينه فيهم وحملهم على الخيرات فهو مؤيده وناصره والله مؤيده وناصره وحافظه
 (عبد المتعال) هو المتتابع في العلو عن أدراك الغير وعبد الذي هو مظهره من لا يقف بكل
 كمال وعلو له بل يطلب بهمة العالية الترقى إلى أعلى منه لأنه شهد العلو الحقيقي المطلق
 المقدس من علو المكان والمكانة وعن كل تعييد فلا يزال يطلب العلو في جميع السكالات ألا ترى
 أكرم الخلائق وأعلاهم رتبة كيف خوطب بقوله تعالى وقل رب زدني علماً (عبد البر)
 هو من اتصف بجميع أنواع البر معنى وصورة فلا يجد نوعاً من أنواع البر إلا أنه ولا فضلاً
 إلا أعطاه ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر (عبد التواب) هو الرجاء إلى الله دائماً
 عن نفسه وجميع ما سوى الحق حتى شهد التوحيد الحقيقي وقيل التوبة الرجوع إلى الله عن
 الجريمة (عبد المنتقم) هو الذي بالغ في العقوبة على أعدائه تعالى ولا يحمد من العبد إلا إذا
 كان انتقامه لله تعالى وأحق الأعداء نفسه فينتقم منها ما ارتكبت معصية أو زكّت طاعة
 بأن يكلفها خلاف ما حملها عليه وينتقم لله ولدينه ما استطاع من كل فاجر وفاسق (عبد العقو)
 هو من أقامه الله تعالى لأقامة حدوده بل لا يجني عليه أحد إلا عفا قال النبي عليه السلام
 إن الله عفو يحب العفو وقال حوسب رجل ممن كان قبلكم فلم يوجد له من الخير شيئاً إلا أنه
 كان موسراً وكان يامر غلامه بالتجاوز عن المعسر قال الله تعالى نحن أحق بالتجاوز فمنه
 فتجاوز عنه (عبد الرؤف) هو من جعله الله مظهر الرأفة ورحمته فهو أرفق خلق الله بالناس
 إلا في الحدود الشرعية فإنه يرى الحد وما أوجب عليه من الذنب الذي أجرى الله على يده بحكم
 الله وقضائه رحمة منه عليه وإن كان ظاهراً نعمة وهذا مما لا يعرفه إلا خاصة الخاصة
 بالذوق فأقامة الحد ظاهراً عين الرأفة باطناً (عبد مالك الملك) هو من شهد مالكيته
 تعالى فرأى نفسه ملكاً خالصاً من جملة ملكه فتحقق بعبوديته حتى اشتغل بعبوديته لمولاه
 عما ملكه أباه وعن كل شيء فإزاء الله بجعله مظهر المالك الملك إذ لا يملكه حتى يشغله عن
 ربه وكان خرق الكون مالا لشيء بالله لا بنفسه فإنه عبد حقاً (عبد ذي الجلال)

والاكرام) هو من أجله الله وأكرمه لانصافه بصفاته وتحققه بأسمائه وكما قدست أسماؤه وعزت وتزمت وجلت فكذلك ظاهرها ورسومها فلا يراه أحد من أعدائه الاهايه وخضع له لجلالة قدره ولا أحد من أوليائه الا أكرمه وأعزها كرام الله اياه وهو ~~بكرام~~ بكرم أوليائه تعالى ويهين أعداءه (عبدالمقسط) هو أقوم الناس بالعدل حتى يأخذ من نفسه لغيره حقا لا يشعر به ولا يعرفه ذلك الغير لانه يعدل بعدل الله الذي تجلى له به فيوفي كل ذي حق حقه ويرى كل جور يطلع عليه فهو على كرسي الزور يخفض من يجب خفضه ويرفع من يجب رفعه كما قال عليه السلام المقسطون على منابر من نور (عبدالجامع) هو الذي جمع الله فيه جميع أسمائه وجعله مظهر للجامعة فيجمع بالجمعية الالهية كل تفرقة وتشتت من نفسه وغيره (عبدالغني) هو الذي أغناه الله عن جميع الخلق وأعطاه كل ما احتاج اليه من غير مسألة منه الا بلسان الاستعداد لتحقيقه بفقده الثاني وانتقاره اليه بجولع هضمه (عبدالمغني) هو الذي جعله الله بعد كمال الغنى مغنيا للخلق بانحاج حوائجهم وسد خللهم بهمة التي أمدها الله من أغنيائه بتجلى اسمه المغني فيه (عبدالمانع) هو الذي حماه الله ومنعه من كل ما فيه فساد وان طلبه واحبه ونطق فيه خيره كالمال والجاه والهمة وأمثالها وأشهد به معنى قوله تعالى عسى تكرر هو شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم وقد جاء في الكلمات القدسية ان من عبادي من أفقرته ولو أغنيته لكان شره وان من عبادي من أمرضته ولو عافيته لكان شره وأنا أعلم بمصالح عبادي وأدبرهم كما أشاء ومن تحقق بهذا الاسم منع أصحابه عما يضرهم وفسدهم ومنع الله به الفساد حيث أتى ولو حسبوا فيما منعه وخبرهم وصلاحهم (عبدالضار والنافع) هو الذي أئتم به الله كونه فعلا لا يريد وكشف له عن توحيد الافعال فلا يرى ضررا ولا نفعا ولا خيرا ولا شرا الا منه فاذا تحقق من ذين الاسمين وصار مظهرا لهما كان ضارا نفعا للناس بربه وقد خص الله بعض عباد به بأحد هاتين القديمتين جعل بعضهم مظهر للضر كالشيطان ومن تابعه وبعضهم مظهر للنفع كالخضر عليه السلام ومن تابعه (عبدالنور) هو الذي تجلى باسمه النور فشهد معنى قوله الله نور السموات والارض والنور هو الظاهر الذي يظهر به كل شيء كونا وعلما فهو ونوره في العالمين كما قال عليه السلام اللهم اجعلني نورا (عبدالهادي) هو مظهر هذا الاسم جعله الله هاديا للخلق الله ناطقا عن الحق بالصدق مبلغا ما أمر به وأنزل اليه كالنبي صلى الله عليه وسلم بالاصالة وورثته بالتبعية (عبدالبديع) هو الذي شهد كونه تعالى بديعا في ذاته وصفاته وأفعاله وجعله الله مظهرا لهذا الاسم فيبدع ما يحجز عنه غيره (عبدالباقى) هو من أشهد الله بقاءه وجعله باقيا بقاءه عند فناء الكل يعبد به بالعبودية المحضة اللازمة لتعينه فهو العابد والمعبود تفصيلا وجعا وتعيينا وحقيقة اذ لم يبق رسمه وأثره عند تجلى الوجه الباقي كما قال في الحديث القدسي ومن أناقلته فعلى دية ومن على دية فأناديه (عبدالوارث) مظهر هذا الاسم هو من لوازم عبدا لباقي لانه اذا كان باقيا بقاء الحق بعد فناءه عن نفسه لم أن يرب ما يرثه الحق من الكل بعد فناءهم من العلم والملائكة

وهو يرث الانبياء علومهم ومعارفهم وهدايتهم لدخولهم في الكل (عبد الرشيد) هو من آتاه الله رشده بتجلي هذا الاسم فيه كما قال عليه السلام ثم أقامه لارشاد الخلق اليه والى مصالحهم الدنيوية والاخرية في المعاد والمعاش (عبد الصبور) هو المتثبت في الامور بتجلي هذا الاسم فيه فلا يعاجل في العقوبات والمواخذات ولا يستعجل في دفع الملمات ويصبر في المجاهدات وما أمره الله به من الطاعات وما ابتلاه من البليات وما يعتر به من الاذيات (وأما الطريق) فاعلم ان أصول طريقة النقشبندية التمسك بعقائد اهل السنة وترك الرخص والاختيار العزائم ودوام المراقبة والاقبال على المولى والاعراض عن زخارف الدنيا وعن كل ما سوى الله وتحقيق ملكة الحضور والخلوة في الخلوة مع التخلي بالاستفادة والافادة في علوم الدين والتزني بزي عوام المؤمنين واخفاء الذكر وحفظ الانفاس بحيث لا يخرج ولا يدخل نفس مع الغفلة عن الله الكريم والتخلي باحلاق النبي صاحب الخلق العظيم * فشرائط النقشبندية الاعتقاد الصحيح والتوبة الصادقة والاستحلال من ارباب الحقوق ورد المظالم واسترضاء الخصوم والتحقيق باداب السنة في الامور كلها والدقة والتحقيق على العمل بأصح الشريعة والاهتمام على المجانبة من كل المنكرات والمبتدعات والغيرة على التباع من الهوى والمذمومات (وأصول الشاذلية خمسة ايضا) تقوى الله تعالى في السر والعلانية واتباع السنة في الاقوال والافعال والاعراض عن الخلق في الاقبال والادبار والرضا عن الله في القليل والكثير والرجوع الى الله تعالى في السراء والضراء وتحقيق التقوى بالورع والاستقامة وتحقيق السنة بالحفظ وحسن الخلق وتحقيق الاعراض بالصبر والتوكل وتحقيق الرضا عن الله بالقناعة والتفويض وتحقيق الرجوع الى الله بالحمد والشكر في السراء والى الله بالثناء (وأصول القادرية خمسة ايضا) علو الهمة وحفظ الحرمة وحسن الخدمة ونفوذ العزيمة وتعظيم النعمة فمن علت همته ارتفعت مرتبته ومن حفظ حرمة الله حفظ الله حرمة ومن حسنت خدمته وجبت كرامته ومن أبقذ عزمته دامت هدايته ومن عظمت النعمة في عينه شكرها ومن شكرها استوجب المزيد من النعم حسنها وعنده (وأصول سائر الطرق خمسة ايضا) طلب العلم للقيام بالامر وصحبة المشايخ والاخوان للتبصرون ترك الرخص والتأويلات للحفظ وضبط الاوقات بالاوراد للحضور واتهام النفس في كل شئ للخروج عن الهوى والسلامة من الغلط فطلب العلم آفته محبة الاحداث سماء وعقلا ودينا من لا يرجع لاصل ولا قاعدة وآفته ترك الرخص والتأويلات الشفقة على النفس وآفة ضبط الاوقات اتساع النظر في العمل لعل يدى الفضائل وآفته اتهام النفس الانس بحسن احوالها واستقامتها قال تعالى وان تعدل كل عدل لا يؤخذ منها وقال ان النفس لامارة بالسوء (وقال) الشيخ الشاذلي أوصاني حبيبي فقال لا تقبل قدميك الا حيث ترجو ثواب الله ولا تجلس الا حيث تأمن من معصية الله ولا تصحب الا من تستعين به على طاعة الله ولا تصطف لنفسك الا من ترد اديه يقينا * وقال ايضا من ذلك على الدنيا فقد غشيتك ومن ذلك على العمل فقد أتعبتك ومن ذلك على الله فقد نهكتك

(وقال) أيضا جعل التقوى وطبك ثم لا يضرك مدح النفس مالم ترض بالعيب أو تصر على الذنب أو تبتط نخبة الله بالغيب وهذه الثلاثة أصول العلل والبلايا والآفات * وقد رأيت فقراء هذا العصر ابتلوا بخمسة أشياء يثارت الجهل على العلم والاعتزاز بكل ناعق والتهاون في الأمور والتعزز بالطريق واستحجال الفتح دون شرطه فابتلوا بخمسة آيات البدعة على السنة واتباع أهل الباطل دون أهل الحق والعمل بالهوى في كل الأمور وطلب الترهات دون الحقائق وظهور الدعوى فظهر فيهم بذلك خمسة أشياء الوسوسة في العبادات والاسترسال مع العادات والسماع والاجتماع في عموم الأوقات واستمالة الوجوه بحسب الامكان وصحبة أبناء الدنيا حتى النساء والصبيان واغتروا بوقائع القوم في ذلك وذكر أحوالهم ولو تحقروا العلموا أن الأسباب رخصة الضعفاء فلا يسترسل إلا بعيد من الله وإن السماع رخصة المغلوب أو السكامل وهي انخراط في بساط الحق إذا كان بشرطه من أهله في محله وأذبه وإن الوسوسة بدعة أصلها جهل بالسنة أو خيل في العقل وإن التوجه لاقبال الخلق أديار عن الحق لاسميا قارئ مداهن أو جبار غافل أو صوفي جاهل وإن صحبة الأحداث ظلمة وعار في الدين والدنيا (وقال) أبو مدين كل من ادعى مع الله حالا ثم ظهرت منه إحدى خمس فهو كاذب أو مسلوب إرسال الجوارح في معصية الله والتصنع بطاعة الله والطمع في خلق الله والوقعية في خلق الله وعدم احترام المسلمين على الوجه الذي أمر الله (وشروط الشيخ الذي يليق المرید إليه نفسه خمسة) ذوق صريح وعلم صحيح وهمية عالية وحالة مرضية وبصيرة ناقدة فمن فيه خمسة لا تصح مشيخته الجهل بالدين واسقاط حرمة المسلمين والدخول فيما لا يعنى واتباع الهوى في كل شيء وسوء الخلق من غير مبالاة (وآداب المرید مع الشيخ والاخوان خمسة) اتباع الأمر وإن ظهر له خلافه واجتناب النهي وإن كان فيه حنقه وحفظ حرمة حاضر أو غائب باحيا وميتا وإتيان بحقوقه حسب الامكان بلا تقصير وعزل عقله وعلمه ورياسته الا ما وافق ذلك من شجته ويستغنى عن ذلك بالانصاف والنصيحة وهي معاملة الاخوان وإن لم يكن شيخ مرشدا أو وجدنا قصا عن شروط الخمسة اعتمد فيما كمل فيه وعومل بالاخوة في الباقي * وأما مهجرات المرید فأمور (الاول) التزام التقوى وترك المحرمات وحفظ الواجبات من غير إخلال ولا إفراط ويحرص على تحقيق ما يحتاج إليه (الثاني) العمل بالأسباب التي تكمل به النفس والتقوى كترك الشبه التي لا تدعو إليها ضرورة (الثالث) التيقظ لموارد الأشياء ومصادرها بحيث يكون قلبه عند جوارحه وكل جارية تتحرك منه يقابلها بحكم حركتها وقصدها وقال الشاذلي ما سلم عبدا من المفاق مالم يعمل على الوفاق (الرابع) صحبة أهل المعرفة والعلم الذين يبهرونك بعيوب نفسك ويدلونك على ربك وذلك بأن يحصل بالجهالة في المبادئ والشكر إليه في المناهي والرضاء عنه في الواردات والصبر له في المسكاره والتسليم في الاقدار وإيتار حقه على كل شيء في كل شيء * وقال الشاذلي لا تذهب من يؤثر نفسه عليك فإنه لثيم (الخامس) مجانبة أهل العزة والاعتزاز * قال سهل أحد روضة ثلاثة أصناف الفقراء المداهنيين والمتصوفة الجاهلين والجبابة الغافلين (السادس) التزام

الادب قال الشاذلي أربعة آداب إذا خلا الفقير المتجرد عنها فاجعله مع التراب سواء الرحمة
للصاغر والحرمة للأكبر والانصاف من النفس وترك الانتصاف لها وأربعة آداب إذا
خلا المنتسب عنها فلا تعتمد نسبته بجانب الظلمة وإيثار أهل الآخرة ومواساة ذوي الفاقة
وملازمة الخمس مع الجماعة (وقال أبو حفص) التصوف كآداب لكل وقت وأدب ولكل حال
أدب فمن لزم آداب الاوقات بلغ مبلغ الرجال ومن ترك الآداب فهو مطرود من حيث يظن القرب
ومردود من حيث يظن الوصول (السابع) إعطاء الاوقات بحقه فقد جاء في صحف إبراهيم
عليه السلام وعلى العاقل أن تكون له أربع ساعات ساعة يناجي فيها ربه قلت وهي من
المكر إلى طلوع الشمس وساعة يحاسب فيها نفسه وهي من العصر إلى الغروب وساعة يمضي
فيها إلى اخوانه الذين يبصرونه بعبوبه ويدلونه على ربه ويعينها متى تبسر له من ليله ونهاره
وساعة يخلى فيها بين نفسه وشهواته المباحة وهي كالتي قبلها والاقوات كلها هو الذي جعل
الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا (الثامن) أن لا ترى في العالم إلا أنت
وربك فتراقبه حق المراقبة بأن تتخذ ما عنده كقراوتك منه في ظاهرا ومركا وباطنه ولا تتشوف
لاحد سواه واحذر أن يراك حيث نهالك أو يفقدك حيث أمرك أو يرى منك التفاتا غيره (قال
بعض العارفين) من أشار إلى الحق وتعلق بالخلق أحوج الله اليهم ونزع الرحمة من قلوبهم
فاستغن عن كل ذي قرب ورحم فان الغنى من استغنى عن الناس (التاسع) اجتناب نوع التكلف
في الحركات وقد قال عليه السلام أنا وأتقياء أمتي برآء من التكلف وقال تعالى قل ما سألكم
عليه من أجر وما أنا من المتكافين وأصل التكلف حب المرضاة ومنه يقع حبط الايمان
والفجور والرياء والسمعة والمصانعة فعليك بالتوسط في كل شيء والله ورسوله أحق أن يرضوه
ان كانوا مؤمنين (العاشر) عمارة القلب بما يحويه بدلا من تقيضه وهو أربعة أسباب
تقابلها أربعة * أولها ذكر غربتك في الدنيا ويرتب على ذلك عدم الانتصاف لنفسك
والانصاف منها والاستسلام لما يجري من المصائب وعبره ويقابله شغل القلب بذااتها ونيل
الاغراض * وثانيها ذكر مصرعه عند الموت وهو الذي ينسبه كل شيء من دنياه ويرزقه في
الخلق إذا دفعه في ذلك المحل بشيء ويقابله نسيان الاجل وبعد الامل وهو مفتاح خوف
هم الرزق وهما أصل كل بلاء في الدنيا وكل محنة في الآخرة * وثالثها ذكر وحشة القلب وهو
الذي ينسبه أنس كل أنيس الا من حيث معاملته فلا يحب الا أولياء الله ولا يجتمع الا بمن
يرجو ثواب الله ويقابله شمول الغفلة والاعترا بآيام المهلة وهو مفتاح ترك العمل والتراخي عنه
والفترة فيه وطلب الرياسة وظهور البدع * ورابعها ذكر وقوفه بين يدي الله وهو يوجب أن
لا يتحرك حركة ولا يسكن سكونا الا بالله والله فليتبسع الشرع في جميع حركاته وبحاسب نفسه في
جميع حالاته ويستحي من مولاه في أموره ويقابله الجرأة على الله والاعترا بربه مع ظنه أنه راج
فيه ولو أحسن الظن بربه لا حسن العمل له وذلك لمنكم الذي ظنتم بربكم أنكم فاصبحتم
من الخامس ينقياكم ومحدثات الامور فان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة والضلالة مع صاحبها

في النار واما كم وترهات الباطليين الذين يبتسونكم من الله ويعتدون عليكم طريقكم لها هي
 الا افرائض المشهورة تؤدي والمحرمات المعلومه تترك والسنن المأثورة تتبع ومحبة الاولياء
 تؤخذ (واما الانتساب) فاعلم ان الاخذ والانتساب الى الطرق وغيرها على اربعة اقسام
 احدها اخذ المصاحفة والتلقين للذكر وليس الخرقه والعليه للتبرك اول النسبة فقط
 وثانيها اخذ رواية وهو قراءة كتبهم من غير حل لمعانيها وهو قد يكون أيضا للتبرك اول النسبة
 فقط * وثالثها اخذ رواية وهو حل كتبهم لادراك معانيها كذلك فقط * ورابعها اخذ تدريب
 وتهذيب وترقى في الخدمة بالمجاهدة للشهادة والفناء في التوحيد والبقاء وهو المراد العزيز
 وجوده وعلى هذا معول اكثر الطرق خصوصا القشبنديه والشاذلية ويصح الانتساب أيضا
 بالاتباع والمشاركة ولو في شيء يسير مع المحبة لهم كتلاوة حزب من احزابهم ولذا قال الشاذلي من
 قرأ حزبنا هذا فله مالنا وعليه ما علينا يعني فله ما لنا من الحرمة وعليه ما علينا من الرحمة أو أعم
 منهما وهذا جار في الكل (واعلم) ان عدم الاجتماع بالشيخ لا يقدح في محبة بعد ان بلغه مناتبه
 وطريقته بالتواتر فليس لقائل أن يقول كيف يقتدى به وهو ميت فانا نقول انما تقتدى بما
 بلغنا عنه من طريقته واخلاقه الحميدة لا بصورته الجسمية كما تحب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأصحابه ولم نرهم فينبغي لمن انتسب الى ولي من اولياء الله أن يتشبه به في أصول طريقته
 وفروعها المهمة ثم ملاح عليه من دقائقها ويعلم أن هذا باب من ابواب الله يقف به لياثمه من ذلك
 الباب رحمة ونفحة على حسب مراده وليكن قصده الله تعالى دون ما سواه ويعظمه تعظيما
 يرى فيه رضا الله عنه لانه تعالى ينوب عن وليه اذا فقد ويغني به اذا شهد (واعلم) أن التشبه
 يكون في الدين والخلق والعمل فالتشبه بهم في الزى جائز لدفع المفسدة وغيرها لقوله تعالى يا أيها
 النبي قل لا زواجلك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن من جلابيبهن الآية وليس الخرقه
 لتمييز من ذلك وللدخول في القوم بالتشبه لكن شرط هذا اجتناب الكبر وصعائر الحسة ثم
 التشبه والمستند جزاؤه أن يحب ويحترم فيوضع له القبول في الخلق والحرمة في القلوب فلا يراه
 أحدا الا احترامه وعظمه * فشرط الشيخ الذي يستند اليه أن ينصح الجميع بما أمكنهم فيدلهم
 على التقوى والاستقامة وينهاهم عن المنكر والشهوات ويدعولهم بالثبات والسعادة
 والمغفرة والتوفيق ويعلمهم ما أمكنهم من أمر دينهم ويشفق عليهم في دنياهم ويجهتد في ذلك
 بما يحتمل نفسه لان من قصد قوما وجب حقه عليهم وينظر لكافة خلق الله بعين الرحمة
 والطف والشفقة ويرحم صغيرهم ويوقر كبيرهم (واما الذكر) فاعلم ان الله تعالى جعل للعبد
 أسبابا بعدد أنفاس الخلائق يصل بها الى الحضرة الربانية ويعتسكف بها في معتكف
 الحضرات الرحمانية وتلك الاسباب باطنة وظاهرة فالباطنة نحو مراقبة الحق واستحضار
 العبد في جميع أوقاته أو غالبا أنه بين يدي الله تعالى وأنه تعالى مطلع عليه وناظر اليه ومحيط
 بكل شيء في جميع الكائنات فيعمله ذلك على ترك المعصية وحفظ الباطن من الاخلاق الرذيلة
 والظاهرة كدوام الطاعات من الجمعة والجماعة والزكاة والصدقة وسائر الخيرات والعبادات

خصوصاً الاذكار (واعلم) أن أول صيغ الذكرك لفظة الله عند النقشبندية مع ملاحظة
 المعنى وقول لا اله الا الله عند الشاذلية وهما والاستغفار والصلاة عند سائر الطرق بحضور
 تام وأدب قال الله تعالى أنا جليس من ذكرني وأنا مع عبدي اذا ذكرني وتحركت بي شفتاه
 ومعنى محاسبة الله تقر برب رحته وعنايته وماله وفضله ونور أسمائه وصفاته من عبده
 بحيث اذا صدق في ذكره عهر قلبه بتلك الاسرار وملا به هذه الانوار ومعنى لفظة الله أي الله
 مقصودى أو مطلوبى أو محبوبى أو بآله أنت مقصودى أو الله لا شريك له أو الله هو مقصودى
 أو هو موجود أو معبود أو أنت الله لا غيره أو لا غيرك والاصح عند النقشبندية لا تركيب له بل
 يقول الله ويلاحظ تحت الذات بلا تركيب ولا معناه وما له ليس كمثل شئ وهو العميع البصير
 ومعنى التوحيد أ ما للعموم فنفي الألوهية عما سواه تعالى والآله عداً كثر المتكلمين المعبود
 بالحق وعند بعضهم المستغنى عن كل ما سواه المقتدر اليه كل ماعداه فقولنا لا اله الا الله أي
 لا معبود بحق الا الله أو لا مستغنى عن كل ما سواه مقتدر اليه كل ماعداه الا الله وأما لالسالك
 فعنايه لا معبود الا الله للبندى لان مقتضاه العبادات ابتداءً أو لا مقصود الا الله للتوسط لان
 مقتضاه الطلب أو لا موجود الا الله للنتهى لان مقتضاه الفناء لما سوى الله والبقاء لله (واعلم)
 أن لهذا المنتهى أربع حالات اما أن يكون في توحيد الافعال فيكون المنفى بلا اله كل فاعل
 سوى الله أو في توحيد الصفات فيكون المنفى بها كل ماعداه أو في توحيد الذات فيكون المنفى بها
 كل ما سواه أو في توحيد الجمل باعتبار مفسد لا فينفي عنه شهود الاجمال بشهود التفصيل
 (وأما آداب الذكر) فتقديم الطهارة عن الحدث والخبث وصلاة ركعتين عند البعض يقرأ في
 الأولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الا خلاص أو المعوذتين فيهما سرافى النهار وجهرافى
 الليل فاذا فرغ جلس متوركاً عند النقشبندية وهيئة التشهد عند السائرين متواضعاً مستقبلاً
 القبلة متصرفاً عن كل خطرة وشغل ثم يستغفر الله خمساً أو خمسة عشر أو خمسا وعشرين عند
 النقشبندية وسبعين عند الشاذلية ومائة عند السائرين ثم يدعو الله بقبوله واتباع السنة وحسن
 الخاتمة له ولشيخه وان يروج الله على يده الطريقة والشرعية والسنة ويقول عند الشاذلية
 يا رب أنت الله يسر لنا علم لا اله الا الله ثم يقرأ الفاتحة والاخلاص ثلاثاً ويهوى ثوابها الى
 السلسلة جميعاً ثم يغمض عينيه ويلاحظ نفسه كأنه مات وليس له ملجأ من الله الا اليه ثم يتوسل
 بمرشده ليشفع له عند ربه ويلاحظ كأنه ناظر الى المرشدين عينيه اما بالرواية لوم من أهلها
 أو بالايقان والوجدان ثم يقول عند النقشبندية بالقلب أو باللسان الهى أنت مقصودى
 ورضاك مطلوبى ثلاثاً كيدا الى انه لا مقصود له بالحقيقة الا الله الاجل الاعلى بل الشيخ
 واسطة بينه وبين ذاته الجلية لقوله تعالى وابتغوا اليه الوسيلة ثم يشتغل بالوقوف القلبى وهو
 ان يجمع جميع حواسه البدنية ويقطع عنها جميع الشواغل والخطرات القلبية ويتوجه بجميع
 ادراكه الى أوسط قلبه وعمقه متوجهاً بجميعه الى القلب الى الرب المقدس عملاً لا يليق بحقه
 فان المراد من لفظة الله الذات المتصفة بأكل الصفات ويبقى في تلك الملاحظة بقدر ربيع

ساعة فكلما أكثر منها حصل له القرب والاستعداد فان الوقوف القلبي ركن الطسريقة بل
أساسها بل واجب في كل طاعة بل كل حالة من القيام والعود والاضطجاع حتى انروح الى
الخلاء ووقت الجماع ولو حين يغشاها والى هذا يشير قوله تعالى الذين يذكرون الله قياما
وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون الآية أي يذكرون الله في جميع أحوالهم مع التفكر في
مصنوعات القاعى المختار والوقوف القلبي فانه لو خلت منه الطاعات أو الاذكار فهي كصورة
بالروح ونخارجة عن الاعتبار ثم بعد ضبط الوقوف يشتغل بالذكر القلبي وذلك بأن يلاحظ
جريان لحظة الجلالة من قلبه ويلصق لسانه بسقف حلقه ويسكن بجميع جوارحه ويسلب
عن الجسد جميع اختياره وادراكه فيطلق حتى يشتغل بذاته ولو توغل القلب في ملاحظة
الذات القدسية واستغرق في تلك الحالة المرضية ولم يذكر الاسم الشر يفلاستغراقه فيها
واستهلا كما كفى فهو أحسن وأقوى وهو حال الأقوياء لا المبتدئ ولو حصل لقلبه فتور وقبض
أو غفلة أو خطرة لغاية الانقباض فليغتسل بالماء البارد فان لم يقدر فبالخار ثم يستغفر الله من
كل غفلة وخطرة ومن ترك الأدب مع ربه أو مرشده ومن سائر زلاته خمس وعشرين ويصلي
ركعتين صلاة التوبة أو يقول سبحان الله الملك الخلاق الفعال ان يشأ يذهبكم ويأت بخلق
جديد وما ذلك على الله بعزيز وقيل من المعالجة استماع أصوات الرياح والمياه الجارية وقيل
العود على الجبال الراسيات وقيل البكاء والانكسار لان الذكر سبب الوصل والمحبوبة فلا
يسلب الا من أراد الله تعالى به المقت والشقاوة والغضب فاذا حصل له الانكسار يعود حاله
قال تعالى أنا عند المنكسرة قلوبهم وقيل يقول اذا أردت مني ذلك فهو عيني مرادى ثم يذكر
بلطيفة القلب فاذا خرج نور تلك اللطيفة من حذاء كتفه وعلا أو حصل فيه اختلاص أو حركة
قوية فليلقن بلطيفة الروح فهي تحت التدي الايمن بأصبعين فانه كرفيهما والوقوف في القلب
كن ينظر الى الطرفين بنظر واحد ثم اذا وقعت الحركة فيها واشتغلت فليلقن بلطيفة السر
وهي فوق التدي اليسار بأصبعين فيكون الذكرفيهما والوقوف في القلب أيضا ثم اذا اشتغلت
أيضا فليلقن بلطيفة الخفي وهي فوق التدي الايمن بأصبعين ثم يلقن بلطيفة الاحفي وهي في
وسط الصدر فيشتغل بها كما تقدم ثم بلطيفة النفس وهي ما بين العينين والحاجبين مع الوقوف
القلبي في جميع ذلك كر اللطائف ثم بلطيفة الجسد فيذكر بجميع الجسد كله بعد ضبط
الوقوف في جميع أجزائه ومنابت شعره فاذا أثر الذكرفي الجسد كله اما بالاختلاج اللطيف
أو بجريان الذكرفي جميع الجسد الكثيف فيكون كالقلب يتحرك بالذكركمن أسفله الى أعلاه
ويسمى سلطان الذكركر (اعلم) أن مدة دار الورد من اسم الجلالة أقله خمسة آلاف ولا حصر
لاكثره وأقله لاسالكين خمسة وعشرون ألفا في مدة يوم وليلة اما بجلسة واحدة وهو الاحسن
أو بثلاث جلسات أو بحسب الامكان وبعد ذلك يلقن المريد بالسفي والاتبات وقيل بعد
الاستغراق والاستهلال وقيل بعد قطع الخواطر ودواما وقيل بعد طهوا الحضور التام وقيل
بعد الاطمئنان والتزاع اقطى وكيفيته أن تاتي أولا جميع الشعور والادراكات الى قعر القلب

للوقوف التام ثم تخرج النفس من الانف بعنف الى انتهاء النفس بقصد اخراج الخواطر
 والهوا جس فانه أعظم ما يدفع به الخواطر في جميع الاوقات ثم يحبس النفس ثم يلاحظ لفظ لا
 ويتحمله خطأ متطيلاً من السرة الى أم الدماغ مع ملاحظة معناه الذي هو النفس في الاثبات
 ثم يلاحظ لفظة الله في حجر الخط من أم الدماغ الى رأس الكنف الايمن ويلاحظ المنه في بلا
 المعبود لو كان مبتدئاً أو جنس المقصود لو كان متوسطاً أو الموجود لو كان منتهياً ثم يلاحظ
 لفظة الا في حجر ذلك الخط من رأس الكنف مرآة على اللطائف بحسب الخيال والاحمال الى
 فم القلب ويريد منه الاستثناء فيبقى لفظة الله بعظمة وشدة وغاية قوة الى قعر القلب ويوتر
 في العدد وفي آخره يتخيل بها كلمة محمد رسول الله ثم يطلق نفسه لكن مع ضبط الوقوف في
 خروج النفس ودخوله وبينهما ثم يقول الهى أنت مقصودى ورضاك مطلوبى في حالة اطلاق
 النفس ثم يستأنف ثانياً بتلك الشرائط وهو لم يجر أو يزيد في العدد الى أن يبلغ الى احدى
 وعشرين مرة بنفس واحد في فنة ذلوطه رله أثر الاس تهلاك والانحاء في داته تعالى فعلى
 ذلك المعقول والاستأنف من الاول وذلك الى حصول ذلك ولا يحبس النفس بحيث
 يشتهى فيه فيتشوش حضوره ولو كان له مقصود معين من المطالب فيخصه بالنفى صريحاً حتى
 ينتفى أثره عن قلبه لان الخطرة الحسية تسد باب الفيض بخلاف الخطرة العمومية أى خطورة
 مالا يعنى هذا هو طريق اللطائف والنفي والاثبات عند الخالدية وله أركان سبعة الوقوف القلبى
 وحبس النفس وملاحظة اللفاظ والمعاني والنقوش وكلمة محمد رسول الله والبارك كشت
 وهى الهى أنت مقصودى ورضاك مطلوبى والوقوف العددي وقيل تسع الضرب والوتر
 في العدد * وأما المقامات فهو أن تلاحظ حين الذكر وجميع العبادات أن الله تعالى ناظر اليك
 وحاضرك وهو مقام الاحسان لقول سيد الاكوان الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه فان لم
 تكن تراه فانه يراك أى اذا لم يكن لك قوة على ملاحظة أنك ناظر اليه فاعبد ملاحظاً
 أنه ناظر اليك بأن تلاحظ أن نظره تعالى محيط بك من جميع جهاتك وأنت في وسط ذلك
 النظـر متذوب وتصغر حتى لا يبقى لوجودك أثر ثم تترقى عن ذلك الى تخيل أنك فى نور بك
 البسيط الواحدانى المجرد من غير تعاقب شئ وغير مكيف بكيفية أصلاً وغير منقسم للاقسام
 التى تتبدد بل هو محيط بجميع الموجودات من الجسمانية والروحانية الذى هو بكل شئ
 محيط لقوله تعالى وكان الله بكل شئ محيطاً ثم تترقى عن ذلك الى مشاهدة الذات العلية
 المنزهة عن الشبيه والمثيل والكيفية وهى ناظر اليك ومعك أيضاً كنت لا كعبية متخزين
 بل على ما يليق بشأه لقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم ثم تترقى مع تلك المشاهدة الاولى الى
 المقام الثانى المسمى بالاحدية بمعنى ان الله تعالى هو الواحد الباقي الصمد ودليـله قل هو الله
 أحد ثم تترقى الى المقام الثالث وهو الاقرية بمعنى ان الله أقرب اليك من نفسك التى بين
 جنبيك ودليـله قول الملك المجيد ونحن أقرب اليه من حبل الوريد ثم تترقى الى المقام الرابع وهو
 البصرية بمعنى أنه سبحانه ناظر اليك فى جميع حركاتك وسكناتك والى ما قدره عليك مع ملاحظة

قربه لديك ودليله قول الفاعل المختار لا تتركه الا بصار وهو يدرك الابصار ثم تترقى الى المقام الخامس وهو العملية لتصون قلبك عن كل خطرة ردية بمعنى أنه تعالى يعلم ما في القلوب في كل آن ودليله قول العزيز الغفور والله عليم بذات الصدور ثم تترقى الى المقام السادس وهو الفاعلية بمعنى ان ذاتك وافعالك فعل من أفعاله تعالى لحصول لك الرضا بجميع أفعاله في الرخاء والشدة لقول الكريم الحميد فعال لما يريد ثم تترقى الى المقام السابع وهو الملكية بمعنى ان ذاتك وما تملك ملك من أملاكه تعالى ولا تعارضه في ملكه فسلم الامر اليه وتوكل في جميع أحوالك عليه ودليله قول مجرى الفلك قوله الحق وله الملك ثم تترقى الى المقام الثامن وهو الحيائية بمعنى ان الحياة الابدية انحصرت لرب البرية فأن صفاتك بصفاته وذاتك في ذاته ولا تحصل لنفسك وجود ابل أنت معدوم فدع الامور للهي القيوم ودليله قوله تعالى هو الحي لا اله الا هو ثم تترقى الى المقام التاسع وهو المحبوبة بمعنى أن محبته تعالى حصلت لك من التقرب بالنوافل كما في الحديث القدسي ما يزال عبد يبتغي قرب الي بالنوافل حتى أحبه الخ أي ان التقرب بالنوافل كان سببا لمحبه تعالى للعبد والجزاء من جنس العمل ودليله قوله تعالى يحبه ويحبونه ثم تترقى الى المقام العاشر وهو مراقبة التوحيد الشهودي بمعنى انك أيها توجّهت ترى الله تعالى بعين البصيرة * قال الصديق الاعظم مارأيت شيئا الا ورأيت الله الله قبله ودليله قوله تعالى أيما تولوا فتم وجه الله (اعلم) ان قطع عقبات الطريق الى أن يصير المرید من أهل هذه المقامات لا بد له من السلوك عند مرشد كامل عالم عامل يعرف دسائس النفس والدينا والشيطان وغوائلها والاخلق الذميمة ورذائلها (وأما المراتب) فاعلم أن مراتب الطريق أربع لا يضع السالك قدمه في ثاني مرتبة حتى يحكم الاولى ولا يدخل في واحدة حتى يعمل ما قبلها وهي مرتبة التوبة ومرتبة الاستقامة ومرتبة التهذيب ومرتبة التقريب (أما الاولى) فان التوبة أصل كل مقام وحال وأول المقامات وهي بمثابة الارض للبناء فمن لا أرض له لا بناء له فمن لا توبة له لا حال ولا مقام له وهي على ضربين انابة واستجابة فالانابة ان تخاف الله لقدرته عليك والاستجابة أن تستحي من الله لقربه منك والتوبة الرجوع من الذنب وهي على قسمين توبة عوام وتوبة خواص فتوبة العوام على ثلاث مراتب (الاولى) للكافرين فتوبتهم الى الايمان والاسلام وترك الطغيان (الثانية) للفاشين فتوبتهم عن الكفر بستر الدم على الماضي وترك الذنوب في الحال والعزم ان لا يعود ورد المظالم واعادة الفرائض التي فاتت وترمية النفس في الطاعة والبكاء في الاسحار (الثالثة) توبة المؤمنين عن الصغائر التي صدرت بسهو وغفلة وجهل ونسيان كما قال تعالى انما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون الآية وتوبة خواص وهي ربتان توبة خواص وتوبة خواص الخواص فالاولى تكون عن الافكار والاطمار وحب الدنيا وأمورها وتسويلها وهي مقام عوام الاولياء وخواص المؤمنين الذين في الصف الثاني من الارواح والثانية تكون عن اشتغال القلوب بغير ذكر الله وهي مقام خواص الاولياء الذين في الصف الاول

من الارواح وأشار الى هذا المقام عليه السلام بقوله انه ليغان على قلبي فأستغفر الله في اليوم سبعين مرة وشرطها ان يصرف أمواله وأملاكه على الفقراء ليكون الترك ظاهرا وباطنا وان يصوم بنية التوبة ثلاثة أيام متواليات على سنة آدم عليه السلام وان يصلي ركعتين بنية التوبة وان يدعو بما شاء (وأما المرتبة الثانية) فهي الاستقامة على الطاعات واجتناب الخلفات بشر وطه وأركانه وسقمة من غير اخلال مع التواضع لله وشهود المنة والتوفيق منه والخوف من الخذلان والسلب ثم الخلق بالكلمات والتحقيق بالحالات فيترك العيوب ويحتنب الذنوب ويبتدر المندوب وليس له الى ذلك سبيل الا بثلاث اقامة الاوراد من جميع الطاعات والدعاء في جميع الحالات واتباع المراد وابتار السداد (واعلم) أن سبيل الخيرات كلها ثلاث خشية الله في السر والعلائية والرضا عن الله بالقليل والكثير ومحاسبة الخلق في الاقبال والادبار * وشرار البلاء مجموعة في ثلاث خوف الخلق وهشم الرزق والرضا عن النفس وأعظم العافية واللفظ ثابت في ثلاث الثقة بالله في كل شيء والرضا عن الله بكل حال واتقاء شرور الناس * وعلامة الرضا والمحبة لله تقديم أمره على هوى النفس ورعاية حدود الشرع والتقوى والورع والتشوق الى لقاءه والخلوع عن كراهة الموت والرضا بقضائه ومحبة كلامه والتلذذ بتلاوته وسماعه والطرب عنده ذكره أو سماع اسمه وعدم الصبر ومحبة عليه السلام واتباعه (قال زروق) رضى الله عنه الاصول ثلاثة خشية الله في السر والعلائية والعدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر والفروع ثلاثة حفظ الحرمة ولزوم الخدمة وتصفية القصة وتحقيقها بثلاث افراد القلب لله في جميع الاوقات واتهام النفس في جميع الحالات واتباع العلم في الخربكات والسكنات وتقويمها بثلاث حسن الخلق في معاملة الخلق والرفق في تناول والتأني في التوجه (وقال) أصول الخير ثلاثة التواضع وحسن الخلق والنصيحة فالنصيحة تتبعه ثلاث الانصاف من نفسك وترك الانصاف لها وخدمة المؤمنين وحسن الخلق تتبعه ثلاث العدل في الرضا والغضب والقصد في الفقر والغنى والخشية في السر والعلائية والنصيحة تتبعها ثلاث العمل الصالح والعلم الصحيح واتباع الحق في كل حال (وأما المرتبة) الثالثة فهي التهذيب واهلها أربعة أركان الصمت والعزلة والصوم والسهر وكل واحد منها يدفع عدوا فالشيطان سلاحه الشبع وسجنه الجوع والهوى سلاحه الكلام وسجنه الصمت والذنب سلاحه اتقاء الخلق وسجنه العزلة والنفس سلاحها النوم وسجنها السهر (واعلم) ان الافراط من الصمت مضر بالحكمة والافراط من السهر مؤذ للعواس والافراط من الخلوة يؤدي الى الاختلاط لكن خير الامور أوسطها وهو مع ذلك يجاهد نفسه الى أن تزول أخلاقه الذميمة من العجب والرياء والكبر والحسد والبخل والحقد والكفر والبدعة والجهل وكنفران النعمة والجزع والشكوى واليأس والقنوط من رحمة الله والامن من مكر الله وحب الظلمة وبغض الصالحين وتعليق القلب بأسباب الدنيا وحب الجاه والمدح والثناء وخوف الذم واتباع الهوى والتقليد والتذلل للدنيا والشماتة والجن والتهور

والغدر وخلف الوعد والطيرة وسوء الظن وحب المال وحب الدنيا والحرص والسفه والبطالة
والجحيلة والتسويف بالعمل والوقاحة والحزن في أمر الدنيا والخوف فيه والفتنة والعناد
والتمرد والاباء والنفاق والجربزة والغبابة والشره والخمور وحب الشهوات والاصرار على
المعاصي وخوف الفقر وسخط المقدور والغل والغش وطلب العلو وحب طول البقاء في الدنيا
للمتعة والغضب والبغضاء والانفة والعداوة والطمع والبذخ والاشرب والبطر وتعظيم الاغنياء
والاستهانة بالفقراء والفخر والخيلاء والتمافس والمباهاة والاستكبار عن الحق والخوض
في ما لا يعني وحب كثرة الكلام والصلف والترين للخلق والمداهنة والاشتغال عن عيوب
النفس بعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج الخشية وشدة الانتصار للنفس
اذا نالها الذل وضعف الانتصار لله واتخاذ اخوان العلاءيسة أعداء في السر والانتكال على
الطاعة والمكر والخيانة والمخادعة وطول الامل والفسوة والفظاظة والفرح بالدنيا والاسف
على فوتها والانس بالخلق والوحشة لقرائنهم والحفاء والطيش والخفة وقلة الحياء وقلة
الرحمة فهذه وأمثالها من صفات القلب ومغارس الفواحش فيه ومنابت الاعمال المحظورة
يجب على الشخص أن يمتنعها ويتخلق بأضدادها وهي الاخلاق الحميدة التي هي منبع
الطاعات والقربات فالعلم بحدود هذه الامور وحقائقها واسماها وثمرتها وعلاجها هو علم
الآخرة والتهديب وهو فرض عين عندهم (وأما المرتبة) الرابعة فهي التقريب وهو أن يدخل
السالك الصادق الى الخلوة بشروطه ويديم على الذكر ولا يتركة ساعة حتى يصير الذكر له
بمثابة النفس يجري من غير اختيار ولا قصد بحيث لو صمت أو منع لا يمتنع ولا يفك عنه ويجري
الذكر وان صمت اللسان وكان بمنزلة جرى الغذاء في الاجسام يسرى سر يانا لا يتفطن له وتوجد له
قوة ولو فقدته وجد أثره فعلم سر يانه ونفعه فاذا حصل له هذا اتسعت له مبادي الله وموافق
أسرار الله فبهذا من نور الحق ما كشف له الوجود وحاصل هذا أن يطلع على معادن الغيوب على
حسب قوته وقد رعبه واستعداده واخلصه امام طريق الدراسة والتحصيل وامام طريق
الكشف والتبيل أو من الافادة والتعليم لان قلبه صار مرآة والوجود محاذياله أبدأ ثم بعد هذا
الكشف قد تزل قدم المريد بالوقوع والاشتغال ببعض ما رآه من العجائب فيوكل اليه أو يكلفه
فيثبت فيسأني اليه كل ما فيه من صور الاكوان وحقائق الكشف غير أنه لا يخرج من موقف
حتى يدوله منه ما هو مقصوده باعتبار وقته وهو في كل ذلك خائف من طرده تعالى ومقتنه فكل
مورد له فيه مخاطبات وتزلات ومساومات كلها خارجة عن مقصوده فاذا فني عن رؤية العوا
وهو خلع نعل الكون لم يبق في الكون غير المكون فاذا تمسكن من مقام الفناء عاد عنده عودا
لا يستغراقه بالحقائق وهو غاية الطريق ثم ان شاهد الحقيقة يقضي له الحق فيصير غير ذي
الانوار مطموس الآثار قد غلب سكره على صحوه وجمعه على فرقه وقناؤه على بقائه وغيبته على
حضوره ثم أكل فازداد سكوا وهو مقام النهاية ولم يبق الا ما يهبه الله له من أنواع الكرام
* وأما المحبة وآدابها فاعلم ان للمحبة ثلاث فوائد (الأولى) أن محبة أهل الخير تجمع المر

عن الانقلاب والعود الى البطالة وتبعد النفس عن التشوق الى المعاصي فان البعد عن المعاصي يثقل فعلها على النفس واقرب من الطاعة ان يهون أمرها على النفس فبركة الهبة وقوة الروحانية القدسية يسهل أمرها عليه (الثانية) أن علم القلوب لا يصطاد الا بالهبة فان من تحقق حاله لم يخل حاضر وهما والطبع يسرق من الطبع من حيث لا يعلم والمرء على دين خليله والمؤمن مرآة أخيه وما كان من المراتب انطبع في المرآة المقابلة لها ولذا كان معول الشاذلية والنفسبندية على الهبة (واعلم) أن الداعي للهبة بين اثنين وجود الجنسية والنسبة بينهما فلا يذهب الامن وجدهما فانك تجد جنس البشر مثلا يميل بعضهم الى بعض وكذلك غيرهم من الحيوانات يميل كل نوع الى بعضه أكثر من ميله الى النوع الآخر وكما يميل أهل الملة الى بعضهم وكما يميل أهل الطاعة الى بعضهم وكذلك أهل المعصية وكما يميل أهل الشرع والطريقة والحقيقة والمعرفة وكذلك أهل كل علم وحال وقال ومقام وصنائع وحرقة ويؤيد ذلك قول النبي عليه السلام الارواح جنود مجنونة فما تعارفت منها اتلفت وماتت كرمها اختلعت فاذا علمت ان الموجب للهبة وجود الجنسية والنسبة فقد فقد نفسك عند الميل الى صحة شخص والحالة التي فيه من أجلها أحبيته وزن ذلك بميزان الشرع فاذا رأيت أحواله مستددة فبشر نفسك بحسن الحال وان رأيت أحواله غير مستددة فارجع الى نفسك باللوم فان تلك الحالة القبيحة مركوزة في نفسك وفر منه كفرارك من الأسد فانه زادك ظلمة وبعدا ومقتنا وغفلة ونفقة فيجب أن تقتدي بمن علم بالديانة والصيانة والرحمة والعفة والتقوى والامانة من البدع والاهواء والخيانة بعد أن تحقق أن طريقته موافقة للكتاب والسنة وأفعال الصالحين والمشايع الراغبين والعارفين وكبار الامة (الثالثة) ان السالك مبتلى بنفسه فاذا عمل وحدهر بما طفر منه الشيطان بخيالات وأوهام وعقائد فاسدة وافكار كاسدة وكسل ومكر وحيل وزندقة واستدراج وغيرها ويوهمه أن ذلك من الاحوال والاصول وهو لا يدري لاسيما الممتدي فانه يشوش عليه هذه الحالة فلا بد من شيخ بشروطه السابقة لينجوه من هذه الورطة وعقبات الطريق وتوقفه (وأما التلقين وسنده) فلما كانت الهبة من لوازمه وشروطه وكان الانتساب الى شيخ انما يحصل بالتلقين والتعظيم من شيخ مأذون اجازته صحيحة مستندة الى شيخ صاحب طريق وهو الى النبي عليه السلام وكان الذكرا يفيد فائدة تامة الا بالتلقين والادب بل جعله الاكثر شرطاً وكان الشيخ في الدين مقدم النسب على الاب في الطرفين كما قال بعضهم نسب اقرب في شرع الهوى * بينما من نسب من أبوي وكان السالك لا بد له من مرشد حسي كالشيخ أو معنوي كالأهلام وحسن التفقه في الكتاب والسنة واجماع الامة مع التيقظ والاعتبار والتفكير بمساعدة التوفيق واللفظ والعناية أو يغنيه الله عن ذلك كله بمنح من فضله وجذبه بها يصل من غير مشقة وجب ذكر الاسانيد في كل الطرق الى الرسول عليه السلام (واعلم) أن من لا يعرف أباه وأجداده في الطريق فهو مطرود وكلامه دعوى غير مقبولة وربما انتسب الى غير أبيه فيدخل في قوله عليه السلام لعن

الله من انتسب الى غير ابيه وقد اجمع السلف كاهم على أن من لم يصح له نسب القوم ولا اذن في
أن يحلس للناس لا يجوز له التصدر الى ارشاد الناس ولا أن يأخذ عليهم عهدا ولا أن يتلقمهم
ذكر او لا شيئا من الطريق اذا سرفى الطرقتي انما هو ارتباط القلوب ببعضها ببعض الى
الرسول عليه السلام الى حضرة الحق جل جلاله فم لم يدخل سلسلة القوم فهو غير معدود منهم
فقد روى أحمد والطبراني وغيرهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لقن أصحابه جماعة
وفرادى فأما تلقينهم جماعة فقد قال شاذان أو من كان عند النبي عليه السلام فقال عليه السلام
هل فيكم غريب يعني من أهل الكتاب قلت لا فأمر بفتح الباب وقال ارفعوا أيديكم ونولوا
لا اله الا الله ثم قال الحمد لله اللهم انك بعثتني بهذه الكلمة وأمرتني بها ووعدتني عليها الجنة
وانك لا تخلف الميعاد ثم قال ألا أبشروا فإن الله قد غفر ليكم * وأما تلقينهم فرادى فروى يوسف
الكوراني وغيره بسند صحيح أن عليا رضي الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم فقال لئن لم
أقرب الطرق الى الله وأهلها على عبادته وأفضاها عند الله تعالى فقال عليه السلام أفضل ما
قلت أنا والنبيون من قبلي لا اله الا الله ولو أن السموات السبع والأرضين السبع في كفة ولا اله
الا الله في كفة لرجحت بهن ثم قال عليه السلام يا علي لا تقوم الساعة وعلى وجه الأرض من يقول
الله فقال علي كيف أذكر يا رسول الله فقال عليه السلام غمض عيذك واسمع عني ثلاث مرات
ثم قل أنت ثلاث مرات وأنا أسمع فقال لا اله الا الله ثلاث مرات مغمضا عينيه رافعا صوته وعلى
يسمع ثم قال علي لا اله الا الله كذلك والنبي عليه السلام يسمع فهذه نسبة علي في تلقين الذكر
* وأما النسبة الباطنية في تلقين الاذكار القلبية فذلك باثبات من غير ذنبي بلفظ اسم
الذات لقوله تعالى لرسول الله صلى الله عليه وسلم قل الله ثم ذرهم وهذه نسبة الصديق الاعظم
التي أخذها باطما عن النبي عليه السلام وهذا هو الذكر الذي وقر في قلبه رضي الله عنه وعني
به لقول النبي عليه السلام عن ربه ما فضلكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة بل بشي وقر في قلبه
وقد تفرعت نسبة جميع الطرق من هاتين النسبتين فهما أصلان ومعهما عون الرحمن (وأما
التوحيد بلا اله الا الله) فان كل من توجه وقلبه لغير الله حجب عن الله تعالى وكل من ذكر
وقلبه بغيره مذكوره حجب بأف حجاب فاذا ظهرت ظاهرك من الانجاس والادناس
وباطنك من الوسواس والظنون والاهام فقل خمسة آلاف مرة لا اله الا الله وأقله اثنا عشر
عند الشاذلية واياك أن يكون ذكر عدد بل حضور ومعنى وأصل الذكر التلذذ والخلاوة فان
غلب عليك خشوع ودموع واحتراق واعتراق فذلك علامة الفتح ولا يزال الذكر يذكرك
حتى يدرك الحجاب والغرائب والاسرار العظيمة والكيفية الفخيمة ثم لا يحرك لساه
بالذكر ويبقى الفكر وهو مقام الاكبر وفيه كلام فاعرف وهذا التوجه سريع الفتح وأكثر
العباد تركوا العبادات والرياضات واشتغلوا بالتوجهات حتى أحرق الذكر قلوبهم ماسوى
الله وتوقفوا فاذا كان مع رياضة حصل الكمال الاعظم سريرا البتة بلا شك * وأما خواصها
فروى أن من قالها سبعين ألف مرة فده الله من النار * وقال عليه السلام ما قال أحد

إلا الله إلا الله مخلصاً من قلبه الافتحت له أبواب السماء حتى يفضي إلى العرش ما اجتنب
الكثرة * وعن الحكاية من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه ومسلماً بالتعظيم غفر له أربعة
آلاف ذنب من الكثرة ومن كان يخشى شيئاً قليلاً بعد صلاة الصبح استسكنى كل شر بلا إله
إلا الله مائة مرة فإنه يكفي ما يخاف ومن كتبها على خاتم فضة في الساعة الأولى من يوم الجمعة
أشرف صدره وأبسط فكره وتيسر أمره وزال همه وانجلى كربه ولا يقع عليه بصر أحد
الأحبه * ومن كتبها في جام بعدده ومجاهمها وشر به على الفطور أحيا الله قلبه بنور
الآيمان وفجر من صدره أنوار العرفان ومن داوم على شربه وقاه الله شر قساوة القلب وشرح
باطنه لقبول الحقائق الإيمانية والأسرار الروحانية * ومن كتبها على خاتمه وتلا عليه عدده
ووضعه تحت رأسه رأى ما رآه في نومه بشرط العزلة والطهارة وهذا وقته

٥٤	٥٥	٥٢
٥٤	٥٥	٥٧
٥٨	٥١	٥٧

وفي المعارف ان من قالها ألف مرة على الطهارة في صبيحة كل يوم يسر الله له أسباب الرزق ومن
قالها عند منامه ألقاها تحت روجه تحت العرش ومن قالها عند قوة الشمس ضعف منه شيطان
الباطن ومن قالها عند رؤية الهلال أمن من أسقام الأجسام ومن قالها عند دخول مدينة
أمن من قتلها ومن قالها يجمع فكره وأرسلها الظالم أوجاثر قطعت عنه ومن قالها بقصد التطلع إلى
العلويات كشف له عن غيب ما قصده ولها خواص كثيرة وهذه نبذة ترغيب (وأما الفرق)
بين الأحوال الربانية والطبيعية والشرطانية فلا بد من معرفتها حتى يميزها عياناً قالوا المسمى
السماع له حالات ثلاث * فالحالة الأولى تقتصر على شيء منها وهو أن الإنسان إذا كان
صاحب صدق فاذا ورد عليه شيء تشغل الروح معه وتحد الجوارح وينحرف الطبع ويتغير
المزاج فإن الجسم اشتغل عنه حافظه بما يلقي إليه فاذا انصرف عنه النور الملوكي سرى عنه
وقد عرق جبينه واحمر وجهه وقام كأنما نشط من عقاب وهي المحادثة ولياء الله فيها
مشارب شتى * والحالة الثانية هي أنه متى اشتد على الإنسان وغاب عن الوجود الحسي
فإن حصل في تلك الغيبة علم يعقله هنا ويعقله إذا رجع إلى حسه ويعبر عنه على ما أعطاه الله
من العبارة فهو الحال الإلهي وبملا القلب سروراً عند الافاقة وان غلب ثم رد ولم يجد شيئاً إلا
أنه أخذ عنه بفيضه أنقضت عليه لم تتم له فائدة ولكن غاب عن حسه فهذا حاله من المزاج لما حسي
القلب بالذكر أو بالتخيل صعد منه البخار من التجويف الكبير إلى الدماغ فحبب العقل ومنع
الروح الحيواني من السريان ورمى بمصاحبه كالمصرع فلهذا حال صحيح واسكن من المزاج
الطبيعي ليس له فائدة وكثيراً ما يرى شجراً أو سحاباً أو بستاناً أو براً أو بحراً وهذا البخار

* وأما الحالة الثالثة فهي لكذاب وهو الذي يعقل أهل مجلسه في السماع أو في خلوته فهذا صاحب وسوسة وحديث نفس قد سخر به الشيطان فكل ما يلقي اليه يتخيل أنها علوم وهي سموم فلا يقول على كل ما يخاطب به في هذه الحالة ولو صادف الصحة فيها كما قال الفقهاء من صلى جاهلا بكيفية الوضوء والصلاة والقبلة لا تصح صلاته وإن صادف الصحة فكأن هذه المسئلة أصل عند العلماء فكذلك عند الصوفية فلا يقول أبدا على ما يخاطب الجاهل بطريق فإنه لا يحسن أن يفرق بين الحق والباطل فكيف يقول على قوله فإن هذه الحالة شيطانية وأنه ليس في قوة الشيطان أن يغيبك عن حسبك ثم يلقي إليك وتعقل عنه واتمها هو على وجهين أما أن يغيبك مثل الصرع لكن لا يلقي إليك شيئا لأنه لا يجد من يأخذ عنه لانه لا عقل لك وأما أن لا يغيبك ولا يلقي إليك وأنت مع حسبك وفي باطنك شيء من حرارة وتوهم واستماع إلى شيء وضرب من الاستعداد للخطاب فإن عرف أنه تمسك منه في هذا المقام ألقى إليه خطابا فيحسن بذلك على حسب ما يلقي اليه فتخير عما وجدته واخباره أنه وجد هذا في نفسه صحيح وما يقول له بمواقع خطابه عبيدي أنا ربك لا تنظر إلي إلا بي فان نظرت إلي بك أشركت فأنا الناظر والمنظور وأنا الساجد والسجود وأنا الذاكر والمذكور وما أشبه ذلك من الخطاب ويقنع إبليس منه أن يعتقد أن ذلك من الله تعالى فيستولي عليه فيصير محلا له طول عمره فلو علم هذا الجاهل أن خطابه الحق لا تزيل احساسا وليست بالوهم ولا بالخيال ولا بالاستعداد ولا بالتظار ولا بخاطر يخطر بالبال ولا بقاء الحس والقول يرجع عن جهله ولوعلمت أن هذا من جهلك بنفسك وبغرور الشيطان بك لتبت إلى الله وعرضت هذه الأمور على مرشد يعرف لك الحق فإن أمرتك ونهيتك بضرب من العبادات فهي شيطانية فأكثر من الذكر وقراءة آية الكرسي والمعوذتين والحمد لله والبسملة والاستغفار وترك الطمع والدنيا فهذه الثمانية السلاح وإن لم تأمرتك ولم تكن تخبرتك بمواقع الكون من أمر مغيب من خوارق العادات فأنت على الاحتمال من أن تكون شيطانية أو غيرهما فز بينهما بسرعة الالتقاء والتفرقة وإن لم تلق الأشياء ثم شيئا آخر ثم آخر فهو روح شيطاني فالأهمها فجورها وتقواها وإن استمر أمروا أحد فانك في حال الغتنة أيضا فلا تقبل من الالتقاء إلا ما حصل لك في حال القضاء الكلي عن نفسك وحسبك ولا يبقى من تمثيل ولا حس سوى مجرد الفهم منك لما يكون منه فإن سر المشاهدة للهت وسر الكشف للعلم وسر البقاء للدب وسر اللقاء للتوحيد وسر القبض للاقتدار وسر البسط للسؤال وسر المعرفة للعجز والأسرار كثيرة نطقن (وأما الفرق) بين الهواجس والخواطير فاعلم أن الهواجس يعبرون به عن الخاطر الأول وهو الخاطر الرباني والرحماني والمزعج ويسمي به سهل السبب الأول وهو الخاطر فاذا تحقق في النفس سموه ارادة فاذا تردد في الثالثة سموه هما وفي الرابعة سموه عزما وعند التوجه إلى مراده سموه قصد او مع الشرع في الفعل سموه نية وإن لم يكن خاطره فعل سموه الهاما أو علوما وهمية أولادنية فالإهام يكون عاما فالهمها فجورها وتقواها والوهي والادني خاص بالأولياء وعلماهم لدنا علما

والخواطر خطاب يرد على الضمائر فقد تكون بالقاء الحق وقد تكون بالقاء الملك وقد تكون
أحاديث النفس وقد تكون بالقاء الشيطان ويسمون الرباني عناية واطفا وخذلان شررا
والمملكي الهاما والشيطاني وسواسا والنفساني خاطرا والرباني يرد بالرحمة والعظمة والحكمة
فاذا ورد بالرحمة أبقى في القلب انساوا واذا ورد بالعظمة أبقى في القلب هيبة واذا ورد بالحكمة
أبقى في القلب سكونا والمملكي يرد بمشرا ومنذرا ومنها فاذا بشر أبقى في القلب بسطا واذا أنذر
أبقى في القلب قبضا واذا ورد منها ترك في القلب علما والنفساني يدعو الى الخط والامنيات
والشهوات وسوء الاخلاق والشيطاني يشوق للعاصي ويخوف من الفقر ويأمر بالفحشاء
ويحض على الكفر * وفرق الجنيد بين الهوا جس للنفس والوسواس الشيطاني فقال
ان النفس اذا طالبتك شئ ألحت فلا تزال تعاود وتهم ولو بعد حين حتى تصل الى مرادها
وتحصل مقصودها الا أن يدوم صدق المجاهدة حتى تموت عن حظوظها وتسكن اغراضها
فيستريح السالك من آفات البتة وأما الشيطان اذا دعا الى زلة وقع فخالفته بتركها فهو
يوسوس بزلة أخرى لان المخالفات عنده سواء وكل خاطر يكون من الملك فانه يأمره بالمعروف
ويشوقه الى الفضائل ويزين له كسب الحسنات ويحذره من السيئات ويعلم السالك جميع
ما يحتاج اليه وكأنه أستاذ الولي وزاجره في ضميره وليس له غرض في تخصيص فعل خيرا دون
آخر (واعلم) ان الخواطر هي موازين يحفظ بها الولي بدايته ويخلص بمعرفة نهايتها
والخواطر أربع بعة أولها الرباني وهو مصيب أبدا وبه تكون الفراسة للمؤمن الكامل
والمكاشفة عند السالك الصادق ويرد بثلاث تجليات بالحلال والحمال والكمال فاذا ورد
بالحلال يحق ويقي واذا ورد بالحمال يثبت ويبقى واذا ورد بالكمال يصلح ويهدي * وللخواطر
أربع بعة موارد فالحاظر الرباني يرد على الروح والمملكي على العقل والنفساني على القلب
والشيطاني على الطبع (واعلم) ان الخاطر الاوّل أبدا لا يكذب والثاني أبدا لا يغش والثالث
أبدا لا يصدق والرابع أبدا لا ينصح وأكثر ما يرد الخاطر الرباني اذا خرج من خلوة أو انفصل
عن غيبة أو فسكر في حقيقة وهو المفيد للولي في حال الكمال ويهبه الاستقامة والاعتدال
ويكون خارقا للعادة في عالم الغيب والشهادة والمملكي يرد واعظا وآمرا وناهيا وناصحا
والنفساني يرد بالسكبر والغضب والجملة والنورانية عند كل الحرام ومعاشرة اللئام ومجالسة
أهل الجسد والكلام والشيطاني يرد عند الميل الى الطبع والفرار من قيود الشرع ثم
الرباني يبلغ منازل المقرّبين ويكشف من اختصه الحق بعالم الاولين والآخرين والمملكي
يحض على مقام أهل اليمين ويشوق لمنار الصالحين والنفساني يرغب في العاجل ويزهدي في
الآجل ويدهي في الرتب ويفرض العلة والسبب ويذكر بأحوال المتقين وينزل بالهوى الى
أسفل سافلين والشيطاني يعد بالفقر ويزين الاماني فاترنوا بجزان الشرع وتبصروا يا اخواني
* وأما الواقعات التي تظهر للسالك بين النوم واليقظة فهو أنه اذا شرع في رياضة النفس
تظهر له العبودية في عالم الملك والمملوك وفائدتها في السالك أن يطلع على أحوال النفس من

الزيادة والنقصان والرفعة والوجد والشوق الى المنازل والمقال والدرجات العليا والسفلى
والحق والباطل وبها يعرف أى صفة غالبة عليه من النفسانية والحيوانية والسبعية والقلبية
والروحانية والملكية والرحمانية فان كانت مستولية عليه صفة من الصفات المذمومة النفسانية
كالحرص والبخل والحقد والكبر والغضب والشهوة وغيرها فانها تظهر في الواقعات حيوانات
فان كانت صفة الحرص غالبة عليه تظهر بصورة الفأرة والنمل وان كانت صفة الحقد غالبة
فبصورة العقارب والحيات وان كانت صفة الكبر غالبة فبصورة الفحل وان كانت صفة الهائم
غالبة فبصورة الاغنام وان كانت الشهوة غالبة فبصورة الخمار وان كانت السبعية غالبة
فبصورة السباع وان كانت الشيطانية غالبة فبصورة الشياطين والمردة والأباليس والغيلان
وان كانت الخيلة والمكر غالبة تمثل بالارنب والتعلب فان رأى هذه الاشياء يعلم أن هذه
الصفات غالبة عليه فان رأى الانهار الجارية الصافية والكواكب والقمير والسماء معجبة يعلم
ان هذه من الصفات القلبية وان رأى الانوار والصعود والهروب والارض والذهب
الى السماء والجو وكشف المعاني والعلوم الدنية والادراكات بلا واسطة الحس علم انها من
مقامات الروح وان رأى مطالعات الملوك والهاوئف والافلاك والانجم والعرش
والكرسى علم انها من الصفات الملكية وحصول الصفات الحميدة وان رأى مشاهدات
أنوار الغيب ومكاشفات الصفات الالهية والاهامات والاشارات والوحي والتجلى لصفات
الربوبية علم انها من مقامات التعلق باخلاق الرحمن وبالجملة ان كل صفة كانت غالبة على
النفس رآها السالك في سورة تشاكل تلك الصفة (واعلم) أنه اذا بلغ مقام لا علم له به وانقطع
عن السلوك فلا بد له من شج اذا كان سلوكه في صفات النفس والقلب واذا بلغ المقام الروحاني
فلا يمكن عبوره الا بتصرف صاحب الولاية (واعلم) ان الواقعات القلبية والروحانية
والمملكية تكون مع الذوق ويحصل للنفس منها قوة وشرب وشوق ويظهر لها التنفر عن
الخلق ولذة عالم الشهادة ومشتبهات عالم الجسم ويحصل لها الاستغناس مع المغيبات والعالم
الرحاوي وما ينكشف لها عالم الاسرار والحقائق تنقطع بالسكينة الى عالم الغيب ثم بعد ذلك
تحصل المشاهدة وهي أن مرآة القلب اذا صفت بلا اله الا الله وحصلت لها الصقالة وذهب
عنها الصدا تظهر لها أنوار الغيب بحسب الصقالة فتكون أولا كالبرق واللوامع والوافح ثم
كالسراج ثم كالشمع ثم كالشمع ثم كالشمع ثم كالكواكب ثم كالهلال ثم كالسدر ثم كالشمس ثم أنوار
مجردة ووصف ذلك يطول ثم من بعدها التجليات ويليه المكاشفات ثم الوصول الى حقيقة
المعرفة (واعلم) ان لقوم في قطع مسافة النفس والتوصل الى الحقيقة طريقين وهم بحسب
ذلك فرقتان فرقة بطريق الجلاء وهي استهمال الرياضات وتركيزه الاخلاق فهو لا ان
أخذوا تلك الاعمال عن شرع فهم الصوفية والافهم الاشرافيون من الحكماء الالهيين وفرقة
بالاشتغال بالعلوم والبحث وهو لا ان استندوا الى شريعة فهم المتكلمون والافهم المشائون
(قال) أحمد زروق ان القريق الاوّل يقولون ان النفس في أصل نشأتها كالمرآة صقيلة نظيفة

يتجلى فيها كل شيء يقابلها من الماضي الوجود والآتى منه لكنها معوقة عن ذلك يا حداثى
 اما صدورها بصور الاكوان شهودا واعتمادا واستنادا وانصرافها عن المقصود بالتوجه
 الى غيرها من العلوم والعمليات وغيرها مما يصرفها عن المقصود باذطباعه فيها فلو انجلت في
 الامر الاول لا بصرت رفع حجابها ولو توجهت في الثانى لرأت ذى احتجابها وما دامت معوقة
 باحد هما فهي مصروفة عن المقصود فلا يمكن الوصول اليه ولذا قال في الحكم (كيف بشرق
 قلب من صور الاكوان منطبعة في مرآته أم كيف يرتحل الى الله وهو مكبل بشهوته أم كيف
 يطمع أن يدخل حضرة الله وهو لم يتطهر من جنابة غفلاته أم كيف يرحو أن يفهم رقائق
 الاسرار وهو لم يتب من هفواته) انتهى * وأما الفريق الثانى أهل طريق البحث والاشتغال
 بالعلوم فانهم عالجوا النفس بطريق العلم والعمل وذلك ان مافيهما من الانوار يتعاضد ويدفع
 ما يرد عليه من ظلمة وشد وكدره أصلا وفرعا بقوة وقالوا ان العلم امام العمل والعمل تابع له
 وقال عليه السلام انما العلم بالتعلم وانما الحلم بالتحلم ومن يطلب الخير يؤثبه ومن يتق الشر يوقه
 ومن عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم فالعلوم التى يحتاج اليها أربع علم الذات والصفات وعلم
 الفقه والقنوى وعلم النفس بروا الحديث وعلم الحالات والتنزلات وما يجرى فيها من الآداب
 والمعاملات (وأما السالك) فقالوا ان الطريق على ثلاثة أقسام والناس بحسب اختلاف
 أحوالهم ثلاثة أقسام لكل منهم طريق * فالأول ذوو الامرجة الكثيفة والافهام البعيدة التى
 يعسر عليها محاولة التعاليم ويدق عن ادراكها دقائق التكليم فطربقهم بالعبادة والفلسف
 من كرات الصلاة والصوم وتلاوة القرآن والحج والجهاد وغيرها من الاعمال الظاهرة لان
 هذه الطائفة لصلابة أبدانها وقوة أركانها وشدة حناها تحمّل مشاق العبادة ولا تميل منها
 بل تصير تألفها كالامور المعتادة والسالكون بهذه الطريق لا يزالون على هذه المناهج يرقون
 لا رفع المعارج الى أن تتلطّف منهم الكثائف ويقرّبون من وطن تنزلات المعارف فينبشّد
 يكشف لهم عن سجات المحبوب ويرون عجائب الغيوب و يلقون عرائس الاسرار وهذه
 الطريق صعبة جدا والواصل بها كاد ان يكون فردا * والقسم الثانى ذوو الافهام اللوذية
 والاخلاق السبعية والاهيا كل النيرانية والنفوس الايسة نحو ذوى المناصب والرتب
 والمتغلغلين في قيود شهود السبب والذين لا يملكون نفوسهم في حال الغضب فطربقهم
 بالمجاهدات والرياضات وتبديل الاخلاق وتركيب النفوس والسعى فيما يتعلق بعمارة الباطن
 والسالكون بها لا يزالون يرتاضون في قلع ما انطبع في نفوسهم من الاخلاق الذميمة الى أن تذهب
 تلك الطباع وترجع الى فطرتها السليمة وملاك الامر في ذلك مخالفة ما تهواه ورفض ما تتمناه
 الى أن يستوى عنده الرضا والغضب والراحة والتعب والتزل والترقى وعندهما فينبشّد
 قد خلصت النفس من امراضها غاية الخلوص واستخفت أن يرسم في لوح قبولها حقائق
 النفوس وهذه الطريق تدون الى قبلها في الاهوال والواصلون بها يقول الرجال * والقسم
 الثالث ذوو النفوس الرضية والعقول الزكية والعطرة الصديقة التى أبدان أصحابها في كمال

الخافق ونهاية الاعتدال واللطافة وطريق السائرين إلى الله والطائرين إليه وهي
 طريق أهل المحبة السالكين بالجذبة وملأ السير بهم اصفاء القلب وصدق الحب والتحقق
 ظاهرا وباطنا جهرًا وسرًا بشعائر التصديق فيخرج عن حوله وقوته وعقله وفطنته حتى لو طلب
 منه بدل المهج لم يوجد له حرج فيقتل فيتم فيه من روح قلب العيان ويتحقق بقوله كل من عليها
 فان وهذه الطريق في غاية السهولة بالنسبة لاهلها المخطو بين الجمال وصلها فرجا وصل السالك
 بها في نفس فسبق من اندرس ودفعا بالمجاهدة * وأما العزلة فانك اذا أردت الوصول إلى الله
 فاستعن بالله واجلس على بساط الصدق مشاهدا كراه الله واربط قلبك بالعبودية المحضة
 على سبيل المعرفة ولازم الذكر والمراقبة والتوبة والاستغفار وقل الله الله مثلاً مراقباً لقولك
 بالتقوى بترك الدفع عن نفسك والجلب لها وتجد ذلك في آيتين من كتاب الله تعالى أمن هذا
 الذي هو عندكم ينصرفكم فلهذه من الدفع وفي الجلب أمن هذا الذي يرزقكم ان أمست رزقه
 ووصف الذكركم ان تذكر بلسانك وتراقب بقلبك ما ورد عليك من خير من الله قبلته وما ورد
 عليك من ضده كرهته راجعاً إلى الله في الدفع والجلب كما وصف واياك أن تدفع أو تجلب لنفسك
 شيئاً الا بالله فان خطر في بالك شيء من ذنب أو عيب أو نظر إلى عمل صالح أو حال جميل فبادر إلى
 التوبة من الجميع أما الجلوس على بساط الصدق فتحقق أوصافك من الفقر والضعف والحجر
 والذلة واجلس عليها ناظراً لأوصافه تعالى من القوة والقدرة والعزة وأمن أوصاف
 العبودية بأوصاف الربوبية وقل يا غني يا قوي يا قدير يا عزيز من الفقير غير الغني من للضعيف غير
 القوي من للدليل غير العزيز من للعاجز غير القدير فأجلسني على بساط الصدق واكسني لباس
 التقوى الذي هو خير وهو من آياتك واجنني بعظمتك على كل شيء هولك واملا قلبي بحببتك
 حتى لا يكون فيه متسع اغبرك انك على كل شيء قدير هذه أسماء النصرمة عند الدخول في العزلة
 فاستمسك بها ولا تجعل في شيء من أمورك وقل بسم الله والله ومن الله وعلى الله فليتبوكل
 المتوكلون وهذه أسماء الرضا وقل لسعة الصدر مما يرد عليك من الضيق في العزلة حسبي الله
 آمنت بالله رضيت بالله توكلت على الله لا قوة الا بالله وقل في بعض مناجاتك وسؤالك يا من وسع
 كرسيه السموات والارض ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم أسألك الايمان بحفظك ايماناً
 يسكن به قلبي من هم الرزق وخوف الخلق وقر بني بقدرتك فربما تحقق به عني كل حجاب محققته
 عن ابراهيم خليلك ولم يحتج لجبريل رسولك ولا لسؤاله منك وجيبته بذلك عن نار عذوقك وكيف
 لا يحب عن مضرة الأعداء من أغنيته عن منفعة الأحياء كلا اني أسألك أن تغنيني بقربك مني
 حتى لا أرى ولا أحس بقرب شيء ولا يبعدني عنك على كل شيء قدير (اعلم) أن ثمرة العزلة الظفر
 بمواهب المنية وهي أربعة كشف الغطاء وتنزل الرحمة وتحقق المحبة ولسان الصدق في الكلمة
 قال الله تعالى فلما اعتزلهم وما يعبسدون من دون الله وهبنا له الآية * وأما آفات في العوام
 القاصدين إلى الله على سبيل المعرفة والاستقامة في سلوك العلم إلى الله فاربعة أيضاً تعلق
 النفس بالاسباب وركوب النفس إلى الجهة المخصوصة من الاكتساب واكتفاء العقل بما

يصل له من الاقتراب وخطرات العدو بالاماني الصادقة عن المراد * وأما في الخواص فاربعة
 ايضا الاستئناس بالوسواس والتحدث بالرجوع الى الناس والتحديد في الوقت وهو من امالات
 لا فلاح وملاقة هو اتف الحق على زعمه بالمعهد ومن الخواص والكل آفة سبيل في الجهاد بالرد
 الى اصل التوحيد والمعرفة والحمل على سبيل الاستقامة * فاذا عرض لك عارض من جهة
 تتعلق بالسبب والركون الى الجهة المخصوصة في الاكتساب فارجمها الى اصل المعرفة
 بالسوابق فيما قسم لها او اجري لها وقل لها اتخذت عند الله عهدا أنك لن ترزق الا بهـذا
 السبب او من هذه الجهة وضيق عليها بالمعرفة وغرقها في بحر التوحيد وقل ماشاء الله كان وما
 لم يشأ لم يكن ولذا قالوا غرق الدنيا في بحر التوحيد قبل أن تغرق * وان عرض لك عارض من
 جهة اكتفاء العقل بما حصل لك من علم او عمل او نور أو هدى أو خطاب بنجوى فلا تغفل عن
 السابقة والحالمة ولا بد من فعل الواحد المختار يفعل ما يشاء ولا يبالى بحسنة المقبل ولا بسيئة
 المذبر * وان عرض لك عارض من خطرات العدو والصادقة عن المراد فاثبت واستعد واسـبر ان
 الله يحب الصابرين لان المراد بالعبودية المحضة وجود الحق بلا سبب من الخلق فالله تعالى
 يقتضي منك أن تكون له عبدا وتحب أنت ان يكون لك رب فاذا كنت من حيث يرضى كان لك من
 حيث ترضى ولا يدعك لغيره من الحقائق فكيف بالاماني * واذا كنت من الخواص وعرض
 لك في معرفتك الوسواس بما يناسبه العلم من طريق الالهام والكشف من حيث التوهم فلا
 تقبل وارجع الى الحق المقطوع به من كتاب أو سنة واعلم ان الذي عارضك لو كان حقا في نفسه
 وأعرضت الى حق بكتاب الله أو سنة رسوله لما كان عليك عيب في ذلك لانك تقول ان الله
 قد ضمن لنا العصمة في جانب الكتاب والسنة ولم يضمهم في جانب الكشف والالهام فكيف
 تقبل ذلك ولو قبلت ذلك بطريق الالهام لم تقبله الا بالعرض على الكتاب والسنة فاذا لم تقبله
 الالهام فما بالك تأنس بالوسواس واحفظ هـذا * وان عرض لك عارض من التحدث بالرجوع
 الى الناس لتعرض عليهم ما أنت فيه فانت معهم لم تخرج عنهم بشئ ولا تغتر باعترال بدنك
 والقلب معهم فاهرب الى الله فان من هرب الى الله آواه الله وحفظه وصفا الهروب الى الله
 بالسكرانة لجانبهم والمحبة لجانب الحق باللبا اليه والاعتصام به ومن يعتصم بالله فقد هدي
 الى صراط مستقيم * وان عرض لك عارض من التحديد بفجاهده بالعوارض الممكنة في العلم
 الحاصل من ذلك مما يجوز ان يكون واصرف همك الى الله بالتقوى كي يجعل لك من ذلك مخرجا
 ويرزقك من حيث لا تتحسب فان جادبتك هو اتف الحق وآفان الاستشهاد بالمحسوسات على
 الحقائق المغيبات فلا تردها الى ذلك فتكون من الجاهلين ولا تدخل في شئ من ذلك بعقلك وكن
 عند ورودها كما كنت قبيل ظهورها حتى يتولى الحق بيانها وايضاحها ويتولى هـذا وهو
 يتولى الصالحين (وأما الجهاد بالعدو) فن أراد أن لا يكون للشيطان عليه سبيل فليصح الايمان
 والتوكل والعبودية لله بالفقر واللجاء والاستعانة قال تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا
 وعلى ربهم يتوكلون وقال ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وقال وما ينزعك من الشيطان

نزع فاستعذ بالله وتوكل بالاعتماد على الشكر على النعماء والصبر على البلاء والرضا بالقضاء ووجه
 التوكل بهجران النفس ونسيان الخلق والتعلق بالحق وملازمة الذكر * وإذا عرض لك
 غرض يصدق عن الله فاثبت قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم فئة فاثبتوا وإذا
 الله كثيرا عليكم تفكرون وتوكلوا بالعبودية بملازمة الفقر والعجز والضعف والذل والمسكنة
 وانعدامها أو صاف الربوبية خالك وماله لا يلزم أو صافك وتعلق بأوصاف الله فقل في بساط
 الفقر الحقيقي يا غني من الفقر برسوالك وفي بساط العجز يا قدير من العجز برسوالك وفي بساط
 الضعف يا قوي من الضعف برسوالك وفي بساط الذل يا عزيز من الذل برسوالك تحدد الإجابة
 كأنها طوع يدك واستعينوا بالله واصبروا إن الله مع الصابرين * ومن أخلد إلى أرض
 الشهوات واتبع هواه ولم يساعد نفسه إلى التخلي فعبوديته في أمرين (أحدهما) معرفة
 النعم من الله فيما وهب الله له من الإيمان والتوحيد وسائر الأحسان لذهبيته إليه وفيه في
 قلبه وكرهه إليه الكفر والتسوق والعصيان فتقول أنعمت علي بهذا وسهيتني راشد فكيف
 أياس منك وأنت هديتني بفضلك وإن كنت متخلفا فارجوك أن تقبلني وإن كنت زائغا
 فأهدني (والأمر الثاني) اللبا والافتقار دائما فتقول سلمني ونجني وخلصني وأنقذني فلا
 طر يق لمن غلب عليه الهوى الأهذا (وقال الشاذلي) رحمه الله يحازن الشيطان أربعة أمان
 تجلس متفكرا فيما يقربك إلى الله فتأتيه أو متفكرا فيما يبعدك عنه فتجتنبه وأما أن تجلس
 متفكرا فيما سبق من حسن عملك فتشكر أو متفكرا فيما سبق من عيوبك فتستغفر (وقال)
 رحمه الله إذا أردت أن تغلب العدو فعليك بالإيمان والتوكل وصدق العبودية والاستعانة
 بالله من ترغاه وقرأ الآيات السابقة (وقال) رحمه الله إذا اتخذت الله وليا والشيطان عدوا
 فقد استرحمت * وقال رحمه الله أريد أن يغيبك الله عن الناس حتى يغني بك من أحب أو توسل
 أو دعا أو سأل قبل كيف لي بذلك قال لا اتخذ منهم عدوا ولا حبيبا واتخذ الله حبيبا قبل كيف
 بالعداوة في الله والمحبة فيه قال ذلك بالله لا بالنفس ولا بالخلق فان عادت أو أبغضت بالعلم فاعط
 العلم حقه ولا اتخذ الشيطان وليا فإذا أحببت بالعلم فاحمه معك ما وافق الطاعة وإن خالف
 بغضته بالعلم مادام مع المخالفة فتجبه به وتبغضه لمخالفته له فتنبه في هذا النوع وكن من
 الشاكرين (وأما الجهاد بالنفس) فإن مرا كز النفس أربع مراكز للشهوة في المخالفات
 ومراكز للشهوة في الطاعات ومراكز في الميل إلى الراحة ومراكز في العجز عن أداء المفروضات
 فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم واحصروهم واقعدوا لهم كل مرصد * قالوا إذا
 أردت الجهاد بالنفس فاحكم عليها بالعلم في كل حركة واضربها بالخوف عند كل خطرة
 واسكنها في قبضة الله أينما كنت واشتد إلى الله كلما غفلت فهي التي لم تقدر وأعليها قد
 أحاط الله بها فان سخرت لكم في قبضة فما خير أن تذكروا نعمة الله عليكم وتقولوا سبحان الذي
 سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين (وقال الشاذلي رحمه الله) رأس النفس ارادتها ويداها عملها
 وعقلها ورجلاها تدبيرها واختيارها * وقال موت النفس بالعلم والمعرفة والافتقار بالكتاب

والسنة * وقال ان من أعظم القربات عند الله مفارقة النفس بقطع ارادتها وطلب الخلاص منها وماتنوى لما يرجي من حياتها وان من أشق الناس من يحب أن يعامله الناس بكل ما يريد وهو لا يجدي في نفسه بعض ما يريد فطالب نفسك يا كرامك لهم ولا تطالبهم يا كرامهم لك لا تكلف الانفسك (وقال) ليس شيء أشد وأشق في العمل بالطاعة والذكر والتلاوة من ضبط النفس وحضور القلب وحفظ المعاني واعطاء الحروف حقها مع ارادة وجه الله تعالى وهو موضع الاخلاص والعزيمة على العمل بها وبه يرجي وهو موضع الصدق ونهوض السر عن الدنيا وعن كل شيء سوى المولى وهو موضع النية (وقال) كما عن استاذ هذه الانفس ثلاثة نفس لم يقع عليها البيع لخرقتها ونفس وقع عليها البيع لرقيتها ونفس لم يقع عليها البيع لخسيتها فالتى لم يقع عليها البيع لخرقتها نفس الانبياء والتى لرقيتها نفس المؤمنين والتى لخسيتها نفس الكفار * قال قلت للاستاذ فان أيا بكر وعمر رضى الله عنهما قد تقدم منهما الشرك قال هما على الحرية وانما هما ما كن أسروا وهو حر (وقال) قد آيست من منفعة نفسى لنفسى فكيف لا آياس من منفعة غيرى لنفسى رجوت الله اغفرى فكيف لا أرجوه لنفسى (وقال) يا عبد الله انتزع من محادثة النفس وارادة الشيطان وطاعة الهوى وحركة الزمنى تسكن صالحا واتق في الخطرة والهمة والفكرة وحركة السر تسكن صديقا وان تسكر عليك شيء من ذلك فاهجر الاسباب الاوطان والاخوان ومواقع الفتن تسكن مهاجرا وان واقعت شيئا من ذلك فتب الى الله واستغفر والجا الىه واستعذبه تسكن مؤمنا واتخذ الطهارة والصوم والصلاة والصبر والتلاوة والذكر والتبى من الحول والقوة تسكن سالما وان غلبت فاتخذ الايمان حصنا وان دخل عليك فسلم الامر عليك بالتوحيد والايمان والمعرفة والمحبة لله (وقال) سألت استاذى عن قول النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن لا يذل نفسه قال لهواه وقال يوصف بالبخل والذم من منع لا بدل شيء من هذه الاوصاف خوف الفقر وسوء الظن والاحتقار لحمة المؤمنين وايتار النفس والهوى (وقال) أرحم الناس بالناس عبد يرحم من لا يرحم نفسه * وقال هل ندرى ما علاج من انقطع عن المعاملات ولم يتحقق بحقائق المشاهدات علاجه أربيع طرح النفس على الله طرعا لا يصحبه الحول والقوة والتسليم لاهل الله تسليمه لا يصحبه الاختيار مع الله هذان العلاجان باطنان وفي الظاهر منع الجوارح عن المخالفات والقيام بحقوق الواجبات ثم يقعد على بساط الذكر بالانقطاع الى الله عن كل شيء سواه واذكر اسم ربك وتبتل اليه بتبتيلا * وأما الاجتناب عن المعصية فمن أراد أن لا يضره ذنب فليقل أعوذ بك من عذابك يوم تبعث عبادك وأعوذ بك من عاجل العذاب ومن سوء الحساب فانك لسريع العقاب وانك لغفور رحيم رب انى ظلمت نفسى ظلمما كثيرا فاغفر لى وتب على لاله الا أنت سبحانه انى كنت من الظالمين * واذا أردت ان لا يقسوك قلب ولا يهلكك هم ولا كرب ولا يبقى عليك ذنب فاكثر من قول سبحان الله العظيم لا اله الا الله اللهم ثبت علمي في قلبي واغفر لى ذنبي واغفر للمؤمنين والمؤمنات وقل الحمد لله وسلامه على عباده

الذين اصطفى (وقال) من فارق المعاصي في ظاهره ونبتحب الدنيا من باطنه ولزم حفظ
 جوارحه وصراعاة سره آتته الزوائد من ربه ووكّل به حارسا يحرسه من عنده وجمعه في سره
 وأخذ الله به خفضا ورفعاً في جميع أمورهِ والزوائد من العلم واليقين والمعرفة (وقال)
 رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقول هدى للسنة من آمن بالله واليوم الآخر وأعرض عن
 الدنيا وأقبل على الآخرة وعزم أن لا يعصى الله وإن عصاه استغفروا تاب وأتاب فقلت ما تاب
 وأتاب فقال تاب من معصية الله وأتاب الى طاعته (وقال) اذا أردت خير الدنيا والآخرة
 وكرامة المغفرة والرحمة والنجاة من النار والدخول في الجنة فاهجر المعصية وأحسن مجاورة أمر
 الله واعتصم واستعن بالله واستغفر الله وتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين قال له القائل
 اشرح لي كيف أتوكل على الله واعتصم واستعين به قال من تعلق بشئ سواه أو استند اليه
 أو توكل أو اعتمد عليه فليس بمتوكل فالتوكل وقوع القلب والنفس والعقل والروح والسر
 والاجزاء الظاهرة والباطنة على الله دون شئ سواه والاعتصام بالله التمسك به والرجاء اليه
 والاضطرار له فاحذر في الاعتصام أن ترى قدرة أو ارادة أو حكماً أو أثراً على شئ أو في شئ أو من
 شئ أو لشيئ (وأما الاستعانة بالله) فان لا تتخذ العلم سبباً ولا المسبب اليه سبباً ولا الاول والاخر
 وغرق الكل في العلم والقدرة والارادة والكلمة كما غرقوا الدنيا والآخرة في السابقة
 والسابقة في الحكم والحكم في العلم (وأما الهجر للمعصية) فاهجر حتى تنسى وحقيقة الهجر
 نسيان المحذور وهذا في صورة الكمال فان لم تكن كذلك فاهجر على المكابدة والمجاهدة
 فان الله لا يضيع أجر من أحسن عملاً (وأما أحسن مجاورة أمر الله) فبالذكر
 والفكر والحفظ والمبادرة والتفقه لأمر الله واذا عارضك ذنب أو نقص أو سهو
 أو غفلة فاستغفر الله من ظلمك لنفسك ومن سوء عملك بعظيم جهلك ومن يعمل سوءاً أو يظلم
 نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفوراً رحيماً (وأما الخلاص من الدنيا وما فيها) فاعلم أن من
 أخذ من الدنيا حلالاً بشرط الادب سلم قلبه من السكر ومن نار الحجب * والادب فيه نوعان
 أدب السنة وأدب المعرفة فأدب السنة الاخذ بالعالم على سبيل القصد وحسن النية لله
 وأدب المعرفة محبوب بالاذن والامر والقول والاشارة الثابتة من الله تعالى فالاشارة تفهم
 من الله لعبده من نور جماله وجلاله (قال الشاذلي) الهى ان الدنيا حقيرة حقير ما فيها الا
 ذكر الله والآخرة كريمة كريمة ما فيها وانت الذي حقرت الحقير وكرمت الكريم فكيف
 يكون كريمًا من طلب غيرك أم كيف يكون زاهداً من اختار الدنيا معك فحقني بحقائق
 الزهد حتى أستغنى عن طلب غيرك وبعرفتك حتى لا احتاج الى طلبك الهى كيف يصل
 اليك من طلبك أم كيف يفوتك من هرب منك فاطلبني برحمتك ولا تطلبني بتقمتك يا رحيم
 يا منتقم انك على كل شئ قدير (وقال) لا كبيرة عندنا الا في اثنين حب الدنيا بالانبار والمقام
 على الجهل بالرضا لان حب الدنيا رأس كل كبيرة والمقام على الجهل بأصل كل معصية (وقال)
 لأن يغنيك الله عن الدنيا خير من أن يغنيك بها فوالله ما استغنى بها أحد قط وكيف يستغنى بها

بعد قوله تعالى قل متاع الدنيا قليل (وقال) دخل على شخص وأنا بالمغرب في مغارة فقال لي
 قيل عندك السكينة فعلمني فقلت له أعلمك ولا أعادرك منها حرفاً أن كنت قابلاً وما أراكَ
 قابلاً فقال أي والله أقبل فقلت له أسقط الخلق من قلبك واقطع الطمع من ربك أن يعطيك غير
 ما سبق لك فقال لي ما أطيق هذا فقلت له ألم أقل لك أنك لا تقبل انصرف (وقال) أربعة
 أشياء كن بها وادخل متى شئت لا تتخذ من الكافرين ولياً ولا من المؤمنين عدواً وارتحل
 بقلبك عن الدنيا وعد نفسك في الموتى واشهد الله بالوحدانية والرسول بالرسالة وحسبك عملاً
 وقل آمين ~~يا محمد~~ وكتبه ورسله وبالقدر كما لا تفرق بين أحد من رسله ونقول كما قالوا
 معنوا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير من كان بهذه الأربعة ضمن الله له أربعة في
 الدنيا وأربعة في الآخرة أما في الدنيا فالصدق في القول والاختلاص في العمل والرزق
 كالطور والوقاية من الشر وفي الآخرة المغفرة العظمى والقربة الزاقي ودخول الجنة المأوى
 والحق بالدرجة العليا ثم أربعة في الدين الدخول على الله والمجالسة معه والسلام منه
 ورضوان من الله أكبر * وإذا أردت الصدق في القول فأعن نفسك بقراءة أنا أنزلناه
 وإن أردت الاختلاص في العمل فأعن نفسك بقراءة قل هو الله أحد وإن أردت السعة في
 الرزق فأعن نفسك بقراءة قل أعوذ برب الناس (وقال) رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقول
 أربع ليس معهن من الققه لا قليل ولا كثير حب الدنيا ونسيان الآخرة وخوف الفقر
 والناس (وقال) أخس الناس منزلة من بخل بالدنيا على من لا يستحقها فكيف بمن بخل بها
 على مستحقها (وقال) رأيت كافي في المحلى الأعلى فقلت يا الله أي الأحوال أحب إليك
 وأي الأقوال أصدق لديك وأي الأعمال أدل على محبتك فوفقني واهدني فقبل لي أحب
 الأحوال إلى الرضا بالشهادة وأصدق الأقوال لدى قول لا اله الا الله على النظافة وأدل
 الأعمال على محبتي بغض الدنيا والبأس من أهلها مع الموافقة (وقال) انتزع عن حب
 الدنيا بالآثار وعن المعصية بترك الأصرار وداوم على مسئلة الرحمة اللدنية واستعن بها على
 الفعلية ولا تعلق قلبك بشئ تكن من الراسخين في العلم الذين لا يغيب عنهم سر ولا علم فإن
 خطر بقلبك خطرات المعصية والدنيا فأتقها تحت قدميك حقارة وزهداً أملأ قلبك علماً
 ورشداً ولا تتشوف لها فتغشاك ظلمتها وتكلى أعضاؤك لها ثم لا بد من معانقتها أما بالهمة
 والفكرة أو بالإرادة والحركة فعند ذلك يتحير الأب ويكون كالذي استهوته الشياطين في
 الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى اثنأ قل ان هدى الله هو الهدى ولا هدى إلا من
 اتقى ولا تقوى إلا من أعرض عن الدنيا ولا يعرض عن الدنيا إلا من هانت عليه نفسه ولا تهون
 النفس إلا على من عرفها ولا يعرفها إلا من عرف الله ولا يعرف الله إلا من أحبه ولا يحب الله
 إلا من اصطفاه الله واجتباها وحال بين نفسه وهواه وقيل يا الله يا قدير يا مريد يا عزيز يا حكيم
 يا حميد يا رب يا مالك يا موجود يا هادي يا منعم هب لي من لدنك رحمة أنك أنت الوهاب وأنعم على
 عبدك بنعمة الدين وبنعمة الهداية إلى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في

الأرض ألا إلى الله تصير الأمور بحرمة هذا الاسم الأعظم آمين (وقال) إذا توجهت إلى شيء من
 عمل الدنيا والآخرة فقل يا قوي يا عزيز يا عليم يا قدير يا سميع يا بصير * وقال إذا ورد عليك منريد
 من الدنيا والآخرة فقل حسبنا الله سيوفنا الله من فضله ورسوله أنا إلى الله راغبون (وقال)
 رأيت الصديق رضي الله عنه في النوم فقال لي هل تدري ما علامة خروج حب الدنيا من القلب
 قلت ما هو قال تركها عند الوجد ووجدان الراحة منها عند الفقد فالدنيا التي لا حساب عليها في
 الآجل ولا حجاب معها في العاجل هي التي لا إرادة لها معها قبل وجودها ولا له معها وقت
 وجودها ولا أسف عليها عند فقدائها والحر السكر يم من يأخذها منه على المواجهة ويدعها به
 على المواجهة لا أثر ولا غبار في قلبه فتفكر (وأما المصائب) فاعلم أن المغبون في الدنيا
 والآخرة من أصعب مصائب الأجور بمصائب الثبور والرضا عن الله ثوابه الرضا من الله فمن
 يرض عن الله يرض الله عنه ومن يسخط عن الله يسخط الله عنه قال الله تعالى كرهوا ما أنزل
 الله فأحبط أعمالهم (وقال الشاذلي) هذا السخط إرادة ما لم يرد الله بالحكم * وقال من آمن
 بأصمة حرم عليه أن ينازع في الحكم * وقال كل مصيبة يرجى ثوابها ولا يخاف عقابها
 فليست بمصيبة إنما المصيبة من لا يرجى ثوابها ويخاف عقابها * وقال قل على كل مصيبة تزلت
 أنا لله وأنا إليه راجعون اللهم أجرني في مصيبي وأعقبني خيرا منها قال فالتقى إلى أن أقول واغفر
 لي سيئها وما كان من ثوابها واتصل بها وما هو محشوف فيها وكل شيء كان قبلها وما يكون بعدها
 فصلتها فهانت على فلو أن الدنيا كلها كانت لي في ذلك الوقت وأصبحت فيها الهانت على ولكن
 ما وجدت من برد الرضا والتسليم أحب إلى من ذلك كله * وقال رأيت في النوم صاحبنا يصيح
 من جوار السماء انما تساق لرزقك أولا جلك أو لما يقضي الله به عليك أو بك أولئك وهي خمسة
 لاسدس لها فاتق الله أينما كنت ولا تعدل بالتقوى شيئا فان العاقبة للمتقين والله يحب المتقين
 فبحق يحبهم ويحبونه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله واسع عليم أعوذ بالله من سوء القضاء
 ومن جرح النفس عند ورود البلاء ومن الفرح والحزن والهم والغم في الشدة والرخاء
 (وأما الشر) فأصوله ستة استبدال إرادة الخير بإرادة الشر واستبدال التعلق بالله بالتعلق
 بخلق دون الله واستبدال حسن الظن بالله وكرمه بسوء الظن بالله ورسوله وكون الدعوى
 وحب الدنيا ومتابعة الهوى (قال الشاذلي) حصون القلب من الشر أربعة ارتباط القلب
 مع الله وبغض الدنيا وأن لا تنظر بعينك إلى ما حرم الله وأن لا تنقل قدمك حيث لا ترجو ثواب
 الله * وقال الصلاح أسهل شيء لمن يسره الله إليه أن لا تعلم في نفسك إرادة من الشر وأنت
 من الصالحين (وقال) رأيت جماعة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجماعة من
 أحنأهم هذا الوقت فجعلت أنظر تارة إلى هؤلاء وتارة إلى هؤلاء فخرج إلى واحد من أصحاب
 رسول الله فقال أليس في ذكر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعمالهم ما يكفيك عن
 ذكر هؤلاء وأفعالهم لكن هم الرزق وخوف الخلق ونصرة النفس وإرادة الشر واتباع
 الهوى قطع الخير كله ونصرة النفس اجابتها إلى محابها (وقال) إذا أردت أن تغلب الشر كله

وتلحق الخير كله ولا يسبقك سابق وان عمل ما عمل فقل يا من له الامر كله وسدده الخير كله
أسألك الخير كله وأعوذ بك من الشر كله فانك أنت الله الغني الغفور الرحيم أسألك بالهادي
محمد صلى الله عليه وسلم الى صراط مستقيم صراط الله الذي له ما في السموات وما في الارض
ألا الى الله تصير الامور مغفرة تشرح بها صدري وتضع بها أوزري وترفع بها ذكري وتيسر بها
أمرى وتبرئ بها فكري وتقدم بها سرى وتكشف بها ضري وترفع بها قدرى انك على كل
شيء قدير (وأما العقوبات) فأعلم انما أربيع عقوبة بالعذاب وعقوبة بالهلاك وعقوبة
بالامسالة وعقوبة بالحجاب فعقوبة العذاب من جهة المحرمات وعقوبة الهلاك تكون من
جهة الاستحجال في المطلوب والقلق فر بما يدل له ذلك فيهلك وعقوبة الامسالة تكون من
جهة المراكاة وعقوبة الحجاب هي لاهل الطاعة فتكون من سوء الادب (وقال) الشاذلي
قال الله تعالى لا تتجرب بالفضل عن المتفضل قلت يا رب كيف هذا قال اعلم انه سبق وجودك
ووجود علمك وشكر عملك وسبق وجودك ما ظهر تفضله عليك فان كنت بالفضل فانت محجوب
بالفضل عن المتفضل وان كنت عنده وبه فلا سابق ومسبق وان كنت شاهدا من وجودك
الى وجوده فانت محجوب بالعلم (وقال) لا يكون حظك من دعائك الفرح بقضاء حاجاتك
دون الفرح بمناجاة محبوبك فتكون من المحجوبين (وأما الشفاعة) فأعلم ان الشفاعة
اذ صباب النور على جوهر النبوة فتنبسط من جوهر النبوة الى الانبياء والاولياء وتندفع
الانوار من الانبياء والاولياء الى الخلق (وقال الشاذلي) لرجل قد أحاط به الهمم والغم
حتى كاد يمنعه من الاكل والشرب والنوم يا ابن فلان اسكن لقضاء الله وعلاق قلبك بالله ولا تياس
من روح الله وانتظر الفرج واياك والشرك بالله والنفاق مع رسول الله عليه السلام وسوء
الظن فانها موجبة لدوائر السوء من الله وغضبه ولعنته واعداده ناره وأعد لهم جهنم وساعت
مصير افعليك بحسن الحياء قال فرأيت في المنام أسيرا مربوطا بين يدي رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يتلو يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الاسرى ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم
خيرا مما أخذ منكم ويغفر لكم والله غفور رحيم وان يريدوا خيانتك فقد خانوا الله من قبل
فأمكن منهم والله عليم حكيم فقلت ما النفاق مع الرسول عليه السلام قال التظاهر بالسنة والله
يعلم منك غير ذلك قلت وما الشرك بالله قال اتخذا الاولياء والشفعاء دون الله مالكم من
دونه من ولي ولا شفيع أفلا تتذكرون أم اتخذوا من دون الله شفعاء قل أولو كانوا لا يملكون
شيأ ولا يعقلون (وقال) عليه السلام اشفعوا تؤجروا في حق بحق حيث أمركم الله ورسوله بحق
وقد بين لك حق البيان بقوله تؤجروا أن من شفع في المعصية أو في طلب الجاه والمنزلة أو في طلب
الدنيا بالرغبة لا يؤجر بل يعذب على ذلك ويتوب الله على من يشاء وقلت فما سوء الظن بالله
قال من رجا غير الله واستنصر بغير الله فقد ساء ظنه بالله من كان يظن أن لن ينصره الله في الدنيا
والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيداه ما يعيظ (وأما القبض
والبسط) فقالوا انهما يتعا قبان كتعاقب الليل والنهار والعبد كلما يخلو منهما والحق يقتضي

منك العبودية فيهما فمن كان وقته القبض فلا يخلو ان يعلم بسببه أولا * وأسباب القبض ثلاثة
 ذنب أحدثه أو دنيا ذهب عنك أو نقصت لك أو ظالم يؤذيك في مالك أو نفسك أو عرضك
 أو عيالك أو جاهلك أو دينك أو غير ذلك فان ورد شيء من هذه الأسباب فالعبودية أن ترجع الى
 الشرع أما في الذنب فبالنوبة والآتية وطلب الاقالة وأما فيما ذهب عنك أو نقص لك فبالإسليم
 والرضا والاحتساب وأما فيما يؤذيك به ظالم فبالصبر والسكون والتباعد فاحذر أن تظلم نفسك
 فتتصر لها فتغدي الحق في حق الظالم فيجتمع عليك ظلمان ظلم غيرك لك وظلمك لنفسك فان
 فعلت ما ألزمت به من الصبر والاحتساب أثابك سعة الصدر حتى تغفرو وتصفو رجاء أثابك من
 نور الرضا ما ترجم به من ظلمك فتدعوه فتجيب دعوتك فتلك درجة الصديقين والرحماء وتوكل
 على الله وأما اذا ورد عليك القبض ولم تعلم له سببا فالوقت وقتان ليل ونهار فالقبض أشبه شيء
 بالليل والبسط أشبه شيء بالنهار فاذا ورد عليك القبض بغير سبب فالواجب عليك السكون وهو
 عن ثلاثة أشياء عن الأقوال والحركات والارادات فاذا فعلت في قريب يذهب عنك الليل
 بطالع نهارك أو يبدو لك نجم تهدي به أو قر نسطي به أو شمس تبصر بها والنجوم نجوم
 العلم والقمر قر التوحيد والشمس شمس المعرفة وان تحركت في ظلم ليلك فقل سلما تسلم من
 الهلاك واعتبر بقوله تعالى ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار الآية فهذه احكام العبودية في
 القبضين وأما من كان وقته البسط فلا يخلو اما أن يعلم له سببا أولا فالأسباب ثلاثة أيضا
 (الأول) زيادة المطاعة أو نوال من المطاع كالعلم والمعرفة (والثاني) زيادة من دنيا
 بكسب أو كرامة أو هبة أو صلة (والثالث) المدح والثناء من الناس واقبالهم عليك وطلب
 الدعاء منك وتقبيل يديك وأنواع تعظيمك * فاذا ورد عليك شيء من هذه الأسباب فالعبودية
 تقتضي أن ترى النعمة والمنة عليك من الله في الطاعة والتوفيق فيها وتيسر أسبابها واحذر
 أن ترى شيئا منها من نفسك وحضها أن يلزمك خوف السلب فتكون مقتوبا هذا في جانب
 الطاعة والنوال من الله * وأما الزيادة من الدنيا فهي نعم كالأولى وخف عما يطن من
 آفاتا وغوائلها وتصريفها وجهة كسبها الى غير ذلك من الواجبات والمندوبات والمحرمات
 * وأما مدح الناس وسائر تعظيماتهم فالعبودية تقتضي شكر النعمة بما ستر عليك وخف
 من الله أن يظهر ذرة مما يطن منك فيمقتك أقرب الناس اليك * وأما البسط الذي لا تعرف
 له سببا ففي العبودية ترك السؤال والأدلال والصولة على النساء والرجال (اعلم) أن الفقد
 والوجد متعاقبان علينا كتعاقب الليل والنهار ومدار هذا الامر على أربعة كن شاكرا
 لانعم الله اذا وجدت وراضيا عن الله اذا فقدت وباذلال للفضل اذا نلت ومسلما وجهك الى الله
 في كل امر اذا اهتمديت فان حاجوك فقل أسلمت وجهي لله الآية ولا تكن عابدا مكابدا ولا
 زاهدا معاندا ولا عاصيا متمردا ولا مفتر يا جاهدا فان حصلت بالاربع الاول فقد دخلت في
 ثناء الله تعالى بقوله شاكر الانعمه اجتباها وهداه الى صراط مستقيم (وأما الاقتداء)
 فقالوا عشرة أشياء عظيمة فاحتفظ بها اذا رأيت رجلا يدعي حالا مع الله يخرج به عن امر

الشرح فلا تقرب منه ولا ترج فلاحه واذا رأيت رجلا يسكن الى الرياضة والتعظيم فلا
 تقرب منه واقطع بعدد فلاحه أبدا واذا رأيت فقيرا عاد الى الدنيا فلو مت جوعا فلا تقرب
 منه ولا تتركه الى مراقبته فان راقبته قسا قلبك أربعين صباحا واذا رأيت رجلا يستغنى بعلمه
 فلا تأمن به واذا رأيت رجلا يرضى عن نفسه ويسكن الى وقته فاتهمه في دينه واحذر
 أشد الحذر واذا رأيت رجلا يريد السمع القضيبي والملاهي ويميل الى الراحة فلا ترج فلاحه
 واذا رأيت فقيرا لا يحضر عند السماع بل يغفل ويشتهي فاعلم أنه قد حرم بركات ذلك بتشويش
 باطنه وتبدد قوته (وقال) الشاذلي رضي الله عنه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقلت يا رسول الله ما حقيقة المتابعة فقال رؤية المتبوع عند كل شيء ومع كل شيء وفي كل شيء
 (وقال) ليس الرجل الكامل من حيي في نفسه انما الرجل الكامل من حيي به غيره (وقال) كل
 شيخ لم تصل اليك القوائد منه من وراء حجاب فليس بشيخ (وقال) من دعا الى الله بغير ما دعا به
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو بدعة (وقال) ثلاثة لا تدعى وواحدة لا تردى اقتداء فيهن
 بالنبي عليه السلام قل لا أقول لكم عندى خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول انى ملك ولا
 أقول للذين تردى أعينكم لن يؤتيهم الله خيرا (وأما آداب المجالسة والحضرة) فقالوا ان
 آداب مجالسة الاولياء والأكابر أربع (الأول) التجنب عن اضدادهم والميل والمحبة
 والتصديق لهم (والثاني) القاء السلم بين أيديهم وترك ما يهوى لمسايمهم (والثالث) اشارة
 أقوالهم وأفعالهم وترك التجسس عن حالهم وعقائدهم (والرابع) تعلق الهمة بما تعلق به
 هم بشرط الموافقة في جميع أفعالهم * وآداب الحضرة ثلاثة دوام النظر والقاء السمع
 والتوطين لمسايرهم من الحكم (وقال) الشاذلي اذا جالست العلماء في السهم بالعلوم المنقولة
 والروايات الصحيحة اما ان تفيدهم أو تستفيد منهم وذلك غاية الربح منهم واذا جالست العباد
 والزهاد فاجلس معهم على الزهد والعبادة وحل أهم ما استمروا به وذوقهم من المعرفة عالم
 بذوقه واذا جالست الصديقين ففارق ما تعلم ولا تنسب لما تعلم تظفر بالعلم المسكون وبفوائد
 أجرها غير ممنون (وقال) أربعة آداب اذا خلا الفقير المتجرد منها فاجعله واتراب سواء
 الرحمة للأصغر والحرمة للأكبر والانصاف من النفس وترك الاتصاف لها * وأربعة
 آداب اذا خلا الفقير المنتسب منها فلا تعبأ به وان كان اعلم أهل البرية بجانب الظلمة وايتار أهل
 الآخرة ومواساة أهل الفاقة وموانبة الجماعة (وأما السؤال والطلب) فقالوا منال السائل
 ثلاثة سائل يسأل عن التصديق بتحقيق القرب وسائل يسأل عن عين التحقيق برفع الحجاب
 وسائل يسأل عن النيابة بالقضاء عن نفسه (وقال) الشاذلي اذا سألت فاسأل الله فان
 أعطاك فاشكره وان منعك فارض عنه واياك وكزارة النفس وسوء الظن وغلبة الشهوات
 فحرم المحبة والمعرفة والرضا والمغفرة وتجنب عن الله وتطرد عن المحل الاعلى الى أسفل من
 ذلك ولست تدري أين يرميك من حدود أسفل سافلين (وقال) أفضل ما يسأل العبد خيرات
 الدين وفي خيرات الدين خيرات الآخرة وفي خيرات الآخرة خيرات الدنيا وفي خيرات الدنيا

خصائص الاولياء وخصائص الاولياء أربعة أوصاف العبودية ونعوت الربوبية والاشراف
 على ما كان ويكون والدخول على الله في كل يوم سبعين مرة والخروج كذلك فتسكبي كل مرة
 حللا من الانوار والتقريب (وقال) اذا أردت ان تسأل حاجة من الناس فارفعها الى
 الله قبل ان ترفعها لخدمتهم فان قضاهالك فاشكره واشكرهم وان لم يقضها لك منهم
 فارض عن الله ولا تنسب شيئا لخدمتهم ولا تدم أحدا الا بما ذمه الله ولا تمدحه الا بما مدحه
 الله والا فامسك وهو أسلم لك وأهيا للرضا من الله عنك واعبد الله باليقين ترفع في الدرجات العلى
 وان قل عملك (وقال) أخس الناس منزلة عند الله من جعل دينه سببا لقضاء حوائجه
 (وقال) اذا كانت لك حاجة وأردت ان تقضى فأثبت الملك والقدرة والعلم والارادة والمشية
 لله تعالى واجعل فقرك اليه وحاجتك عنده واحذر ان تمر بهير قلبك الى غير الله فتحب عنه
 بل قرض اليه ولا تقرح ولا تحزن ولا تتخف ولا ترج ولا تذلل والمؤمن لا يذل بنفسه وقل بسم الله
 الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم (وأما النية والاستخارة)
 فقالوا حقيقة النية عدم غير المنوى عند الدخول وكما لها الاستجاب الى التمام فحصل النية
 القلب ووقتها عند افتتاح الاعمال وكيفيتها ارتباط القلب مع الجوارح * ومبني النية
 أربعة القصد والعزم والارادة والمشية كل ذلك بمعنى واحد * والنية صورتان توجه القلب
 بحسن التبقي فيه والاخلاص في العمل لله ابتغاء ما عنده من الاجر والرضا (وقال الشاذلي)
 في قوله عليه السلام انما الاعمال بالنيات فقال ان النية محسلا ووقتها وكيفية ومعنى قسالك
 الصفاء بحالاتها والتوفيق لاوقاتها والعصمة في كیفياتها والتحقيق لمعانيتها ونسالك صحة العقد
 وحسن القصد وارادة الوجه والتعظيم لحق الربوبية والزمام النفس صفة العبودية (وقال)
 في قوله صلى الله عليه وسلم من حسنت نيته صلح عمله فحسن نيته فيما بينك وبين الله بتوجه
 القلب بالتعظيم لله والتعظيم لأمرك الله والتعظيم لما به أمر الله وفيما بينك وبين العباد بتوجه
 النفوس بالنصيحة لهم مع القيام بحقوقهم وترك الخطوط ونبذ العوارض مع الصبر لله والتوكل
 عليه * وقالوا الاستخارة لازمة عند كل أمر على كل مر يدبكل خيار فلا يستخار الا بامين وكم
 عبد أمين على الاموال غير أمين على الفروج ورب عبد أمين على الفروج غير أمين على الاخلاق
 ورب عبد أمين على الاخلاق غير أمين على الاحوال ورب عبد أمين على الاحوال غير أمين على
 الدين والامين على الدين هو الآخذ عن الله بمصيرة اليقين والاشراف على الاحوال ككها
 وعواقب الامور في الدنيا والآخرة (وأما الاعمال والاوراد) فقالوا مدار الاعمال على
 أربعة المحبة والاخلاص والحياء والايان فالمحبة بالخوف والاخلاص بالعلم والحياء بالتعظيم
 والايان بالصدق * وقالوا أفضل الاعمال أربعة بعد أربعة المحبة لله والرضا بقضاء
 الله والزهد في الدنيا والتوكل على الله والقيام بفرائض الله والاجتناب لمحارم الله والصمت
 عما لا يعنى والورع عن كل ما يلهي (وقال) الشاذلي رضى الله عنه اللهم اني أسألك حسن
 اللب ودوام الذكر والفكر واللبا والاقتدار اليك والدعاء لك والاستجابة منك والثقة بك

والتوكل عليك والزهد الواقع على الزاد القاطع والمحبة والرضا هذه أعمال الصديقين في بداية
 أمورهم * وقالوا أوراد الصادقين عشرون الصوم والصلاة والذكر والتسلاوة وحفظ
 الجوارح وذب النفس عن الشهوات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر على أصول أربعة
 الزهد في الدنيا والتوكل على الله والرضا بقضاء الله والحب الصافي على مبان أربعة بعثة الإيمان
 والتوحيد وصدق النية وعلو الهمم * ومن لم يكن فيه أربع خصال فلا ترج له فلاحا العلم
 والورع والخشية لله والتواضع لعباد الله (وقال) الشاذلي حاكما عن أستاذه رضي الله عنهما
 عبادة الصديقين عشرون كلوا واشربوا ولبسوا وانكحوا واسكنوا وضعوا كل شيء حيث
 أمركم الله ولا تسرفوا واعبدوا الله واشكروه وعليكم بكف الأذى وحمل الأذى وبذل الندي
 فانها نصف العقل والنصف الثاني أداء الفرائض واجتناب المحارم والرضا بالقضاء وان
 عبادة الله التفكير في أمر الله والمسئقة في دين الله فهو رأس العبادة والزهد في الدنيا ورأسها
 التوكل على الله فهذه عبادة الأصحاء وان كنتم مرضى فاستشفوا واسترقوا بالعلماء واختاروا
 منهم الاتقياء الهداة المتوكلين على الله (وقال) سألت من أستاذي عن وردا لمحقق فقال
 عليك بإسقاط الهوى ومحبة المولى وأبت المحبة أن تستعمل محبا لغير محبوبه (وقال) حاكما
 عن رجل سأل أستاذه عن وظائف وأوراد فغضب منه الأستاذ وقال أرسول أنا فأوجب
 الواجبات الفرائض معلومة والمعاصي مشهورة فمن كان للفرائض حافظا والمعاصي رافضا
 واحتفظ من ارادة الدنيا وحب النساء وحب الجاه وابتار الشهوات واقنع من ذلك كله بما
 قسم الله تعالى لك اذا خرج لك مخرج الرضا فكن لله شاكرا واذا خرج مخرج السخط فكن
 عنه صابرا وحب الله قطب تدور عليه الخيرات وأصل جامع لانواع السكرامات وحصول ذلك كله
 أربع صدق الورع وحسن النية واخلاص العمل ومحبة العلم ولا تتم لك هذه الا بمحبة أخ
 صالح أو شيخ نابع (وقال) حاكما عن أستاذه انه سمعه يقول لرجل استأذنه في المجاهدة لنفسه
 فأجاب بقوله لا يستأذنك الذين يؤمنون بالله واليوم الآخر الآية (وأما العباد والزهاد) فانهم
 بنوا أمرهم على عشرة أصول الصوم والصلاة والذكر والتسلاوة والدعاء والاستغفار
 والتضرع والبكاء واعتزال الناس وتحصيل القوت من حلال وبساطهم الذكر * والزهاد
 يزيدون عليهم مبادئ الزهد في الدنيا عمومها وفي الناس خصوصا ويكشف الغيب
 المتسكوني والتحيز للأحوال ومقامات الرجال وبساطهم الفكر (وأما الأولياء) فلهم درجات
 بسط في العلم والمعرفة والنور والمحبة والتوحيد واليقين وكشف الغيب والرسوخ فيه والتحقيق
 بالفتاء وبآثار أنواع البقاء وبساطهم المحبة القرعية (وأما الصديقون) فلهم في بدايتهم خمسة
 أحوال علو الوجود عن أسرارهم وكشف أمر الدين لارواحهم ومراقبة القلوب ومراعاة
 العقول وحفظ النفوس * وأما الخمسة التي في بنائهم فالتحقيق في المحبة والكف والصمت
 والتباعد في الخلوة والاتصاف بالبقاء وبساطهم المحبة الأصلية (وأما الطاعات) فقالوا لا تؤخر
 طاعة وقت لو قت فتعاقب بقوتها أو بقوت غيرها أو مثلها جزاء لما كفر من ذلك الوقت فان

لكل وقت سهمها في اليهودية يقتضيه الحق منك بحكم الرواية (وقال) الشاذلي قيل لي
مرة ما الذي استغفرت من طاعتي وما الذي استغفرت من معصيتي فقلت استغفرت من الطاعة
العلم الزائد والنور النافذ والمحبة ومن المعصية الغم والحزن والخوف وعدم الرضا (وقال)
في الأخبار من أطاعني في كل شيء أطعته في كل شيء قال كأنه يقول من أطاعني في كل شيء
بهمجرانه لكل شيء أطعته في كل شيء بأن أتجلى له في كل شيء حتى يراني هذه الطاعة
والمشاهدة في حق العوام من الصالحين * وأما الخواص من الصديقين فطاعتهم بالباس
منهم باقبا لهم على كل شيء لحسن ارادة مولاهم في كل شيء فكانه يقول من أطاعني بكل شيء
باقباله على كل شيء لحسن ارادتي في كل شيء أطعته في كل شيء بأن أتجلى له عند كل شيء حتى يراني
أقرب اليه من كل شيء (وقال) علي بن المطهرات الخمس في الأقوال والمطهرات الخمس
في الأفعال والتسبري من الحول والقوة في جميع الأحوال وعص بغيرك إلى المعاني القائمة
بالعقاب واخرج عنها وعن الله إلى الرب واحفظ الله بحفظك وتحمده امام الله واعبد الله بها ولكن من
الشاكرين * فالمطهرات الخمس في الأقوال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا
حول ولا قوة الا بالله والمطهرات الخمس في الأفعال الصلوات الخمس والتسبري من الحول
والقوة وهو قولك لا حول ولا قوة الا بالله (وأما العزة والخسوة) فقالوا والله العزة ولرسوله
والمؤمنين فعزة المؤمن ان يمنعه الله من التعبد للنفس والهوى والشيطان والدنيا أول شيء من
المسكنات في الغيب والشهادة والدنيا والآخرة والمنافق لا يعلم العزة الا من الاسباب
والتعبد للارباب اله مع الله تعالى الله عما يشركون أي شركون ما لا يخلق شيئا وهم يخلقون
ولا يستطيعون لهم نصر ولا أنفسهم ينصرون وان مدعوهم الى الهدى لا يتبعوكم سواء عليكم
أدعوتهم أم أنتهم صامتون (وقال الشاذلي) من أراد عز الدارين فليدخل في مذهبنا
هذا يومين قيل كيف لي بذلك قال فرق الاصنام عن قلبك وأرح من الدنيا بذنك ثم كن كيف
شئت فان الله ان يدعك فان جاءك شيء من الدنيا بعد فلا تنظر اليه بعين الرغبة ولا تهجبه بالرغبة
ولا تجلس معه الا بالواجب العلي في صرفه أو امساكك وان طلبت شيئا يوما ما طلب الله لك في
طلبك له فانك مطلوب بالطلب فان خرج لك الطلب منه مخرج الرضا فادخل ولا تعلق قلبك به
فانك لا تدري اتصل اليه ام لا وان وصلت فلست تدري الك هو ام لغيرك فان كان لك فلست تدري
أفيه الخير ام الشر وان كان لغيرك فلست تعلم هل هو لخيرك أو عدوك فكيف يسكن القلب
الى موهوم تتصور فيه هذه الوجوه وأكثر من ذلك فاطلبه وأنت متعلق بالله وناطر اليه واستعمل
الشكر اذا نظرت به والصبر والرضا اذا لم تطفر بل التسامع على الله أجل لانه لم يمنحك عن بكل
وانما منعك نظر الك فاذا منعك ذلك فقد أعطاك ولكن لم يبقه العطاء في المنع الا الصديقون
وان خرج لك الطلب من الله مخرج الخط بدلالة العلم أو الظن فالجأ الى الله موهبه اليه حتى
يكون هو الذي يخلصك ويفعل الله ما يشاء والعاقبة للمتقين (وأما التواضع) فاعلم ان التواضع
من أفضل الاوصاف الحميدة وأحسنها وأجملها وأبهال النبي عليه السلام الفضل على

الاولين والآخرين فكان صلى الله عليه وسلم أشد الناس تواضعا وقد خبر بين ان يكون نبيا مملوكا
 أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا فقال له اسرافيل عند ذلك فإن الله قد أعطاك بما
 تواضعت له وانك سيد ولد آدم وأول شافع وأول من تنشق عنه الأرض * ومن تواضعه عليه
 السلام انه كان يركب الحمار ويردف خلقه و يعود المساكين ويحلب شاته ويرقع ثوبه ويخفف
 نعله ويخدم نفسه ويعلف ناضجه ويقم البيت ويعقل البعير ويأكل كل مع الخادم والاحير ويحمل
 بضاعته من السوق (وقال) الشاذلي وسم السعادة في رجل عرف الحق فتواضع لاهله وان عمل
 ما عمل وروى الشفاوة في رجل جحد الحق وتكبر على أهله ولو عمل ما عمل (وقال) خرجت
 البستان مع أصحابي بمدينة تونس ثم عدت الى المدينة وكأنا على الحمار فلما وصلنا قريبا من
 المدينة نزلوا وكان طين وقالوا يا سيدي انزل هنا فقلت ولم فقالوا هذه المدينة ونسحق أن ندخلها
 على الحمار فشلت رجلي وأردت موافقتهم فاذا النداء على ان الله لا يعذب على راحة يحميها
 التواضع ولكن يعذب على راحة يحميها الكبر (وأما الورع) فقالوا ليس الطريق بالرهبانة
 ولا بأكل الشعير ولبس الصوف والتهصنع وانما هو بالصبر واليقين في الهداية وجعلناهم أئمة
 يمدون بأمرنا بالصبر واو كانوا بآياتنا يوقنون وهذا نعر كريم لرجل كريم فيه خمس خصال الصبر
 والتقوى والورع واليقين والمعرفة الصبر اذا أودى أن لا يؤذى والورع فيما يخرج وفيما يدخل
 من فيه وفي القلب أن لا يلج فيه غير ما يحبه الله ورسوله واليقين في الرزق والمعرفة بالحق التي
 لا تذل معها احد من الخلق واصبر ان العاقبة للمتقين ولا تحزن عليهم ولا تلك في ضيق مما
 يمكرون ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون (وقال) الشاذلي الورع نعم الطريق لمن عمل
 ميراثه وأجل ثوابه فقد انتهى بهم الى الاخذم الله وعن الله والقول بالله والعمل لله وبالله على
 البينة الواضحة والبصيرة الفاتحة وهم في عموم أوقاتهم وسائر أحوالهم لا يدبرون ولا يختارون
 ولا يريدون ولا يتفكرون ولا ينظرون ولا ينطقون ولا يبطشون ولا يمشون ولا يتحركون الا
 بالله والله من حيث يعلمون وهم بهم العلم على حقيقة الامر فهم مجموعون في عين الجمع
 لا يتفرقون فيما هو أعلى ولا أدنى وأما أدنى الادنى فانه يوزعهم عن ذلك ثوابا لورعهم مع الحفاظ
 لما زلاتهم الشرع عليهم ومن لم يكن لعله وعمله ميراثه فهو محبوب بدنيا أو مصروع بدعوى
 وميراثه التميز لحقه والاستبكار على مثله والصولة بعلمه والدلال على الله بعلمه فهذه
 الخمس ان المبين والا كما يتورعون عن هذا الورع ويستعيدون بالله منه ومن لم يزد بعلمه
 وعمله اقتدارا لربه وتواضعا لخلقفه فهو هالك فسبحان من قطع كثيرا من أهل الصلاح بمصالحهم
 عن مصالحهم كما قطع المفسدين بفسادهم عن وجودهم فاستعذ بالله انه هو السميع العليم وقال
 أكرم المؤمنين وان كانوا عصاة وأقم عليهم الحدود واهجرهم رحمتهم لا تعززا عليهم ولا تقصد
 بمن يتورع عما تناولته أيدي الكافرين (وأما الاخلاص) فقالوا الاخلاص نور من نور الله
 استودعه الله قلب عبده المؤمن فقطعه به عن غيره فذلك هو أصل الاخلاص ثم يتشعب أربع
 شعب ارادة الاخلاص في العمل على التعظيم لله وارادة الاخلاص على التعظيم لأمير الله

وارادة الاخلاص لطلب الاجر والثواب وارادة الاخلاص في تصفية العمل عن الشوائب
 أن لا يراعى فيه غير ذلك وكل هذه استعبد بها فمن تمسك بواحدة منها نجا وأخلص لهم درجات
 عند الله والله بصير بما يعملون وأشار الى ذلك بقوله الاخلاص سر من سرى استودعته من
 أحبته من عبادي (وقال الشاذلي) رأيت كافي أطوف بالسكينة طالبا من نفسي الاخلاص
 وأنا أفتش عليه في سرى فإذا النداء على كتمت من مع من يمدن وأنا السميع القريب العليم
 الخبير ونعري في يغنيك عن علم الاولين والآخرين ما خلا علم الرسول وعلم النبيين وانما مرادك
 الاخلاص وهو على ضربين اخلاص الصادقين واخلاص الصديقين فاخلاص الصادقين
 لطلب الاجر والثواب واخلاص الصديقين له نظرو وجود الحق مقصودا له لا شئ من عنده فمن
 استودع ذلك في قلبه فهو المستثنى على لسان عدوه فهو له لا نحو بينهم أجمعين الا عبادك منهم
 المخلصين (وقال) ان أردت السلامة من الغرور فاخلص العمل لله بشرط العلم ولا ترخص عن
 نفسك بشئ (وأما اليقين) فقالوا من علم اليقين بالله وبما لك عند الله أن تعاطى بين الخلق
 ما لا تغربه عند الحق وان صغرت به في أعين الخلق بلا اعتراض من الشرع ولا منازعة من
 الطبع بل من غير اليقين فسيان الخلق عند هجوم الشدائد وتتابع القوائد بدسوا طع
 الشواهد بل من حق اليقين الغرق في الشئ كأنك نفس الشئ كمن اضطر الى رؤية البحر
 فركبه وانكسرت سفينته فتلاطمت عليه أمواجه فمنهم من يعدم ويقضى ويذهب مع الذاهبين
 وينقل الى درجات عليين ومنهم من يحيا ويبقى مع الباقيين لاحظ للماضي به بل هو مستور عن
 الخلق أجمعين ومنهم من يبقى برزخا بين الحق والخلق ظاهرا بالاعتين كامل في الوصفين قدوة
 للثقلين ومنهم الامام الاكبر الفرد القطب الغوث الجامع المختص بالاسماء والصفات والانوار
 والاخلاق وما لا يسع أن يسمعه سامع ومن دونهم من لا درجة له من الاولياء والعباد والزهاد
 ومن أهل النظر بالادليل والبرهان ولم يطلع بعد على الكشف والعيان ومن دونهم أهل
 الوسائل بالاعيان والاحوال وأهل التخليط في الاقوال والافعال ومن بين الله فإله من مكرم
 ان الله يفعل ما يشاء (وقال الشاذلي) ان كنت مؤمنا موقنا فاختذ الكل عدوا كما قال ابراهيم
 عليه السلام فانهم عدو لي الارب العالمين وان كنت محمدا فاقابل هذه الآية قد نبأنا الله من أخباركم
 وسرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون أخرج الفعل بشيئين الماضي والمستقبل تحقيقا للرسول
 والمؤمنين وأما الله تعالى فلا ماضي ولا مستقبل عندة اذ لا يتجدد عنده شئ (وقال) الصادق
 الموقن لو كذبه أهل الارض ما زدد بذلك الا يقينا ولو صدقه أهل الارض لم يزد به الا تمكينا
 (وقال) اربعة من كن فيه احتاج الخلق اليه وهو غني عن كل شئ المحبة لله والغنى بالله والصدق
 واليقين والصدق في العبودية واليقين في أحكام الربوبية ومن أحسن من الله حكما لقوم
 يوقنون (وأما العلم) فاعلم أنك لا تنشر علمك ليصدقك الناس وانتشر علمك ليصدقك الله وان
 كان لازم العلة وجود افعلة تكون بينك وبين الله من حيث أمرك خير لك من علة تكون
 بينك وبين الناس من حيث نهالك واعلة تردك الى الله خير لك من علة تقطعك عن الله فمن أجل

ذلك علقك بالثواب والعقاب اذ لا يرجي ولا يخاف الا من قبل الله وكفى بالله صادقا ومعتبرا
وعالما ومعلما وهاذا نصيرك ونصيرك وبنصر بك ولا ينصر عليك وولياك وواليك وواليك
ولا يوالي عليك (وقال) الشاذلي هذه العلوم أناس وبيان لمواقع النفوس ونحوها
ومكرها وارادتها وقطع للقلوب من الملاحظة والمساكنة والمراكنة على سبيل التوحيد
والشرع بصفات المحبة والخلص الدين بالدين ولهم بعضا من ثبات مقامات اليقين من الزهد
والصبر والشكر والرجاء والخوف والتوكل والرضا وغير ذلك من مقامات اليقين فهذا سبيل
القاصدين * وأما أهل الله فهم قوم جذبهم الله عن الشر وأصوله واستعملهم بالخبر وفروعه
وحبب إليهم الخلوات وفتح إليهم سبيل المناجاة والهدايات فتعرف إليهم فعرفوه وتحبب إليهم
فحبوه وهداهم السبيل إليه فسلوكوه فهم به وله ولا يحجبهم عنه غيره بل هم محبوبون به عن
غيره ولا يعرفون سواه ولا يحبون أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب (وقال)
رأيت النبي صلى الله عليه وسلم ونوحا عليه السلام وموسى عليه السلام فقال لوعلم نوح من قومه
كعلم محمد عليه السلام من قومه مادعا عليهم بقوله لا تذرع على الأرض من الكافر من ديار هذا
موضع العلم الحقيقي الذي لا يتبدل ولوعلم محمد عليه السلام ما علم نوح عليه السلام من قومه
مأمله لهم طريقة عين ولكن أمهاتهم لعلمه أن في أصلاهم من يؤمن ويسعد بلقاء ربه فقال اللهم
اغفر لقومي فانهم لا يعلمون فكل على علم وبينه من الله فلزم كل واحد ما لزم من الدعاء فحين جاهد
نفسه وهواه وشيطانه وشهوته ودنياه فغلب فهو منصور ومشكور ما لم يصر على الذنب أو يرض
بالعيب أو تسقط منه الحسنة في الغيب ومن كان باحدى الثلاث وعلم أن له باغفر الذنب
ويأخذه وآمن بالقدر كله وخاف من ذنبه ووجل من ربه فالرحمة إليه أسرع من القطر إلى
الأرض يقول الله أرحم ما أكون بعبدى إذا أدبر عني وأجل ما يكون عبدي إذا أقبل على
والهاك الذي يفرح بالمعصية إذا عصي ويحزن عليها إذا فاتته ويفتخر بها ولا يستتر منها فنعوذ
بالله وهو في مشيئة الله (وقال) حقيقة العلم بالخبر السكون فيه وحقيقة العلم بالشر الخروج
عنه (وقال) العلوم على القلوب كالدراهم والدنانير في الأيدي إن شاء تفعلك وإن شاء ضرك
معها (وقال) سبعة أرفع قلبك عنها لا علوم ولا أعمال ولا خصائص ولا ودائع ولا أماكن
ولا اطائف ولا حقائق تتجلى من قدر الله (وأما الإرادة) فاصول الإرادة على مذهب محقق
الصوفية على أربع الصدق في العبودية وترك الاختيار مع الربوبية والاخذ بالعلم في كل
شيء وإيثار الله بالمحبة على كل شيء * والصدق على أربع أصول على التعظيم والمحبة والحياء
والهيبة * وترك الاختيار بيني على أربع أصول على الشهود في القبضات وعلى التحقيق
بالوصلة وعلى التصديق بالجملة وعلى الثقة بضمهان الله ووعده * والاخذ بالعلم بيني على أربع
أصول أمامن طريق الأصالة وأمامن طريق المواجهة وأمامن طريق الفهم وأمامن طريق
السمع * وإيثار الله بالمحبة بيني على أربع أصول إيثار الوجود على كل موجود وإيثار الصفات
بالحسن لكل موجود وإيثار أفعاله بالرضا عند كل مفقود وإيثار محابه على محاب نفسك هذا

ان نفذ ما من لم ينفذ فليكن مع الاستاذ النافذ بهذه المثابة (وقال الشاذلي) من لم تصح ارادته لم يزد من مرور الايام الا اديارا فمن اراد ان تصح ارادته فليواصل أمره على العلم الا برفض الجهل وعلى رفض الدنيا الا بالاقبال على الآخرة وليلازم الخلوة ودوام الذكر فنهنا تظهر عليه آثار الخصال بالنور والبهاء في التوجه وقبول الناس عليه من الرجال والنساء من الخواضر والبرادي و يسارعون الى اكرامه والسلام عليه والتعظيم له فان قبل ذلك منهم قبل التمكن والتحقيق يسقط من عين الله ويرد الى ما خرج منه فتارة يمدح هذا ويذم هذا ويحتال على هذا فقد ظهرت عورة نفسه بادباره عن ربه ورفضه لحجاب الله بحجاب نفسه فاحذر هذا الداء العظيم فقد هلك به خلق كثير فاعتصموا بالله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم (وأما الكرامة) فقالوا بسط الكرامة أو بعبارة أخرى كرامة من يحب غير موزع يفضل به حبه وزهد يحقق قلبه زهد رسوله وتوكل يكشف لك عن حقيقة قدرته * وقالوا كرامة الصديقين خمسة أولها دوام الذكر والطاعات بشرط الاستقامة والثانية الزهد في الدنيا بابتداء القسلة والثالثة تجديد اليقين مع المعارضات والرابعة وجود الوحشة مع أهل المنفعة والانس مع أهل الضررة والخامسة ما يظهر على الأبدان من طهي الأرض والمشى على الماء وغير ذلك مما لا يحصى تحت حكم العادة ولهذه الفضائل أوقات وأشخاص وأماكن فمن طلبها في غير وقتها قلما يعثر عليها وعلى الجملة لا يعطاها من طلبها ولا من تحددته نفسه بها واستعمل نفسه في طلبها انما يعطاها عبد لا يرى نفسه ولا عمله وهو مشغول بحجاب الله ناظر لفضل الله آيس من نفسه وعمله وقد تظهر على من استقام في ظاهره وان كانت هيبة النفس في باطنه (وقال الشاذلي) كرامة الله في الرضا تلهيك عن المصائب الى يوم اللقاء * وقال انما هنا كرامتان جامعتان محيطتان فيهما كرامة الايمان بزيادة الايمان وشهود العيان وكرامة العمل بالاقتداء والمتابعة ^{فيهما} عاوى والمخادعة فمن أعطيها وجعل يشتمق الى غيرها فهو عبد مقتر كذاب أو ذو خطي العلم والعمل بالصواب كمن أكرم بشهود الملك والخدمة الى عين الرضا وجعل يشتمق الى سياسة الدواب وخلع المرضي وكل كرامة لا يحكمها الرضا من الله وعن الله فصاحبها مستدرج مغرور أو ناقص أو هالك مشهور (وقال) قيل لي ان أردت كرامتي بطاعتني وبالأعراض عن معصيتي فانزلت بغلبة الشهوة وعظيم القدرة فاعلم قربي منك ونظري اليك واحاطني بك وقدرني عليك واستنقذ نفسك مني ومن عظيم قدرتي وقلي يا موجود قبل كل موجود وهو الآن على ما هو عليه موجود يا أول يا آخر يا ظاهر يا باطن ضاقت على الأرض بما رحبت وضاقت على نفسي ولا ملجأ منك الا اليك قتب على لا تقرب انك أنت الثواب الرحيم (وأما الولاية) فقالوا الولي مصان في أربعة مواطن من الخواطر والوسواس في الصلاة ووقت الدعاء واللجاء الى الله والاجابة منه ووقت نزول الشدائد وعند فقر يحيا هذه التي لا يخطر ولا يتعلق فيها بقلوبهم شيء سوى الله تعالى وهي محروسة مصانة الا من أربعة أصناف من الآخرة وضدها وذكر الأولياء وأضدهم وذكر الطاعات

واضدادها ومن حقائق الايمان واضدادها فهي مصانة من جميع الخواطر الا من هذه لما فيها من فوائد الاستعمال بالعبودية المحضة والنهوض عن الضد وكيف لا يكون ذلك ورسالات ربنا على لسان نبينا محشوة بذكر ذلك كله فلا تنازع في دفع شيء من هذا الباب وأعطه حقه فيما يخطر بقلبك واعتصم بالله وتوكل على الله ان الله يحب المتوكلين وعليك بالتقوى في ثلاث منازل تقوى العزائم وتقوى الاقتضاء وتقوى التحويل في الاحوال والا ما كن والتوكل رأي الأعمال والزهد أساسها (وقال الشاذلي) كل نفسك وزنها بالصلاة واقبال الناس عليك واعراضهم عنك وبالفقد والوجد في الاحوال الظاهرة والباطنة فان خطر بالبال شيء تسكن اليه وتفرح به أو تحزن عليه أو تهتم له أو من أجله فذلك يسقطك من الولاية الكبرى والصدقية العظمى وعساك أن تختص بالولاية الصغرى في درجات الايمان وفريد العمل وان تعدم فيها الوسواس والخواطر لا نك بعد في سماء الدنيا وقر يب من الشيطان والهوى يسترقون ويلقون ويقولون فان أيدت بنجوم العلم وكواكب اليقين ودوام الحفظ فقد غمت ولا يتك في هذا الباب والا كنت متأخرا فتارة لك وتارة عليك على حسب ذلك ولك أجر المجاهد من (وقال) من أجل مواهب الله الرضا بواقع القضاء والصبر عند ترول البلاء والتوكل على الله عند الشدائد والرجوع اليه عند النوائب من خرجت له هذه الاربعة من خزائن الأعمال على بساط المجاهدة ومتابعة السنة والاقتداء بالائمة فقد صحت ولايته لله ولرسوله وللمؤمنين ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا فان حزب الله هم الغالبون ومن خرجت له هذه من خزائن المني على بساط المحبة فقد تمت ولايته الله بقوله تعالى وهو يتولى الصالحين ففرق بين الولايتين فعبد يتولى الله وعبيد يتولاه الله فهما ولايتان صغرى وكبرى فولايتك لله خرجت من المجاهدة وولايتك لرسوله خرجت من متابعة سنته وولايتك للمؤمنين خرجت من الاقتداء بالائمة (وقال) يبلغ عليهم بلغا يقال له أصحبناك السلامة وأسقطنا عنك الملامة فافعل ما شئت (وأما المحبة) فالزم الطهارة من الشرك كلما أحدثت ومن دنس بحب الدنيا كلما ملت الى شهوة أصححت بالتوبة ما أفسدت بالهوى أو كدرت وعليك بحبة الله على التوقير والنزاهة وأدم من الشرب بكأسهم مع السكر والعصو كلما أفقت أو تيقظت شربت حتى يكون سكرك ومحكوك به وحتى تغيب بحمالة عن المحبة وعن الشراب والشرب والكأس بما يبس دولك من نور جماله وقدس جلاله وأجلى ما أخذت أن لا تعرف المحبة ولا الشراب ولا الشرب ولا الكأس ولا العصو ولا السكر فنهجت المحبة أخذت من الله قلب من أحب بما يكشف له من نور جماله وقدس كمال جلاله وشراب المحبة مخرج الاوصاف بالاوصاف والاخلق بالاخلق والافعال بالافعال والانوار بالانوار والاسماء بالاسماء والنعوت بالنعوت ويتسع فيه النظر لمن شاء الله تعالى والشرب سقى القلب والواصل والعروق ومن هذا الشراب تسكر ويكون الشراب بالتدريج بعد التدريج والتهديب فسقى كل على قدره فمنهم من يسقى بغير واسطة والله سبحانه يتولاه منهم له ومنهم من يسقى من جهة الوسائط كاللائكة والعلماء والمقربين

لهم من يسكر بشهود الكأس ولم يذق بعد شيئاً لما طنك بعد الذوق وبعد الشراب وبالري
بالسكر وبالمشروب ثم المحبوب بعد ذلك على مقادير شتى كالسكر والكأس معرفة الحق يغترف
هم من ذلك الشراب الطهور المحض الصافي من عباده الخاصة فتارة يشهد الشارب تلك
الكأس صورة وتارة يشهد لها معنوية وتارة عليه فالصورة حظ الأبدان والانتفس والمعنوية
حظ القلوب والعقول والعلمية حظ الأرواح والانسرافطوبى لمن شرب منه ودام ولم
يقطع عنه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وقد يجتمع المحبون فيسقون من كأس واحد وقد
يسقون من كأس كثيرة وقد يسقى الواحد بكأس وقد تختلف الاشربة بعدد الكؤوس
يقد يختلف الشرب من كأس وان شرب منه الجهم الغفير من الاحبة (وقال) الشاذلى
الحبة أخذ من الله لقلب عبده عن كل شئ سواه فترى النفس ماثلة اطاعته والعقل مختصاً
بمعرفته والروح مأخوذة من حضرته والسر معموراً في مشاهدته والعبد يستزيد فيزاد ويفتح
بما هو أعز من لذته ما جاته فيكسى حلل التقريب على بساط القرية ونجس البكار
الحقائق وشباب العلوم فمن أجلها قالوا أولياء الله عرائس ولا يرى العرائس المحرمون قبله
فد علمت الحب لها شراب الحب وما كأسه وما الساقى وما الذوق وما الشرب وما الرى وما
وما السكر وما المحبوب قال له أجل الشراب هو النور الساطع عن جمال المحبوب والكأس هو
اللاطف الموصل ذلك الى أفواه القلوب والساقى هو الله المتولى للخاصة والصالحين فمن
كشف له عن ذلك الجمال وحظى بشئ منه نفساً أو نفسين ثم أرخى عليه الحجاب فهو الذائق
المشتاق ومن دام له ساعة أو ساعتين فهو الشارب حقاً ومن تولى عليه الأمر ودام له الشرب
حتى امتلأت عروقه ومقاصله من أنوار الله المخزونة فذلك هو الريان ومن غاب عن المحسوس
والمعقول فلا يدري ما يقال ولا ما يقول فهو السكران وقد تدور عليهم الكؤوس وتختلف
لديهم الحالات ويردون الى الذكر والطاعات ولا يحبون عن الصفات مع تراحم المقدورات
فذلك وقت محوهم واتساع نظيرهم ومنريد علمهم فهم بنجوم العلم وقر التوحيد يمتدون في
ألبهم وبشموس المعارف يستضيئون في نهارهم أولئك خرب الله ألا ان خرب الله هم المفلحون
(وقال) من أحب الله وأحب الله فقد تمت ولايته والمحبة في الحقيقة من لا سلطان على قلبه
لغير محبة وبه ولا مشيئة غير مشيئته فإذ مات ثبتت ولايته من الله ولا يكره لقاءه ويعلم ذلك
من قوله تعالى ان زعمتم أنكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت ان كنتم صادقين فإذا
أولى على الحقيقة لا يكره الموت ان عرض عليه وقد أحب الله من لا محبوب له سواه وأحب له
من لا يحب شيئاً لهواه وأحب لقاءه من ذاق أنس مولاه ويتمحض لك الحب له في عشرة
فاعتبرها فيما وراءها في الرسول عليه السلام والصديق والفاروق وعثمان وعلى والعبادة
والتابعين والاولياء والعلماء الهداة الى الله والشهداء والصالحين فإذا اترق الامر بعد الايمان
الى عشرة أشياء الى المسنة والبدعة والهداية والضلالة والطاعة والمعصية والعدل والجور
والحق والباطل ميزت وأحببت وأبغضت وقد يجمع لك الوصفان في شخص واحد ويجب

عليك القيام بحقوقهما جميعاً فإذا قد بان لك الحب لله في العشرة الأولى فاذا ظهر هل للهوى هناك
أثر فإن كان ذلك فاعتبر بحب من حضر من اخوانك الصادقين والمشايع الصالحين والعلماء
المهديين وسائر من حضر بمن غاب عنك أو مات فقد دخلص الحب من الهوى وثبت الحب
لله وإن وجدت شيئاً يتعلق فممن تحب أو فيما تحب فارجع إلى العلم وأتقن النظر في الأقسام
الخمس من الواجب والمندوب والمكروه والمحذور والمباح (وقال) المحبة سر في القلب من
المحبوب إذا ثبت قطعك عن كل محبوب (وقال) حرام عليك أن تتصل بالمحبوب ويبقى لك في
العلمين محبوب (وقال) إذا منعك مما تحب وردك إلى ما يحب فهي علامة محبته لك (وأما
المراقبة) فعليك بتحصيل ما أمرت به في ظاهرك فاذا فعلت ذلك فاجلس على بساط المراقبة
وخذ بالتخليص في باطنك حتى لا يبقى فيه شيء مما نهى الله عنه وأعط الجدل حقه وقلل النظر إلى
ظاهرك إن أردت فتح باطنك لا سرار لكوت ربك لما ورد عليك من خطرات تصدك
عن مرادك فاعلم أولاً قرب ربك منك علماً يباشر قلبك بتكرار النظر في جلب منافعك
ودفع مضارك وانظر هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض فإن من الأرض
نفسك ومن السماء قلبك فاذا نزل من السماء إلى الأرض شيء من الذي يصرفه عنك غير
الله يعلم ما يلج في الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما
كنتم فأعط المعية حقه بالزوم العبودية له في أحكامه ودع عنك منازعة الربوبية في أفعاله فإن
من ينازعه يغلب وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير نعم الحق ما أقول لك ما من نفس
من أنفاسك إلا والله متوليها مستسلياً كنت أو مناراً لا نك تريد الاستسلام في وقت وتأتي
النزاع وتريد النزاع في وقت آخر وتأتي الاستسلام فدلّت هذه على ربوبية في جميع أفعاله
لا سيما عند من اشتغل بمراعاة قلبه لتحصيل حقايقه فاذا كان الأمر بهذا الوصف فأعط
الأدب حقه فيما يرد عليك بأن لا تشهد بشئ منك أو ليه الأباؤا ولته ولا آخرة إلا بما خريته
ولا ظاهريه إلا بظاهريته ولا باطنية إلا بباطنيتها فاذا انتهت لمؤول الأول نظرت لما يؤول
فيما يؤوله فإن صدر عليك خاطر من محبوب يوافق النفس أو ~~مكروه~~ لا يلائمها مما يحرمه
الشرع فاذا نظر لما يخلق الله فيك بأثر ما يخطر ببالك فإن وجدت تنبيهها على الله تعالى فعليك
بالتحقيق فذلك أدب الوقت عليك ولا ترجع إلى غير ذلك فإن لم تجد السبيل إلى التحقيق به فعرض
بين يديه فهو أدب الوقت عليك ومهمل رجعت إلى غيره فقد أخطأت سبيلك فإن لم يكن ذلك
منك فعليك بالتوكل والرضا والتسليم فإن لم تجد السبيل إليه فعليك بالدعاء في جلب المنافع
ودفع المضار بشرط الاستسلام والتقويض وأحذر من الاختيار فانه شر عند أولى
الابصار فاذن هي أربعة آداب أدب التحقيق وأدب التعريس وأدب التوكل وأدب الدعاء
فمن تحقق به حفظ منه ومن عرس عنده كفي من غيره بربه ومن توكل عليه كفي من اختيار نفسه
باختيار ربه ومن دعاه بشرط الاقبال والمحبة أجابه ان شاء فيه يصلح له أو منعه ان شاء فيما
لا يصلح له * ولا كل أدب بساط (الأول) بساط التحقيق اذا ورد عليك خاطر من غيره وكشف

لك عن صفاته فكن هنالك بسرك وحرام عليك أن تشهد غيره (الثاني) بساط التعريض فاذا
ورد عليك خاطر من غيره وكشف لك عن أفعاله فعرس هنالك بسرك وحرام عليك أن تشهد
غير صفاته شاهد أو مشهود أو في الأول فني الشاهد وبقي المشهود (الثالث) بساط التوكل فاذا
ورد عليك خاطر من غيره وكشف عن غيبه جلست على بساط محبة متوكلا عليه راضيا بما
يبدولك من آثار فعله في أنوار حبه (الرابع) بساط الدعاء فان ورد عليك خاطر من غيره
وكشف لك عن فقره اليه فقد ذلك على غناه واتخذ الفقر بساطا واحذرا أن تنزل عن هذه
الدرجة الى غيرها فتقع في مكر الله من حيث لا تعلم وأقل ما يكون منك إذا نزلت عنها أن ترجع
الى نفسك مدبرا لها ومختارا بها فعوذ بالله من دعاوى الشرك وتعطيل النفس عن المجاهدات
ومن خلوا القلب عن المشاهدات (وقالوا) إذا أردت أن يكون لك نصيب مما لا ولياء الله
وعليك برفض الناس جملة واحدة إلا من يدلك على الله بإشارة صادقة وأعمال ثابتة لا يتقضمها
كتاب ولا سنة وأعرض عن الدنيا بالسكينة ولا تسكن بمن يعرض عنها ليعطى شيئا على ذلك
بل كن في ذلك عبد الله أمرك أن ترفض عدوه فان كنت في هاتين الخصلتين الأعراض عن
الدنيا والزهد في الناس فأقم مع الله في المراقبة والزم التوبة بالرعاية والاستغفار بالانابة
والخضوع للأحكام بالاستقامة وتفسر هذه الأربعة أن تكون عبد الله فيما تأتي وتراقب
قلبك أن لا يرى في المملكة شيئا غيره فاذا أتيت بهذا نادتك هواتف الحق من أنوار العزائلك قد
صميت عن طريق الرشدين أين لك القيام بالمراقبة وأنت تسمع وكان الله على كل شيء رفيقا
فهناك يبدولك من الحياء ما يحملك على التوبة بما ظننت أنه قرينة فالزم التوبة بالرعاية
لقلبك ولا تشهد ذلك منك بحال فتعود الى ما خرجت فان صحت هذه منك نادتك هواتف أيضا
من قبل الحق أليس بالتوبة منه بدأت والانابة تتبعها واشتغالك بها هو وصف لك حجاب عن
مرادك فهناك تنظر أوصافك فتستعيد بالله منها فتأخذ في الاستغفار والانابة فالاستغفار
طلب المستر من أوصافك بالرجوع الى أوصافه وان كنت بهذه الصفة ناداك من قريب
اخضع لأحكامي ودع عملك منازعتي واستقم مع ارادتي برفض ارادتك وانما هي ربوبية تولى
عبودية فكن عبدا مملوكا لا يقدر على شيء فحتى رأيت منك قدرة وكنك اليها وأنا بكل شيء عليم
فان صح لك هذا الباب ولزمته أشرفت من هنالك على أسرار لا تسكاد تسمع من العالمين (وأما
المعرفة) فهي ما قطعك عن غير الله وردك الى الله وخصلتان يسهلان الطريق الى الله
المعرفة والمحبة حبك الشيء يعنى ويصم عن غيره واعرف الله ثم استرزقه من حيث شئت غير
مكب على حرام ولا راغب في حلال وانصح الله في عباده ولا تخنه في أماته واعبد الله باليقين
تكن اماما من أئمة الدين واتقل عن علم الجهالة الى الخاصة تكن من الوارثين ولك أسوة
من المرسلين ومتحقق من النبيين ومن نسب أو أضاف أو أحب أو أبغض أو تحبب أو تقرب
أو خاف أو رجا أو سكن أو آمن لشيء أو بشي غير الله أو تعدى حدود الله فهو ظالم
والظالم لا يكون اماما قال الله تعالى اني جاعلك للناس اماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي

الظالمين ومن صدق الله في نفسه فهو امام قلت روايته أو كثرت ومن كان اماما فلا يضره أن يكون أمة واحدة وإن قلت أتباعه وقيل حقيقة المعرفة الغني بالله عن جميع الانام فإن قيل كيف وقد أوحى الله نبيه الى عبده فنقول اذ ذاك انظر الى غناك عن السموات والارض مع الحاجة اليهما وكل من يحتاج اليه قطعه عنهما فالذي رفع السماء أن تقع عليك ومنع الارض أن تتناعلك وهو الذي دفع ضررها عنك وأرسل النفع منهما اليك أحوجك اليه لتعبد به بكل شيء حتى يغنيك به عن كل شيء وهو معنى قوله تعالى واعبد ربك حتى يأتيك اليقين وهو العيان فيغنيك به عن البرهان ويحقق عنك الغفلة والقسى ان هالك تبلو كل نفس ما أسلفت وردوا الى الله مولا هم الحق وصل عنهم ما كانوا يفترون * وقيل كيف أعبد الله في كل شيء قيل لتعطي التسليم حقه من غير عوج والتناء حقه من غير عوج والاستهداء حقه من غير كدر وهو معنى قوله تعالى ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسألوا تسليما فالسليم حق الابدان والتناء حق اللسان والاستهداء حق الجنان واليه يرجع الامر كله فاعبدوه وتوكل عليه ومارك بغافل عما تعملون (وقال الشاذلي) حقيقة المعرفة استغناء العارف بوصف معرفته عن كل شيء دون الحق تعالى (وقال) كنت مريضا فرأيت النبي عليه السلام فقال لي طهر ثيابك من الدنس تحظ بعبد الله في كل نفس فقامت وما ثيابي يا رسول الله فقال ان الله كسالك حلة المعرفة ثم حلة المحبة ثم حلة التوحيد ثم حلة الايمان ثم حلة الاسلام فمن عرف الله صغر لديه كل شيء ومن أحبه هان عليه كل شيء ومن وحد الله لم يشرك به شيئا ومن آمن بالله آمن من كل شيء ومن أسلم لله قلما يعصيه وان عصاه اعتذر اليه واذا اعتذر اليه قبل عذره قال ففهمته من معني قوله وثيابك فطهر (وأما البصيرة) فتأديب وتعليم يقول الله فهما شيان شيء قسمته لك وشيء صرفته عنك فمن اشتغل بهما أو بواحدة منهما فقد قل فهمه وعظم جهله وذهب عقله واتسعت غفلته وقلم يتنبه لمن يوقظه فان جاءك محبوب بالشرع أو بالطبع أو بهما أوجتته أنت فهو من القسم الاول فكُنْ بي ولي فيما قسمته لك أكن لك بالرحمة فيما صرفته عنك وفيما يساق من المكروه اليك فاشغلك بما هو أولى بك عما هو مصروف عنك وأذيقك حلاوة الرضا بقضائي حتى يكون المكروه أحب اليك من كل محبوب بالطبع هو لك وان لم تكن بي ولا لي قسمته لك ووكلتك الى نفسك فيما هو مصروف عنك وفيما يساق من المكروه اليك وان الله ليحب لعبدي يحتمل في صرف ما هو مصروف عنه وفي دفع ما لا بد له منه فاعلم بالله باليقين وأثبت الامر حيث أثبتته والنهي حيث أثبتته واتممر بالامر حيث أمرك واتم عن النهي حيث نهاك على البصيرة في اليقين ولا تسكن من الغافلين (وقالوا) اذا أردت ان تنظر الى الله ببصيرة الايمان والايقان دائما فكن لا نعم الله شاكرا وبقضاؤه راضيا ومبايسكم من نعمته فمن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون فان أردت النجاة عنك أو منيت فاعبد الله على المحبة لا على الاجرة وعلى المعرفة بالنعظيم والصيانة * وقالوا البصيرة كالبحر ان يقع فيه أدنى شيء تعطل النظر وان لم يقع فيه الامر به الى العدمي فأنظر من الشر تشوش النظر وتكدر الفكر والارادة تذهب الخبر رأسا

والعمل به يذهب به أحبه عن سهم من الاسلام فيما هو فيه و يأتي بذه فان استمر على الشر
قل منه الاسلام شيئا فشيئا فاذا انتهى الى الوقعة في الائمة وهوالاة الظلمة حبا في الجاه والمزلة
وحبا للدين على الآخرة ذهب منه الاسلام كله ولا يغرنك ما توسم به ظاهرا فانه لا روح له وروح
الاسلام حب الله ورسوله وحب الآخرة وحب الصالحين (وقال الشاذلي) أركب الاشياء
في الصفات ركزها قبل وجودها ثم انظر هل ترى للعين أين أو ترى للسكون كان أو ترى للامر شان
وكذلك بعد وجودها (وقال) عبي البصيرة في ثلاثة ارسال الجوارح في معاصي الله والتصنيع
بطاعة الله والطمع في خلق الله فمن ادعى البصيرة مع واحدة من هذه تغلبه هو اتفطنون
النفس ووساوس الشيطان (وأما الحقائق) فقالوا الحقائق هي المعاني القائمة بالقلوب وما
تضخها وانكشف من الغيوب وهي مخ من الله وكرمت وبها وصلوا الى السر والطاعات
ودليلها قول النبي عليه السلام لحارث كيف أصبحت مؤمنا حقا الحديث * وقال
الشاذلي هي ما يستقر في قلبك أنه لا ضار ولا نافع ولا معطي ولا مانع الا الله ثم لا تضطرب ولا
تسكن ولا تقرب الى الخلق شيئا ولو قرضت بالمقارض ونشرت بالمناسر اكتبك صدقها عزيزا
فقلت كيف لي بما أثبت عليه وما تعاقب عليه فقال فكيف لي بما أثبت من الثواب والعقاب
وأفعال العباد ولا يضرك الاثبات لما أثبت وانما يضرك الاثبات بهم ومنهم (وقال) أثبت لي
ما هو حق لي أثبت لك ما هو حق لك ثم آخذك عما هو حق لك وأقبلت بما هو حق لي وقل يا موجود
قبل كل موجود وهو الآن على ما هو عليه موجود يا سميع يا قريب يا مرید يا قدير يا الله يا حي
يا قيوم يا رحمن يا رحيم يا أول يا آخر يا باطن يا ظاهر يا باطن يا متكبر يا غفور يا غفار يا تواب يا غني
يا كريم يا واسع يا عليم يا ذا الفضل العظيم (وقال) يقول الله ان أردت رضائي فكني والي لا من
اسمي ولا من اسمك املك قال وكيف ذلك قال سمعت أسماءني عطائي وأسمائي من صفاتي
وصفاتي قائمة بذاتي ولا ينفقه ذاتي غير ذاتي وللعبد أسماء دنية وأسماء علمية فأسماءه العلمية قد
وصفه الله بها بقوله التائبون العابدون الآية وبقوله ان المسلمين والمسلمات الآية وأسماءه
الدنية كالعاصي والمذنب والفاسق والظالم وغيرها فكما يحق أسمائه الدنية بأسمائه العلمية
كذلك يحق أسمائه بأسمائه وصفاته لان الحوادث اذا قورن بالقديم فلا بقاء له فاذا
ناديته باسمه كقولك يا غفور يا تواب يا قريب يا وهاب فاستدعيت بها العطاء لنفسك فقد تنزلت
من أسمائه الى نفسك وكذلك اذا حظت أسمائه الدنية من المعاصي والظلم والفسق فسألت
سترها ومغفرتها فأنت باق مع نفسك فاذا ناديته باسمه العلي ولا حظت صفته العلية قائمة بذاته
محقت أسمائك كلها وانعدم وجودك فصرت محمولا وجودك الالهة فذلك محل الفناء والبقاء
بعد الفناء يؤتبه الله من يشاء (وقال) حق التوكل صرف القلب عن كل شيء سوى الله * وقيل
حقيقة التوكل ان تدع التدبير من خلقتك * وقيل حقيقة نسيان كل شيء سواه وسره وجود
الحق دون كل شيء يلغاه وسره سره ملك وتملك لما يحبه ويرضاه * وقال حقيقة الزهد فراغ
القلب عما سوى الله * وقيل حقيقة الزهد ان تترك نفسك ودنياك وروحك وعقبك فيبقى

سرك مع مولانا (وقال) حقيقة الخشوع ذبول القلب بين يدي الرب (وقال) حقيقة السجود
اذعان القلب تحت أحكام الرب (وقال) حقيقة زوال الهوى من القلب حب لقاء الله في كل
نفس من غير اختيار حالة يكون المرء عليها (وقال) حقيقة الهجران نسيان المهجور (وقال)
حقيقة الهمة تعلق القلب بالشيء الموثم به وكما لها اتصال القلب بالكلمة بالله بالانفصال عن كل
شيء سواه (وقال) حقيقة القرب الغيبة بالقرب عن القرب لعظيم القرب * وقيل حقيقة شغل
القلب بالله وقيل إزالة كل معترض (وقال) حقيقة المريد فقدان المريد لعظيم المريد (وقال)
حقيقة الاستقامة وجود الإقامة على بساط المشاهدة * وقيل حقيقة الاستقامة هي الثبات
على الحق دعوى الحق وحقيقة اتوبة التحول من الحركات المذمومة إلى الحركات المحمودة
وحقيقة الانابة الرجوع منه إلى الله لا من غيره وحقيقة العبودية اسقاط ارادته عند ارادته
وحقيقة المجاهدة خلع الراحة وترك الرجوع إلى الرخصة وحقيقة الورع امسالك العين عن
التلذذ بالزهرات والنفس عن الشهوات والقلب عن الغفلات والروح عن العثرات والسر عن
الافتات وحقيقة التقوى أن يبقى الحلال خوفاً أن يشغله عن الله وحقيقة اليقين مشاهدة
الغيوب ~~بكشف~~ كشف القلوب وملاحظة الاسرار بمخاطبة الاله كإله وحقيقة الخوف أن
لا يخاف مع الله غير الله وحقيقة الرجاء سيكون القلب مما كان يخاف وحقيقة الصبر حبس
النفس في مقام العبودية حتى الجزع وحقيقة الشكر هو الغيبة عن الشكر بروية المنعم
وحقيقة الرضا سرور القلب بمر القضاء وحقيقة الحياء أن يأتي شيئاً في ظاهره وباطنه لا يلام
عليه وحقيقة الصدق موافقة الحق في السر والعلانية وحقيقة الاخلاص نسيان كل مذكور
سوى المعبود وحقيقة الحلم هو الرفق بأن ~~يكون~~ يكون رفيقاً في قوله وفعله وحين تحت يده
وحقيقة الادب مصاحبة الخلق بالشفقة واحتساب المن في النفقة وحقيقة الصباغة غنى القلوب
وتمتارضا اعلام الغيوب وحقيقة الفقر أن لا يرى في الدارين مع الله غير الله وحقيقة العافية
بقاء العبد مع الله وحقيقة البلاء على وجهين بلاء رحمة وبلاء عقوبة بلاء الرحمة يعث
صاحبه على اظهار فقره إلى الله وبلاء العقوبة بكل صاحبه على اختياره وتديره وحقيقة
الطمأنينة الرضا بقضاء الله والصبر على بلائه وحقيقة الاعتصام هو الثقة في شدة احوال
بمن هو محوّل الاحوال وحقيقة الشوق جرة تتوقد في القلب فتصير احوال القلب على القلب
وحقيقة الانس نور لا ظلمة فيه وحصن لا تلامه فيه وحقيقة المعرفة هي أن تعرف الله بدليل
وجوده وما يحوز عليه وما هو مستحيل عليه وحقيقة المشاهدة اطلاع القلوب على ما أخبر الله
من الغيوب وحقيقة الفكر التأمل في آياته ليصل بذلك إلى معرفته به وحقيقة الذكر طرد
الغفلة فإذا ارتفعت الغفلة فأنت ذا كروا أن سكت * وقيل حقيقة الخروج من ميدان الغفلة
إلى فضاء المشاهدة على غلبة الحب والخوف وحقيقة السماع استرواح من تعب الوقت
وتنهض من أر باب الاحوال واستحضار الاسرار لذوى الاشغال * وقيل حقيقة كالمريح
يخرج من كل قلب ما هو ثابت فيه وحقيقة الوجدان تروى في الاسرار فتحرق بها الاغيار

وحقيقة الولاية محبة الحق للعباد وحقيقة النفس هي ظلمة مودعة في هذا القلب وهي محل
 الاخلاق المذمومة أماراة بالسوء جاحدة ظالمة عن الهدى ذات أجزاء وحقيقة القلب لطيفة
 مضبوطة مودعة في القلب وهل محل الاخلاق المحمودة أمر بالخير عارف بالله وحقيقة الروح
 جسم لطيف بل هي الروح بعينها التي ترد في تجاويف أعضاء الانسان وحقيقة السر لطيفة
 من نور الله مودعة في القلب هي محل المشاهدة كما ان الارواح محل المحبة والتلويح محل المعارف
 والسر مالك عليه اشراق و"سر السر" مالا اطلاع عليه لاحد غير الحق (وأما العاقل) فقالوا
 العاقل من عقل عن الله ما أراد به ومنه شرعا والذي يريد الله بالعباد ومنه أربعة امانعة أو بلية
 أو طاعة أو معصية فإذا كنت بالنعمة فالله تعالى يقتضي منك الشكر شرعا وإذا كنت بالبلية
 فالله يقتضي منك الصبر وإذا كنت بالطاعة فالله يقتضي منك شهود السنة والتوفيق منه شرعا
 وإذا كنت بالمعصية فالله يقتضي منك التوبة والالابة شرعا من عقل هذه الاربع من الله
 وكان قريبا عما أحبه الله منه شرعا فهو عبد على الحقيقة بدليل قوله عليه السلام من أعطى
 فشكروا ابتلى فصبر وظم فاستغفروا ظلم فغفر ثم سكت قالوا ما له يا رسول الله قال أولئك لهم الامن
 وهم مهتدون (وقال) الشاذلي العاقل من عقل عن الله آياته وشغله بالفكر والذكر في
 آياته وفتح له السبيل بالبحار والافتقار اليه والدعاء والسؤال منه والاعتصام فاستجاب الله
 واستجاب الله منه فليس يعلم أحد ما يريد الله أن يعطيه بقوله ان في خلق السموات والارض
 واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الابصار الى انك لا تتخلف الميعاد (وقال) العاقل عن
 الله من عرف في شدة الزمان اللطاف الجارية عليه من الله وعرف اساءة نفسه في احسان
 الله اليه فاذكروا الله عليكم تفهون * وأما المدبر فقالوا من انقطع عن تدبيره الى تدبير الله وعن
 اختياره الى اختيار الله وعن نظره الى نظر الله وعن مصالحه الى علم الله فقد آتاه الله حسن
 اللب وعليه يترتب الذكر والفكر وما وراء ذلك من الخصال (وقال) الشاذلي رحمه الله
 لبعض اصحابه رأيت بك كابد نفسك وتجاذب أمرتك في مجاهدة نفسك فقلت يا كعب بن لكع
 أعني بذلك نفسي في الابوة وأعني بك في الابنوة محفل التدبير حتى في الله متبأكها وفي الشربة
 تشربها وفي السكامة تقولها أو تتركها بن أنت من المدبر العليم السميع البصير الحكيم الخبير
 من يشارك غيره ان أردت أمر الله عليه أو تتركه فاهرب الى الله من ذلك هو وبك من النار ولا
 تستن في شيء وأصرخ الى الله وعود نفسك فان بك يخلق ما يشاء ويختار ولن يثبت لك الا
 صديق أو ولي فالصديق من له الحكم والولي من لا حكم له فالصديق يبقى بحكم الله والولي يقضى
 عن كل شيء بالله والعلماء يبدون ويختارون وينظرون ويمسكون وهم مع عقولهم وأوصافهم
 دائمون والشهداء يكابدون ويجاهدون ويقاتلون فيقتلون ويقتلون ويحبون ويموتون فقد
 ثبت لهم الرده عنى وان لم يثبت لهم حسا وجسما (وأما الصالحون) فأجسادهم مقدسة وفي
 أسرارهم السكراة والمنازعة ولا يصلح لشرح حالهم الا صديق في ابتداء أمره أو ولي في نهايته
 فحسبك ما ظهر من صلاحهم واكتف عن شرح ما بطن من حالهم وإذا أردت أمر الله

تتركه فاهرب الى الله كما قلت لك واستصرخ بالله وعود نفسك وقل يا أول يا آخر يا طاهر يا باطن
 أسألك أن تصدق أسمائي باسمائك وصفاتي بصفاتك وتديري بتدبيرك واختياري
 باختيارك وكن لي بما كنت به لا ولياً لك وأدخلني في الأمور مدخل صدق وأخرجني مخرج
 صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً واحذر من سوء الظن بالله وتوكل على الله إن الله يحب
 المتوكلين (وقال) أشقى الناس من يعترض على مولا وأركس في تدبير دنياه ونسي المبدأ
 والمنتهى والعمل لا خراءه واتبع هواه (وأما العموم والخصوص) فاعلم أن العموم التي وقع
 الثناء على أربابها وهم الذين غرقوا في تيار بحر الذات وغموض الصفات فكانوا هنالك بلاهم
 وهم الخاصة العليا الذين شاركوا الأنبياء والرسل في مراتبهم وإن جلست مراتبهم فلهيهم منها
 نصيب إذا من نبي ولا رسول إلا وله من هذه الأمة وارث وكل وارث على قدر ارثه من مورثه
 قال عليه السلام العلماء ورثة الأنبياء ولا يكون وارث إلا وله نصيب معلوم من مورثه يقوم
 مقامه على سبيل ارث العلم والحكمة لأجل سبيل التحقيق بالمقام والحال فإن مقامات الأنبياء قد
 جلت أن يلحق حقاً بقها غيرهم وكل وارث في المنزلة بقدر مورثه أذ يقول الله ولقد فضلنا بعض
 النبيين على بعض كذلك فضل بعض الأولياء على بعض الأتباع بعض الأتباع بعض الأولياء
 منها على قدرها وكل ولي له مادة مخصوصة فأنقسم الأولياء على ضربين ضرب منهم أبدال الأنبياء
 وضرب منهم أبدال الرسل فأبدال الأنبياء الصالحون وأبدال الرسل الصديقون فيبين الصالحين
 والصديقين في التفضيل كما بين الأنبياء والرسل غير أن منهم طائفة انفرادوا بالمادة من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يشهدونها عين اليقين لكنهم قليلون وهم في التحقيق كثيرون وكل نبي
 وولي مادته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن الأولياء من يشهد عينه ومنهم من يخفي عليه
 عينه ومادته فيبقى فيما يرد عليه ولا يشتغل بطلب مادته بل هو مستغرق بحاله لا يرى غير وقته
 ومنهم الذين مدوا بالنور الإلهي فنظروا به حتى عرفوا من هم على التحقيق وتلك كرامة لهم
 لا ينكرها إلا من ينكر كرامات الأولياء فنعوذ بالله من النكر بعد العرفان وهم الذين
 أخذوا طريقهم في خاصية وطريق العامة فأعني بالعامة طريق المحبين الذين هم أبدال
 الأنبياء * فأما الطريق الخاصة فهي طريق علياً تضمحل بالعقول في أقل القليل من
 شرحها ولكن عليك بمعرفة العامة وهي طريق الترقى من منزل إلى منزل إلى أن ينتهي إلى
 منزل هو مقعد صدق عند مليك مقتدر فأول طريق يطؤه المحب للترقى منه إلى العلى فهو النفس
 فيشتغل بسياسةها ويرياضها إلى أن ينتهي إلى معرفتها فإذا عرفها وتحقق بها فهناك تشرق
 عليه أنوار المنزل الثاني وهو القلب فيشتغل بسياسة معرفته فإذا صح له ذلك ولم يبق عليه منه
 شيء ترقى إلى المنزل الثالث وهو الروح فيشتغل بسياسة معرفته فإذا تمت له المعرفة هبت
 عليه أنوار اليقين شيئاً فشيئاً حتى إذا أنست بصيرته بترادف الأنوار عليها برز اليقين عليه بوزن
 لا يعقل فيه شيئاً بما تقدم له من أمور المنازل الثلاثة فهناك يحتم ما شاء الله ثم يحمد الله تعالى
 بنور العقل الأصلي في أنوار اليقين فيشهد بوجوده لا حد ولا غاية له بالإضافة إلى هذا العبد

وتجعل جميع الكائنات فيه فتارة يشهدا فيه كما يشهد الانبياء في الهواء بواسطة نور الشمس فاذا انحرف نور الشمس عن الكوة لا يشهد للانبياء اثر افا الشمس التي يبصر بها هو العقل الضروري بعد المادية بنور اليقين فاذا اضجع هذا النور ذهبت الكائنات كلها وبقى هذا الموجود فتارة يبقى وتارة يقنى حتى اذا ارى به الكمال نودى منه ذاء خفيا لا صوت له فمد بالفهم عنه الا ان الذي يشهد غير الله ليس من الله في شيء فهناك يتنبه من سكوتة فيقول أى رب أغثنى فأتى هالك فيعلم يقينا ان هذا البحر لا ينجيه منه الا الله فحينئذ يقال ان هذا الموجود هو العقل الذي فيه خير رسول الله صلى الله عليه وسلم أول ما خلق الله العقل وفي خير آخر قال له اقبل فأقبل الحديث فأعطى هذا العبد المذل والأتقياد لنور هذا الموجود اذ لا يقدر على حده وغايته فحجز عن معرفته فقبل له هيهات لا تعرفه بغيره فأمدته الله بنور أسماؤه فقطع ذلك كبح البصر أو كما شاء الله نرفع درجات من نشاء فأمدته الله بنور الروح الرباني فعرف به هذا الموجود فرقى الى ميدان الروح الرباني فذهب جميع ما تعلل به هذا العبد وتخلل عنه بالضرورة وبقى كلاً في موجود ثم أحياء الله بنور صفاته فأدرجه بهذه الحياة في معرفة هذا الموجود الرباني فلما استنشق من مبادئ صفاته كاد أن يقول هو الله فلحقته العناية الازلية فتأذنه ألا ان هذا الموجود هو الذي لا يجوز لاحد ان يصفه ولا ان يعبر عنه بشيء من صفاته لغير أدله لكن بنور غيره يعرفه فأمدته الله بنور سر الروح فاذا هو قاعد على باب ميدان السر فوق همته ليعرف هذا الموجود الذي هو السر فحجز عن ادراكه فلا شئت جميع أوصافه كأنه ليس بشيء ثم أمدته الله بنور ذاته فأحياء به حياة باقية لا غاية لها فنظر جميع الموجودات بنور هذه الحياة فصار أصل الموجودات نوراً شائعاً في كل شيء لا يشهد غيره فنودى من قريب لا تغتر بالله فان المحبوب من حجب عن الله بالله اذ محال ان يحجبه غيره ففي حياة استودعها الله فيه فقال أى رب بك منك حتى لا أرى غيرك فهنا هو سبيل الترقى الى حضرة العلى الاعلى وهو طريق المحبين من ابدال الانبياء والذين يعطى أحدهم شيئاً بعد هذا لا يقدر أحدهم ان يصف عما أعطوه ذرة والحمد لله على نعمائه والصلاة على خاتم أنبيائه (وأما الطريق الخصوص بالمحبوبين) فهو منه واليه اذ محال أن يتوصل اليه بغيره فأول قدم لهم بلا قدم ان ألقى عليهم من نور ذاته فغيبهم عن عبادته وحجب اليهم الخلوات وصغرت لديهم الاعمال الصالحات وعظم عندهم رب الارضين والسموات فيبيناهم كذلك اذا لبسهم ثوب العلم فنظروا فاذا هم لا هم ثم أردف عليهم ظلمة غيبتهم عن نظره بل صاروا عداً لا علة له فأطمست جميع العلل وزال كل حادث بلا حادث ولا وجود بل ليس الا العدم المحض الذي لا علة له وما لا علة له فلا معرفة تتعلق به واضمحلت المعلومات وزالت المرسومات وزوالا علة فيه وبقى من أشبر اليه لا اسم له ولا صفة له ولا ذات له فاضمحلت النعوت والاسماء والصفات فلا اسم ولا صفة ولا ذات فهناك ظهر من لم يزل ظهوراً لا علة فيه بل أظهر سره لذاته في ذاته يظهر الا أوليته بل نظر من ذاته لذاته بذاته في ذاته ففي هذا العبد يظهره حياة لا علة فيها تظهر بأوصاف جميلة كلها لا علة

لها فصار أولاً في الظهور لا تظاهر قبله فوجدت الأشياء بأوصافه وظهرت بنوره في نوره فأقول
 ما ظهر سره فظهر به كاه ثم ظهر أمره بسر في سره وظهر بأمره الذوات في نور القلم بنور القلم
 ثم ظهر عقله بأمره في أمره وظهر به عرشه في نور لوحه بنور لوحه ثم ظهر روحه بعقله وظهر
 بروحه كرسية في نور عرشه بنور عرشه ثم ظهر قلبه بروحه في روحه فظهر بقلبه بحجبه في نور
 كرسية بنور كرسية ثم ظهر نفسه بقلبه في قلبه فظهر بنفسه فلك للخبر وللشرف في نور حجبه بنور حجبه
 ثم ظهر جسمه بنفسه في نفسه فظهر بجسمه أجسام العالم الكثيف من أرض وسما وعلو
 الجملة كل كثيف في نور الفلك بنور الفلك فأول ما قدم هذا المحبوب الفرد طرح النفس عما
 فهو طرح لآلة فيه وهو استقبال العدم بسقوط الأوابة والآخرة والظاهريّة والباطنية
 فيكون استقباله من عدمه معدوم ومعناه انتهى العبد بدليل العلة وهو شهود الحق كالأ
 شهادة متصلة غير منفصلة شهادة لا غفلة فيها قام عليه دليل لآلة فيه ولآله وهو شهود العدم
 المحض ومعنى قيام الدليل الذي لآلة فيه ضرورة عدم المخالقات المشهودات أي هو ذلك فتألف
 عليه ذلك العدم المحض وهو سكرة النسيان الدائم أبداً والحياة السابق فهذه طريق علياً أول
 ما طرح العبد هنا في بحر الذات أنعم وأحي حياة طيبة فتقبل منه إلى بحر الصفات ثم البحر
 الرباني ثم بحر السر ثم بحر القلم الأصلي ثم بحر الروح ثم بحر القلب ثم بحر النفس ثم بحر الحسن
 ثم لقيه بحر السر فطرحه في بحر القامية ثم بحر اللوحية ثم بحر العرشية ثم بحر الكرسية ثم
 بحر الجنية ثم بحر الفلكية فلقبه بحر السر المحيط فطرحه في بحر الملكية ثم بحر الآلية ثم بحر
 الجنية ثم بحر الأنسية فلقى هنالك بحر السر فطرحه في بحر الجنات ثم بحر النيران ثم طرحه في بحر
 الأحاطة وهو بحر السر فغرق هنالك غرقاً لا خروج له أبداً إلا بأذن الله فان شاء بعثه بدلاً من النبي
 يحيى به عباده وان شاء ستره ويفعل في ملكه ما يشاء وكل بحر من هذه البحار قد انطوت فيه
 أبحر شتى لو دخل الصالح الذي هو يدل النبي في أقل بحر من هذه البحار لغرق فيه غرقاً لا نجاة له
 منه فهذه عبرة من ميان طريق الخصوص والعموم والحمد لله كاشف الغموم والصلاة والسلام
 على منبع العلوم (وأما الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة) فاعلم أن الحقيقة أن ترى الله
 هو المتصرف في خلقه يهدي ويضل ويعز ويذل ويوفق ويوفق ويغفل ويغفل وينصب فالخير والشر
 والنفع والضر والإيمان والكفر والتصديق والنسك والفوز والخسران والزيادة والنقصان
 والطاعة والعصيان والجهل والعرفان بقضائه وقدره وحكمه ومشيئته لما شاء كان وما لم يشأ لم
 يكن لا يخرج من مشيئته لفظاً وخطرة وذرة في العالم لا راد لحكمه ولا معقب لقضائه وقدره
 ولا مهرب من معصيته إلا بتوفيقه ورحمته ولا قوة على طاعته إلا بإرادته ومعونته ومحجته فعرّفنا
 أن هذه الصفات التي صدرت بالقضاء والقدر حقيقة ثم إن الله تعالى جعل للعبيد كسباً
 واختياراً مبرزاً بهم به عن الجمادات والبهائم فجعل العبد قادراً على الفعل وجعل له نية وقصداً
 يختار بها الفعل ليمتاز بها عن المكروه والمحظور ثم إن الله تعالى أرسل الرسل وأنزل الكتب وأمر
 بالإيمان والطاعة ونهى عن الكفر والمعصية وأخفى عن العباد ما علمه من أحوالهم وما أراد من

أفعالهم فمن كان في علم الله القديم ومشيئته السابقة سعيدا يسر له الطاعة ومن كان شقيا عسر عليه الطاعة فلا اعتبار بالخاتمة وهي السابقة وله الخطة البالغة وسطوة قهره دافعة لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون (فان قيل) ما الفرق بين الشريعة والحقيقة (قلت) الشريعة ما ورد به التكليف والحقيقة ما ورد به التعريف فالشريعة مؤيدة بالحقيقة والحقيقة مقيدة بالشريعة فمن كل شريعة حقيقة وكل حقيقة شريعة تعرف في عرف القوم فرق بينهما ما فالشريعة بواسطة الرسل والحقيقة تعرف بغير واسطة ويرى بما يشار بالشريعة الى الواجبات بالامر والنهي وبالحقيقة الى المكاشفات بالسروا والشريعة وجودا لافعال والحقيقة شهود الاحوال والشريعة القيام بشروط الفرق والحقيقة الكون بحقوق الجمع والشريعة القيام بشروط العلم والحقيقة الاستعلام لغلبات الحكم والشريعة خطابه لعباده وكلامه الذي وصله الى خلقه بالامر والنهي ليوضح لهم المحجة ويقين به الخطة والحقيقة تصرفه في خلقه واريادته ومشيئته التي يخص بها من اختار من احبابه ويقضي بها على من ابدعه عن يابه * وقيل الشريعة أوامر الله ونواهيه والحقيقة تصرفه فيما يقضيه * وقيل الشريعة خطابه وكلامه والحقيقة تصرفه وأحكامه * وقيل الشريعة الامر والنهي والحقيقة ما قضى وما أخفى وما أظهر * وقيل الشريعة أن نعبد الله والحقيقة أن نشهده * وقيل الشريعة دعوته والحقيقة تقر به ومودته ومحبته * وقيل الشريعة الكتاب والسنة والحقيقة مشاهدة القهر والمنة وقد جمع الله تعالى بين الشريعة والحقيقة في آيات كثيرة فمنها قوله لمن شاء منكم أن يستقيم فلهذه شريعة وما نتساقن الا أن يشاء الله فهذه حقيقة ومنها قوله فمن شاء ذكره فهذه شريعة وما يذكر الا أن يشاء الله فهذه حقيقة ومنها قوله نعلم اننا اياك نعبد حفظا للشريعة واياك نستعين اقرار بالحقيقة واياك نعبد فيه اثبات الكسب للعبد وازادة العبادة اليه واياك نستعين فيه رد الامر الى الله وان العبادة بعونه وتسخره وقيل اياك نعبد أي لا نعبد الا اياك ولا نشرك في عبادتك غيرك فهذا مقام الشريعة واياك نستعين أي لا نستعين الا بك لا بأنفسنا وحولنا وهذا مقام الحقيقة فاياك نعبد مقام الابرار واياك نستعين مقام المقر بين فالابرار قائمون لله والمقر بون قائمون بالله فالعمل الاول هو العمل لله والعمل الثاني هو العمل بالله فالعمل لله يوجب المثوبة والعمل بالله يوجب القرية والعمل لله يوجب تحقيق العبادة والعمل بالله يوجب تعميم الارادة والعمل لله نعت كل عابد والعمل بالله نعت كل قاصد والعمل لله القيام بالاحكام الظواهر والعمل بالله القيام بالضمائر فمن زعم أن التمسك بالحقيقة يغني عن اتباع الشريعة فهو ضال مضل وقد تبين أن الحكم بالاسباب ومراعاة الامر والنهي فرق وعبودية وشريعة والنظر الى تصرف الله في خلقه جمع وتوحيد وحقيقة والحقيقة اذن باطن الشريعة ولا يغني ظاهر عن باطن ولا باطن عن ظاهر والمعرفة تحقق هذه الثلاثة ولزومها ودركها (واعلم) أن الحقيقة تهيج الطريقة والطريقة تهيج الشريعة كأنك اذا صغيت الشريعة يعني اذا عملت بما هو أقرب الى الورع والتقوى غير ملاحظ الى الرخصة تظهر منه

الطريقة وإذا اتقمت الطريقة يظهر منها أسرار الحقيقة وليس المراد بالرخصة هنا ما هو
 كقصر الصلاة والجمعة والقطر وغيرها بل المراد مثل مداراة الناس والاقبال على الأسباب
 من الوجه الحلال واذا خارا لأموال بعد إخراج زكاتها وأعداد النوائب فهذا كله مباح في
 الشرع إلا أنه تزلزل عند القوم عن درجة الزهد والتوكل وقيل عن الشريعة والطريقة
 والحقيقة فإذا أكل الصائم عمدا بطل صومه في الشريعة وإذا اغتاب أفطر في الطريقة وإذا
 خطر به ما سوى الله أفطر في الحقيقة فلا يمكن الوقوف على أسرار الحقيقة إلا بآيات
 الأعمال المبينة ببيان صاحب الشرع لأن كل طريقة تخالف الشريعة فهي كفر وكل
 لا يشهد لها الكتاب والسنة فهي الحادوزندقة (قال) الشيخ نجم الدين السكبري الشريعة
 كالسقية والطريقة كالبحر والحقيقة كالدر فمن أراد الدركب في السقية ثم شرع في البحر
 ثم وصل إلى الدر فمن ترك هذا الترتيب لا يصل إلى الدر فأول شيء يجب على الشخص أن
 المطالب فهو الشريعة والمراد منها أوامر الله ورسوله من الغسل والوضوء والصوم والصلاة
 وغير ذلك من الأوامر والنواهي والطريقة هي الأخذ بالتقوى وما يفرمك إلى الله زائق من
 قطع المنازل والمقامات * وأما الحقيقة فهي الوصول إلى المقصد ومشاهدة نور الحق كما قيل
 في الصلاة خدمة وقرينة ووصلة فالخدمة في الشريعة والقربة في الطريقة والوصلة في الحقيقة
 والصلاة جامعة لهذه الخصال الثلاثة كما قيل الشريعة أن تعبد الله والطريقة أن تحضره
 والحقيقة أن تشهده (وقال) عليه السلام الشريعة أقوال والطريقة أفعال والحقيقة
 أحوال والمعرفة رأس المال وطهارة الشريعة بالماء والتراب وطهارة الطريقة بالتخلية
 عن الهوى وطهارة الحقيقة خلو القلب عما سوى الله تعالى فمن زعم أن العبور من حجب
 البشر والوقوف على أسرار الطريقة والحقيقة بما يخالف الشريعة فقد طغى وغلبت عليه
 الضلالة والنسيان واستهوته الشياطين في الأرض حيران حتى أوبقته في أودية الهجران
 وأهلكته في قيعان الخسران الأمن تاب وآمن وتاب عليه الرحمن (وأما أقسام التصوف
 ومراتبها) فالتوبة وهي على ثلاثة أقسام توبة العام وهي من الذنوب والسيئات وتوبة الخاص
 وهي أن يخل قلبه من معرفة ما سوى الله وتوبة الاخص وهي أن تستغرق روحه بحبسة الله
 لا بحبسة غيره الله * والعبودية وهي على ثلاثة أقسام عبودية العام وهي الاتيان بالطاعة
 وعبودية الخاص وهي الاخلاص في الطاعة وعبودية الاخص الخاص وهي الغيبة عن رؤية
 الاخلاص في الطاعة * والمجاهدة وهي على ثلاثة أقسام مجاهدة العام وهو مع الكافر
 الظاهر ومجاهدة الخاص مع الكافر الباطن ومجاهدة الاخص مع النفس * والزهد وهو
 على ثلاثة أقسام فزهد العام ترك الحرام وزهد الخاص ترك الفضول من الحلال وزهد
 الاخص ترك ما يشغله عن الله تعالى * والورع وهو على ثلاثة أقسام ورع العام وهو أن
 لا يتكلم إلا بالله ساخطا أو راضيا وورع الخاص وهو أن يحفظ كل جارحة عن سخط الله وورع
 الاخص وهو أن يكون جميع شغله يرضى الله به * والتقوى وهي على ثلاثة أقسام تقوى العام

باللسان وهو ايتار ذ كرم من لم يزل ولا يزال على ذ كرم من لم يكن فكان وتقوى الخاص بالاركان
 وهي ايتار خدمة من لم يزل ولا يزال على خدمة من لم يكن فكان وتقوى الاخص بالجنان وهي
 ايتار محبة من لم يزل ولا يزال على من لم يكن فكان * والتوكل وهو على ثلاثة أقسام توكل العام
 وهو على الشفاعة وتوكل الخاص وهو على الطاعة وتوكل كل الاخص وهو على العناية * واليقين
 وهو على ثلاثة أقسام يقين العام وهو علم اليقين ويقين الخاص وهو عين اليقين ويقين الاخص
 وهو حق اليقين * والخوف وهو على ثلاثة أقسام خوف العام وهو من عقوبة الله وخوف
 الخاص وهو من فراق الله وخوف الاخص وهو من الله * والرجاء وهو على ثلاثة أقسام رجاء
 العام وهو ان يرجو عفو ويخاف أخذه ورجاء الخاص وهو ان يرجو فضله ويخاف عدله ورجاء
 الاخص وهو ان يرجو فضله ويخاف هجره * والصبر وهو على ثلاثة أقسام صبر العام وهو عن
 المعصية وصبر الخاص وهو على الطاعة وصبر الاخص مع الحق مع المعصية * والشكر وهو على
 ثلاثة أقسام شكر العام بالقول وهو الحمد وشكر الخاص بالفعل وهو البذل وشكر الاخص
 وهو معرفة النعم من المنعم * والرضا وهو على ثلاثة أقسام رضا العام بدين الله وهو موافقته في
 الدين ورضا الخاص بشوا الله وهو ان يعمل لوجه الله رجاء ثوابه ورضا الاخص وهو لله بالله
 * والحياء وهو على ثلاثة أقسام حياء العام وهو من التقصير وحياء الخاص وهو من الاسراف
 وحياء الاخص وهو من الجلال * والصدق وهو على ثلاثة أقسام صدق العام وهو في الأقوال
 وصدق الخاص وهو في الأفعال وصدق الاخص وهو في الأحوال * والاخلاص وهو على
 ثلاثة أقسام اخلاص العام وهو تصفية العمل من الكدورات واخلاص الخاص وهو
 اخراج الخلق من المعاملات واخلاص الاخص وهو نسيان رؤية الخلق بدوام رؤية القلب الى
 عالم الحقيقات والحلم وهو على ثلاثة أقسام حلم العام وهو العفو عن الجاني مع اضممار الخذف باطننا
 وحلم الخاص وهو العفو عن الجاني مع اضممار الخيرة باطننا وحلم الاخص وهو العفو عن الجاني
 مقرونا بالبر اليه * والادب وهو على ثلاثة أقسام أدب العام وهو ترك ما لا يعني وان كان صادقا
 وأدب الخاص وهو أن يعرف الخير فيحت نفسه عليه ويعرف الشر فيزجرها عنه وأدب الاخص
 وهو المعرفة في النعم والنقم * والقناعة وهي على ثلاثة أقسام قناعة العام وهي بالقوت
 وقناعة الخاص وهي بالذ كرو قناعة الاخص وهي برؤية الله * والفقر وهو على ثلاثة أقسام
 فقر العام وهو ان لا يطلب المعدوم حتى يفقد الموجود وفقر الخاص وهو السكوت عند عدم
 وفقر الاخص وهو البذل والايثار عند الوجود * والعافية وهي على ثلاثة أقسام عافية العام
 وهي أن يكون لسانه رطبا بذكر الله ولا يشغله بذ كره غير الله وعافية الخاص وهي أن تكون
 أركانه مشغولة بخدمة الله عن خدمة غير الله وعافية الاخص وهي أن لا تكون همهته الى غير الله
 * والبلاء وهو على ثلاثة أقسام بلاء العام وهو التآديب وبلاء الخاص وهو التهنيد وبلاء
 الاخص وهو التقريب * والطمأنينة وهي على ثلاثة أقسام طمأنينة العام وهي لذ كره الله
 وطمأنينة الخاص وهي بذ كره الله وطمأنينة الاخص وهي بالله * والاعتصام وهو على ثلاثة

أقسام اعتصام العام وهو دين الله واعتصام الخاص وهو بحبل الله واعتصام الاخص وهو بالله * والاستقامة وهي على ثلاثة أقسام استقامة العام وهي بالخدمة واستقامة الخاص وهي بصدق الهمة واستقامة الاخص وهي بتعظيم الجهة أي الحرمة * والشوق وهو على ثلاثة أقسام شوق العام وهو الى الدنيا وشوق الخاص وهو الى العقب وشوق الاخص وهو الى المولى فمن اشتاق الى الدنيا اشتاقت امارا اليه ومن اشتاق الى العقب اشتاقت الجنة اليه ومن اشتاق الى المولى اشتاق المولى اليه * والانسان وهو على ثلاثة أقسام اناس العام وهو بالخلق واناس الخاص وهو بذكر الله واناس الاخص وهو بالحق فالانسان بالخلق هم واقع والانسان بذكر الله شيء نافع والانسان بالحق نور ساطع * والمعرفة وهي على ثلاثة أقسام معرفة العام وهي المعرفة بأفعال الله ومعرفة الخاص وهي المعرفة بصفات الله ومعرفة الاخص وهي المعرفة بذات الله فالمعرفة بأفعال الله مقام عوام المؤمنين وبالصفتان مقام خواص المؤمنين وبالدات مقام الأولياء والأنبياء والمرسلين * والمشاهدة وهي على ثلاثة أقسام مشاهدة العام وهي بالحق ومشاهدة الخاص وهي للحق ومشاهدة الاخص وهي الحق فالمشاهدة بالحق رؤية الاشياء بالدلائل والمشاهدة للحق رؤية الحق في الاشياء ومشاهدة الحق فهو بالحق بلا أشياء * والقرب وهو على ثلاثة أقسام قرب العام وهو فقد حسن الاشياء من القلب وقرب الخاص وهو سكن الضمير مع عالم الغيب وقرب الاخص وهو رفع الحجاب بينه وبين الرب * والفكر وهو على ثلاثة أقسام فكر العام وهو في آلاء الله فيحصل منه المعرفة وفكر الخاص وهو في وعد الله وثوابه فيحصل منه الرغبة الى ثواب الله وفكر الاخص وهو في وعيد الله وعقابه فيحصل منه الرهبة من عقابه * والذكر وهو على ثلاثة أقسام ذكر العام وهو باللسان وقلبه غافل وذكر الخاص وهو باللسان وقلبه حاضر وذكر الاخص وهو بالقلب الحاضر * والسمع وهو على ثلاثة أقسام سمع العام وهو يستمع بنفسه وسمع الخاص وهو يستمع بقلبه وسمع الاخص وهو يستمع بروحه فالسمع على العوام حرام لبقاء نفوسهم وعلى الخواص مباح لحصول مشاهدتهم وعلى الاخص مستحب لتحقيق شهودهم * والوجد وهو على ثلاثة أقسام وجد العام وهو غشيان الروح من استلذاذ الذكرو وجد الخاص وهو من عجز الروح عن احتمال غلبة الشوق عند وجود حالة الذكرو وجد الاخص وهو من عجز خشوع الروح عند مطالعة الحق عن السر * والولاية وهي على ثلاثة أقسام ولاية العام وهي الخروج من العداوة وولاية الخاص وهي الاختصاص بالمحبة وولاية الاخص وهي الاصطفاء بالولاية * والنفس وهي على ثلاثة أقسام نفس العام وهي الامارة ونفس الخاص وهي اللوامسة ونفس الاخص وهي المطهنة بالايمان * والقلب وهو على ثلاثة أقسام قلب العام وهو يطير في الدنيا حول الطاعات وقلب الخاص وهو يطير في العقب في حول الكرامات وقلب الاخص وهو يطير في سدره المنتهى حول الانس والمناجات * والروح وهي على ثلاثة أقسام أرواح الاعداء وهي في الجحيم معذبة وأرواح الأولياء وهي في النعيم منعمة وأرواح الانبياء

وهي عند السكر بمكرمة * والسر وهو على ثلاثة أقسام سر الانسان وهو المودع فيه اللطف من الروح والروح من القلب وسر الاشياء وهو وجهه مظهر الاسماء وسر الله وهو مالا يطلع عليه الا الانبياء وأخص الاولياء (وأما اللطائف) فاعلم ان المجدد الامام الرباني وأتباعه حققوا ان الانسان مركب من عشر لطائف خمسة من عالم الامر وخمسة من عالم الخلق فالخمس الاولى القلب والروح والسر والخفاء والاخفى والخمسة الثانية لطيفة النفس والعناصر الاربعة و يطلقون عالم الامر على ما ظهر بعجز دأمر كن وعالم الخلق على ما خلق بالتدريج ودائرة الامكان متضمنة لهذين العالمين نصفها السافل من العرش الى الثرى ونصفها العالى فوق العرش وهو عالم الامر وعالم الخلق تحت العرش ولما خلق الله تعالى الهيكل الجسماني الانساني أودع هذه اللطائف الامرية بالمواضع المذكورة من جسم الانسان بالخلق والتعلق والتعلق واذا اشتملت على الحق بحال العبد يوصله الى خدمة تولى من اوليائه وذلك التولى بأمره بالرياضات والمجاهدات وتركيبه الباطن وتصفيته ويوجه لطائفه الى أصوله بمن كثرة الاذكار والآفكار في هذه الطرق بق ثلاثة اشغال (الاول) الذكر سواء ايسم الذات أو النفي والاثبات كما سبق (والثاني) المراقبة وهي عبارة عن انتظار الفيض من المبدأ الفيض وملاحظة وروده على مورده وهي لطيفة من لطائف السالك وهذه اللطيفة يقال لها مورد الفيض ولهذا عينوا لكل مقام مراقبة من المراقبات فعينوا الدائرة الامكان مراقبة الاحدية وهي عبارة عن مراقبة الذات الجامع لجميع صفات السالك والمنزه عن جميع صفات النقصان وهو مسمى الاسم المبارك الله فيلاحظ ورود الفيض من تلك الذات على لطيفة القلب وفي بعض الاحيان يشتغل بهذه المراقبات بلا ذكر ولا يفيد الذكر بلا مراقبة (والثالث) الرابطة وهي عبارة عن حفظ البالائ صورته في مدركه أو في قلبه أو يتصور صورته بانها صورة شيخه فاذا غلبت الرابطة على السالك يرى صورة شيخه في كل شيء ويقولون لهذا الغناء في الشيخ فالتريق الرابطة هي اقرب الطرق ومنشأ ظهور المجائب والغرائب فالذكر وحده بلا رابطة وبلا فناء في الشيخ ليس موصلا وأما الرابطة وحدها مع رعاية آداب الصلابة فكافية في الاتصال (وأما الفناء والبقاء) فاعلم أن أكبر النقشبندية جعلوا أصل الفائدة في الجمعية والحضور وانهم لا يمدون أيديهم الى كل رطب ويابس ولا يتوجهون الى الصور والاشكال الغيبية ولا يعتبرون الكشف والابوار ويرغبون بحصول أمور أربعة الجمعية والحضور والجذبات والواردات فالجذبات عبارة عن انجذاب اللطائف الى جهة الفوق والواردات عبارة عن ورود جال من جهة الفوق على القلب بحيث لا يطيق تحمله الا بتعسر ويقولون لهذه الواردات في هذه الطرق بقعة الاعداد والوجودات وهذا الوارد يدعى السالك في ابتداء حاله أحيانا بل يرد في كل شهر مرة ثم يكثر وروده في كل أسبوع مرة وفي كل يوم مرة بل في يوم مرات الى أن يصل من التواتر الى التوالي فيحصل اتصال الواردات وهذا العدم والوجود هو الفناء والبقاء في جهة الجذبة ولكن معنى تحقق فناء القلب زال من ساحة الصدر التعلق

العلمي والاتجاه لما سواه ولم يظهر خطور السوي أصلا وفناء القلب يصير في تجليات الأفعال
الأهمية يعني رؤية أفعال ما سوى الحق آثار فعله تعالى وإذا غلبت هذه الرؤية على السالك يرى
أيضا صفات الممكنات وذواتها. فظهر صفات الحق وذاته و يتبرهن بالتوحيد الوجودي وهو عبارة
عن رؤية وجود الممكنات أمواج وجوده ويرى ذاته تتوجه في بحر وجود حضرة الحق ويقول
لهذا أرى باب التوحيد الوجودي الغناء في الله وإذا استغرق السالك في هذا البحر لم يجد
إبصاره مشهودا سوى البحر وكلما نظر إلى كل جانب لا يرى غير البحر وأمواجه بل يجد ذاته
قطرة من هذا البحر ويرتفع من نظره امتياز القطرة أيضا لكمال استغراقه (وأما وحدة
الوجود والشهود) فقال الامام جعفر إن الله تعالى أول الأول وآخر الآخر وأظهر الظاهر
وأبطن الباطن فسقطت هذه المعاني وبقي هو انتهى وهذا معنى قواهم التوحيد اسقاط
الإضافات (واعلم) أن التوحيد الوجودي هو المذوق والشوق والوارد ووضوح أسرار المعية
والصحة والغيبة والاستغراق والرقص والسماع والوحد والتواجد وكما في سير لطيفة
القلب فان سيرها أولا في دائرة الامكان ومن أحوال هذه الدائرة الجذب والحضور والجمعية
والواردات والكشف السكوني وكشف الأرواح وكشف عالم المثال وسير عالم الملك وهو عبارة
عما تحت الأفلاك وسير عالم المسكون وهو عبارة عن عالم الملائكة والأرواح والجنة وما فوق
السموات وكما إذا دخل في دائرة الامكان بل تشهد أمثال هذه الشعبذات في نصفها السفلي
ويقولون لهذا السير الآفاق بل كمال الحضور والجمعية والجذبات القوية يحصل في الدائرة
الثانية التي هي عبارة عن سير تجليات الأفعال الأهمية وسير ظلال الاسماء والصفات وهي
المسماة بدائرة الولاية الصغرى وعلامة وصول القلب إلى دائرة الولاية الصغرى اضمحلال
توجهه إلى الفوق وإحاطته بالجهات الست وان يرى معيته تعالى اللامثلية بالادراك اللامثلي
بسيطة بالوجود وجميع العالم وينكشف سرار التوحيد الوجودي ومنشأ ذلك أنه يظهر
للسالك بسبب كثرة العبادات والمجاهدات وترك المألوفات والمرغوب ودوام الذكر والفكر
غلبة العشق والمحبة للمحبوب الحقيقي ويخذب قلبه ويتوجه إلى جناب القدس وهذه
المجاهدات والترك إذا وقعت منه موافقة لاتباعه عليه السلام تصفي باطنه من علائق السوي
وتخلي قلبه من وسخ الغفلة إلى حد يكون باطنه مرآيا عكس ظلال الاسماء والصفات الواجبة
وحيث لم يرا السالك العاشق المسكين محبوبه وقد وصل إليه عشقه بتصور الصفات وعكس
الظلال عين المحبوب فيتسكك بالسطحيات ويرى صورة محبوبه مرآة باطنه ويكون غائبا
ومدهوشا ويقع في سره خيال الوصال ولا يفرق لغاية عطشه بين الظل والاصيل فلا جرم يتفوه
ويجهر بالالتحاد والعينية وتصل غلبة هذه الرؤية عليه إلى حد يرتفع عن نظره تعيينه وتشخصه
أيضا ويقول جهر اسبحاني وأنا الحق وحيث ورد في الحديث القدسي أنا عند ظن عبدي بي
بعماليه بموافقة ظنه ولما قفى صاحب هذه الحالة عن نفسه وعن حظوظه فهو بعيد عن
الطعن واللام وداخل في زمرة الأولياء والمجدوبين للحق سبحانه (واعلم) أن التسكك بكلمات

التوحيد ووحدة الوجود قبل وصول القلب الى الدائرة الثانية التي هي مقام انكشاف التوحيد
 خلاف الشريعة فتخيّل العوام مراقبة التوحيد لا يزيدهم غير خسارة الدنيا والآخرة (وأما
 الولاية الصغرى) وهي عبارة عن سير تجليات الافعال الالهية وسير ظلال الاسماء والصفات
 فاعلم أن دائرة ظلال الاسماء والصفات مبدأ التعينات لجميع الممكنات سوى الانبياء والملائكة
 عليهم السلام وأن كل فرد من أفراد العالم يصل اليه الفيوضات بتوسط الصفات والظلال التي
 هي وسائط بين المخلوقات وذات حضرة الحق ولولم تكن هذه الاسماء والصفات لم يوجد العالم الذي
 كان عدم محض إلا أن الحضرة الموصوفة بالاستغناء ليس لها مناسبة بالعالم ان الله اغنى عن العالمين
 فكل شخص من أفراد العالم يصل اليه فيوض وكالات بواسطة يقولون لها مبدأ تعين هذا
 الشخص وحقيقته ويسمونه أيضا العين الثابتة وما قالته الصوفية من ان الطريق الى الله
 تعالى بعدد أنفاس الخلائق إشارة الى هذه الظلال واذا دخلت هذه اللطيفة في دائرة الولاية
 الصغرى تقني وتستهلك في أصل أصله وحقيقته وتبقى بحقيقته هذه * فناء لطيفة القلب
 بصير في التجلي الفعلي في هذا الوقت يحتج عن نظر السالك أفعاله وأفعال جميع المخلوقات ولا
 يرى في نظره غير فعل الفاعل الحقيقي ويسمون ولاية هذه اللطيفة ولاية آدم عليه السلام
 ويقولون للسالك الواصل الى مقصوده من طريق هذه الولاية آدمي المشرب * وفناء لطيفة
 الروح بصير في الصفات الثبوتية لحضرة الحق سبحانه وفي هذا الوقت يرى السالك صفاته
 وصفات جميع المخلوقات مساوية عنهم ويرى أن كل ما منسوبة الى الله تعالى ولما كان وجود
 الأصل أصلا لجميع الصفات فلا جرم ينفي السالك وجوده ووجود الممكنات ويثبت لله تعالى
 وحده باله وحيد الوجودي ويقولون لولاية هذه اللطيفة ولاية نوح وابراهيم عليهما السلام
 ويقولون للسالك الواصل من هذه ابراهيمي المشرب * وفناء لطيفة السر بصير في شئون ذات
 الله تعالى وفي هذا المقام يجد السالك ذاته مضمحلة في ذات الحق سبحانه ويقولون لولاية هذه
 اللطيفة ولاية موسى عليه السلام والسالك الواصل من هذه موسى المشرب * وفناء
 لطيفة الخفاء بصير في الصفات السلبية له تعالى وفي هذا المقام يفرد السالك جناب كبريائه
 تعالى عن جميع المظاهر ويقولون لولاية هذه اللطيفة ولاية عيسى عليه السلام والسالك
 الواصل من هذه عيسى المشرب * وفناء لطيفة الاخفى بصير في مرتبة الشأن الالهى الجامع
 لهذه المراتب كلها وفي هذا المقام يصير السالك متخليا بالخلق الالهية (واعلم) ان
 ولاية هذه اللطائف كلها تكون في ولاية الدائرة الصغرى وانهم كما يؤمرون في دائرة الامكان
 بمراقبة الاحدية كذلك يؤمرون في الولاية الصغرى بمراقبة المعية التي هي مفهوم الآية وهو
 معكم أينما كنتم وتعام سير دائرة الامكان يعرفه السالك ان كان له كشف أو يخبره الشيخ ان
 كان صاحب كشف وان لم يكن لهما كشف فيبغى أن يلاحظ السالك جمعية قلبه فان بلغ
 انتفاء الحواطر أوقاتها الى أربع ساعات كاملات فينتدب شرع في مراقبة المعية بأن
 يلاحظ معيته تعالى به ويجمع اطرافه وعناصره بل بكل ذرة من ذرات الممكنات حتى يدرك

معينه تعالى الالاهية بالادراك الالاهي وتحيط بالجهات الست ويضعه في التوجه
والخضوع الذي كان قد ظهر في ذلك الوقت يشرع في سير الولاية الكبرى (وأما الولاية
الكبرى) وهي عبارة عن سير دائرة الاسماء والصفات وشؤون الذات له تعالى فاعلم أنه لما
ورد على السالك أسرار التوحيد الوجودي وسر المعية كان يرى في وجوده نوراً من العرش
المجيد بل فوقه الى اثرى محيطاً به وبكل ذرة من الممكنات ولون ذلك النور لسكونه لا لونياً كان
مناسباً للسواد وكان مصداق كان الله في عماؤه وقد رأى أنه طلع مثل الشمس من المطلع وانحى
ذلك النور الاسود الذي كان يظنه ذات الله تعالى ولم يبق له أثر ورأى أنه عاد وجود الممكنات
الذي كان يوجد منه محلاً في ذلك النور الاسود أي الظهور ~~و~~ وجود النجوم في شعشعان نور
الشمس ولكن لعدم كون حدة البصر في السير القلبي بقدر يقدر على التمييز بين وجود
الممكن والواجب كان يقال بالاتحاد ولما وهبوا له من عنايتهم حدة النظر في سير الولاية
الكبرى التي هي ولاية الانبياء ومقام الحق والانتباه رأى ان لوجود الممكنات ثبوتاً
واستقراراً البته ولكن يجد وجود الاشياء طلباً اثر من الوجودي الالهي وقع على الاعداد
وجعلها موجودة وكذلك يشاهد أن صفات الممكنات صفاته تعالى لا عينها وهذاهو معنى
التوحيد الشهودي الذي يشاهد في لطيفة النفس ومن هنا يجد معنى أقر بيته تعالى والفرق
بين المعية والاقرية ان غاية المعية هي الاتحاد وكتمان الاثنية فاه وان كان وجود الممكن
مشهودا لكنه مستفاد من حضرة الحق لا ذات الممكن وكذلك صفاته وان كانت ظاهرة فهي
أيضاً من ذلك الجناب سبحانه وحقيقته عدم لا يمكن الاشارة اليه أصلاً فاعلم من هذا التحقيق
ان وجود الاصل بالنسبة الى وجود الظل أقرب الى الظل فان ما ظهر من الاصل لا من غيره اذا
نظر الى وجوده يجده اثر من الاصل واذا نظر الى صفاته يراها اثر من صفات الاصل فلا جرم
يعترف بأقرية الاصل كيف والقرب الذي ظهر الظل مع ذاته هو من وجود الاصل فجاء الاصل
أقرب الى الظل من وجوده وبيان الاقرية لا يسهل التقرير اذا العقل الناقص عاجز عن درك
أقرب اليه من ذاته فان هذه المعاملة وراء العقل وموقوفة على الانسكشاف (واعلم) ان دائرة
الولاية الكبرى متضمنة لدوائر ثلاثة وقوس يعني ان نصف الدائرة الاولى من الدوائر الثلاثة
لا ولاية الكبرى ينكشف فيه سر الاقرية والتوحيد الشهودي والنصف السافل لهذه
الدائرة للاسماء والصفات الزائدة والنصف العالي مشتمل على الشؤون الذاتية والى
الدائرة يكون للطائفة الخمسة الامرية العروج ومورد فيض هذه الدائرة لطيفة النفس
مع شركة الطائفة المذكورة ويتخيلون في هذه الدائرة الاقرية بمعنى مفهوم الآية ونحن أقرب
اليه من جبل الوريد واذا تيسر العروج من دائرة الاقرية يقع السير في دائرة الاصل ومنها
يترقى الى دائرة اصل الاصل ومنها الى الاصل الثالث الذي هو عبارة عن اقوس وفي هاتين
الدائرتين وفي النصف يحصل كمال الاستهلاك والاضمحلال وفي هذه الدائرة حقيقة الفناء
وفي الولاية السابقة صورة الفناء ويعملون في هاتين الدائرتين وفي النصف مراقبة المحبة يعني

مفهوم الآية محمهم ونحوه ومورد الفيض فيها لطيفة النفس (واعلم) ان طريق المراقبة في هذه الدوائر ان يتخيل السالك ذاته في داخلها ويلاحظ ان فيض المحبة من دائرة أصل الاسماء والصفات يرد على لطيفة انانيته وكذلك في دائرة أصل ان فيض المحبة منها يرد على لطيفة انانيته وكذلك في القوس الذي هو الأصل الثالث ان فيض المحبة منه يرد على لطيفة انانيته وفي هذه الدوائر يفيد التوحيد بتبليغ اللسان مع ملاحظة المعنى وعلامة قطع بعض الدائرة وتماها هي ان الدائرة تنكشف للسالك كقرص الشمس وكلما قطع من الدائرة شيء فعلى قدره يكون لها الظهور بالتوراتية تكال الشعشعان ومقدارها الذي لم يقطع يعلم فانه يرى بلا نور كالشمس في وقت الكسوف وعلامة تمام دائرة الولاية الكبرى ان معاملة فيض الباطن التي كانت تتعلق بالماغ هي تتعلق بالصدر وحيث ان يحصل في شرح الصدر وتكون سعة الصدر بقدر خارج عن البيان وان كانت سعة الصدر في السير القلبي بقدر خارج عنه رأى في قلبه سموات متعددة وشاهد فيه قلوبا كثيرة وتكون هذه السعة في القلب فقط (وأما سعة الصدر التي تحصل في الولاية الكبرى) فتكون شاملة تمام الصدر عموما وتكون في محل لطيفة الاخرى خصوصاً وعلامة شرح الصدر بطريق الوجدان هي ان يرتفع الاعتراض على أحكام القضاء وفي هذا المقام يصير مطمئنا ويحصل له الارتقاء على مقام الرضا ويكون راضيا بالقضاء في جميع الاحوال والافعال (وأما الولاية العليا) فاعلم انه لما كان لسوى الانبياء والملائكة مبادئ التعيينات وهي ظلال الاسماء والصفات وقد سمو سير هذه المرتبة بالولاية الصغرى وللانبياء الكرام مبادئ التعيينات وهي الاسماء والصفات والشؤون وقد سمو سير هذه المرتبة بالولاية الكبرى كذلك للملائكة العظام مبادئ التعيينات المسماة بالولاية العليا وسير العناصر سوى العنصر السرابي ولما تفضل وتعطف الشيخ على السالك توجه في دائرة الولاية الكبرى فاضت عليه احوال كل دائرة وكيفياتها واذا تفضل أيضا توجه لاجل شرح الصدر رأى ان معاملة الدماغ تعلقت بالصدر ووجد سعة وأدركت لعناصره الجذبات الالهية ووقع لها العروج وورد عليها احوال اللطيفة اللونية وتيسر فناؤها الذي في ذات مسمى الباطن وحصل لها الاضمحلال وتيسر بقاؤها بتلك المرتبة المتعالية وحصلت المناسبة بالملائكة الكرام (واعلم) ان سير الولاية الكبرى كان في اسم الظاهر وسير الولاية العليا كان في اسم الباطن لان سير اسم الظاهر يرد فيه التحليات الصفاتية من غير ملاحظة الذات وأما سير اسم الباطن فانه وان كان يرد فيه أيضا تحليات الاسماء والصفات ولا يمكنه أحيانا يشاهد فيه الذات وقد كشف الصورة المتألية لحضرة زائدة فرأى انها ظهرت واسكن قد أحاطت بها الاسماء والصفات لحضرة الحق كالخطوط الشعاعية للشمس وقد نتشاهد من غير خطوط واسكنها تظهر وهي في كمال اللاونية وتعود الخطوط الشعاعية الى الاستتار (واعلم) ان الولاية العليا كاللب والولاية الكبرى كالقشر بل كل دائرة تحتانية بالنسبة الى دائرة فوقانية بهذه المناسبة الاكالات النبوة فانها بالنسبة الى الولاية لا تتصور فيها ذلك

المناسبة ويعملون في هذه الدائرة مراقبة ذات هي مسمى الباطن ومورد الفيض في هذه الولاية
 العناصر الثلاثة سوى العنصر الترابي والتهليل اللساني وصلاة التطوع مع طول القيام يفيد
 الترقى في هذا المقام ولا يحسن ارتكاب الرخصة الشرعية بل العمل بالعزيمة يفيد الترقى فيه
 وسر ذلك ان العمل بالرخصة يجذب الانسان الى طرف البشرية والعمل بالعزيمة يظهر
 المناسبة بالملكوتية فكلما زادت المناسبة بالملكوتية تيسر سرعة الترقى في هذه الولاية (وأما)
 الاسرار التي تحصل في هذه الولاية فانها ليست كالتموحيذ الوجودي والشهودي حتى
 يأتي شيء منها بالبيان فالاسرار في هذه الولاية أليق بالاستتار وليست بقابلة للكشف
 والاطهار بوجه من وجوه القال (وأما بيان الكمالات) الثلاثة كمال النبوة والرسالة
 وأولى العزم فلما تفضل وترحم الشيخ وتوجه الى العنصر الترابي للسالك ورد على لطائفه
 فيض من كمال النبوة التي هي عبارة عن التجلي الذاتي الدائم ومعارف هذا المقام قصدان
 جميع المعارف وتصير ههنا نكارة حالات الباطن واللونية واللأ كيفية نقود الوقت وههنا
 تظهر قوة في الايمانيات والعقائد وينقلب الاستدلال الى البديهي ومعارف هذا المقام
 شرائع الانبياء عليهم السلام وههنا يكون في نسبة الباطن سعة بحيث تصير سعة الولايات كلها
 من الولاية الصغرى والكبرى والعليا لاشياء محضا وضيقا صرفا في جنب تلك النسبة و يوجد
 في الولايات مناسبة كل منها مع الاخرى صورية أو حقيقية (وأما ههنا) فتنفذ تلك المناسبة وههنا
 تحصل حقيقة الوصول العرياني مع وجود الفقداني ونكارة حالات الباطن وحصول اليأس
 ورؤية القصور بحيث يرى نفسه أقبح من كافر الافرنج (وأما) كل وصل كان قبل هذا فقد
 كان دخلا في دائرة الوهم والخيال وسرايا يحسبه ماء ظمآن الوصال ولم يكن هناك يسده شيء
 غير الحسرة والندامة ولما انكشف هذا المقام حين توجه الشيخ تيسر له معاملة شبيهة بالرؤية
 وان لم تكن هي الرؤية الموعودة في الآخرة التي آمن بها ولكن المعاملة التي تيسر ههنا كالرؤية
 بالنسبة الى ما في الولايات من المشاهدات وكأن الرؤية الاخرى مخصصة بعالم الخلق فكذلك
 المعاملة ههنا نصيب عالم الخلق وكما يصير لطائف عالم الامر ههنا لاشياء محضا كذلك لطيفة النفس
 واطائف العناصر كلها تصير ههنا لاشياء وهذه المعاملة مخصصة بالعنصر الترابي وان كان
 للعناصر الاخرى نصيب من هذه الدولة فتبعية هذا العنصر الترابي وههنا أحكام الشرائع
 وأخبار الغيب من وجود الحق وصفاته تعالى ومعاملة القبر والحشر وما فيه والجنة والنار وغير
 ذلك مما أخبر به الخبر الصادق كلها يصير بديها وعين اليقين فان ههنا يكون وجود الحق كالمرآة
 وتكون الاشياء كالصور المرئية في المرآة التي وجود الصور فيها وهمي وخيالي ووجودها
 واقعي لكن في المرآة الصورية تشاهد أولا الصورة ثم المرآة وأما ههنا فنخالف ذلك لان
 وجود المرآة ههنا مرئي في أول النظر ووجود الاشياء بعد تدقيق ولهذا يصير وجود الحق
 سبحانه بديها ووجود الاشياء نظرا يحصل بعد دقة النظر وهذه معاملة عجيبه لانه مع علو
 هذا المقام وبساطته ولا لونيته اذا حصل الانكشاف التام في هذا المقام علم أنه كان مقابلا

للنظر وتراب دحية وأعجب منها أنها لا تفيد أصلاً لحصول هذا المقام إذ كالأصوفية المعمولة
 لهم (وأما) تلاوة القرآن مع الترتيل وأداء الصلاة بأدائها والاذكار الثابتة في الحديث فكما
 يفيد الترقى في هذا المقام وكذا الاشتغال بعلم الحديث والاتباع للسنة يقوى وينور في هذا
 المقام وههنا تنكشف حقيقة سرقا قوسين أو أدنى (اعلم) أنهم قرروا التجلي الذاتي
 الذاتي على ثلاث مراتب * المرتبة الأولى كمال النبوة وفيها يعملون مراقبة ذات وهي منشأ
 كمال النبوة * والمرتبة الثانية كمال الرسالة وههنا يعملون مراقبة ذات هي منشأ كمال
 الرسالة ويرد فيض هذا المقام على الهيئة الوجدانية الحاصلة للسالك في هذا المقام والهيئة
 الوجدانية عبارة عن مجموع عالم الأمر وعالم الخلق فانه يحصل لكل منهما ما بعد التصفية
 والتركية هيئة أخرى * مثلاً إذا أراد شخص أن يركب معجوناً من أدوية مختلفة التأثير فانه
 يدق ويحق كل واحد منها فرادى ثم يجمعها في قوام الغند والعسل فيحصل للدوية
 المذكورة هيئة أخرى وينشأ لها اسم المعجون فكذلك اللطائف العشر يحصل لها هيئة أخرى
 ويقع لها عروجات كثيرة في هذا المقام وفيما بعده من الفوقانية وأنواره وسعته ولونيته
 أكثر من المقام السابق ونسبة كل مقام سابق بالنسبة إليه كاللب مع القشر * والمرتبة الثالثة
 التي هي عبارة عن كالات أولى العزم تورد على هيئة الوجدانية فيض هذا المقام في كمال
 العلوم وكثرة الأنوار وههنا يعملون مراقبة ذات هي منشأ كالات أولى العزم وفي هذا المقام
 ينكشف أسرار المقطعات القرآنية والمتشابهات وههنا يعملون بعض الأكارصاحب سر
 يقع بين المحب والمحبوب يعطونه بواسطة الاتباع لرسول الله عليه السلام نصيباً من الغضبية
 الخاصة بذلك الجناب (واعلم) أنه إذا وقعت معاملة الباطن على الهيئة الوجدانية يعنى من
 كالات الرسالة يكون الترقى الباطن بحض الفضل ولا يبقى للعقل ولا للعمل دخل في ذلك أصلاً
 وإن كان الترقى في جميع المقام بالفضل إلا هي لا بالعمل لكن لما كانت الأعمال هنالك
 كالأسباب أما في هذه المقام فلا دخل لتلك الأسباب وإن كان في إزالة السكورة البشرية
 أثر تاما لكنه لترقى هذه المقامات لا يفتح * مثلاً لو اشتغل بذكر اسم الذات أو النفي والاثبات أو
 التهايل اللساني يرى أن هذه الأذكار لا تصل إلى هذا المقام بل تقف في الطريق إذا ضم إلى
 التهايل اللساني لفظ محمد رسول الله والصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فتحصل حينئذ قوة في
 هذه المقامات الفوقانية بل تنهم السعة بلفظ محمد رسول الله أزيد من التهايل ويحصل ترقية
 في هذه المقامات بواسطة القرآن المجيد وكل مرتبة يصل إليها السالك فبواسطة الكلام المجيد
 (وأما الحقائق الإلهية) فاعلم أنه بعد كالات أولى العزم يقع السلوك إلى طرفين وذلك باختیار
 المرشدين فإيهما شاء يسلك الطالب إليه (أحدهما) طرف الحقائق الإلهية وهي عبارة عن
 حقيقة السكينة وحقيقة القرآن وحقيقة الصلاة (وثانيهما) طرف الحقائق الانبيائية
 وهي عبارة عن الحقيقة الإبراهيمية والحقيقة الموسوية والحقيقة المحمدية ولما توجه المرشد
 في حقيقة السكينة شاهر في هذا المقام عظمة الحق وكبرياءه واستولت هيئته على الباطن

وهنا يعملون مراقبة ذات هي مسجود للممكآت وكم تخطر حصـ لـ له القناء والبقاء في هـ هذه
المرتبة القدسية فوجد نفسه متصفاً بهـ هذا الشأن وعلم توجه الممكآت الى جانبه وان كان في
الكالات حصول لا لونيـات كثيرة ليس في هذه المقامات بهذا القدر لكن علو النسبة الباطنة
وسعتها في هذه المقامات زيادة على الزيادة واللونية في الحقائق الانبيائية مع هـ هذا العلو
والسعة أقل منها في الحقائق الالهية * وسر ذلك ان السالك اذا حصل له القناء والبقاء في
مرتبة الذات البحت وتخلق باخلاق تلك المرتبة فلا جرم يحصل في مدركه قوة يدرك بها النسبة
الفوقانية وكذا لا يجب لا لونيـات تلك المقامات فانه يعلم ان نسبة الكالات مع النسب الفوقانية
من جنس واحد ولو مناسبة صور يـه وسبب تمييز اللونية في نسبة الكالات ان السالك
كانت قوة ادراكه بقدر ما حصل له قبل في الولايات بسبب القناء والبقاء في مرتبة الصفات
والشؤون ولهذا يعسر ادراك مرتبة الذات فان كالات الولايات كانت حاصلة من مرتبة أخرى
وكمال النبوة من باب آخر فلا مناسبة بينهما أصلاً ولو مناسبة صور يـه * وأما ما قاله بعض الاكابر
من أن مرتبة الولاية تـل مرتبة النبوة فغير ثابت بل لا مناسبة بينهما ما في أمر ما أصلاً وأما
مرتبة الكالات فلها مناسبة مع هـ هذه الحقائق بل قال المحققون ان الحقائق بالنسبة الى
الكالات مثل الامواج ومعنى هذا أن الكالات لما كانت فوقانية مواطن التجليات الذاتية
الدائمة فلا جرم أن كل نسبة اذا كانت فوقانية لا تخرج عن مرتبة الذات فالطلاق لفظ الامواج
عليها سديد فتظهر في نسبة الحقائق أشياء لا تظهر في نسبة الكالات * مثلاً يظهر في حقيقة
الكعبة المعظمة عظمة وكبرياء ومسجودية للسكنات على نحو يعجز العقل عن ادراك ذلك
حتى أن حصول هذه المراتب بدون توجه المرشد متعذروا لما توجه المرشد في حقيقة القرآن
المجيد مدعان اسرار في سرادقات العظمة والكبرياء ورأى في عالم المثال حقيقة الكعبة
وكيفيةها حتى عرج منها ودخل حقيقة القرآن وهي عبارة عن مبداء سعة حضرت الذات ويكون
شروع سعة حضرة الذات من هذا المقام و يظهر هنا أحوال شبيهة بالسعة والافاطلاق لفظ
السعة هنا من ضيق ميدان العبارة وفي هـ هذا المقام تظهر بواطن كلام الله وفيه وجدت كل
حرف من حروف القرآن المجيد ببحر الانهـاية موصلاً الى كعبة المقصود وهنا نكتة عجيبة وهي
أنه لما كان في قراءة القرآن مع هذه القصص المختلفة والاوامر المتغيرة والنواهي المتباعدة
ظهوراً أشياء واسرار وأنوار تلوح على قدرته تعالى وحكمته البالغة ذكر الله القصص وحكايات
الانبياء عليهم السلام لا تجل تعلم العوام وتفهمهم وأرشد الناس الى أحكام الشريعة
لهدايتهم ومع هذا يظهر في بطون تلك الحروف كيفيات عجيبة ومعاملات غريبة تريد حيرة على
حيرة ويكون في كل حرف ظهور شأن خاص يصاد به قلوب أهل الاختصاص وفي وقت قراءة
القرآن يكون لسان القارئ كالشجرة الموسوية ويكون القالب كاه لسانا وعلو النسبة
هنا بحيث ان نسبة الكالات مع علوها وسعتها بل نسبة حقيقة الكعبة المعظمة مع عظمتها
وكبريائها تشاهد تحتها وهنا يعملون مراقبة مبداء سعة لا مثلية حضرة الذات ومورد فيض

هذا المقام هو الهيئة الوجدانية وبعدها يتوجه المرشد في دائرة حقيقة الصلاة فيشاهدنا
 كالسعة لا مثلية - حضرة الذات وأي شيء أظهر من السعة والعرف في هذا المقام الذي أحده
 جزأيه حقيقة القرآن والآخر حقيقة الكعبة وهما يعملون مراقبة كالسعة لا مثلية حضرة
 الذات وإذا وجد السالك حظام هذه الحقيقة الطيبة يخرج حين أداء الصلاة من هذا
 النفس الدنيوي ويدخل في النفس الأخرى ويحصل له حالة تشبيهة بالرؤية الأخرى وإذا رفع
 يديه للتحرية يغسلهما من الكونين وينبذ وراء ظهره كلتا الدارين ويقف قائلاً الله أكبر
 في حضرة الملك الجليل ويرى نفسه حقيراً مبتدلاً ولا شيئاً محضاً في جنب عظمة الله ويقضى كاه
 المحبوب الحقيقي وحين القراءة يكون موجوداً بوجود موهوب لا تقي بتلك المرتبة المقدسة
 ويصير منكم كما مع حضرة الحق ومخاطباً بذلك الجنب المقدس ويكون لسانه كالشجرة
 الموسوية كما سبق في حقيقة القرآن وإذا ذهب إلى الركوع وأتى بغاية الخشوع عمتار بمنزلة
 القرب ويتشرف حين قراءته التسبيح بكيفية أخرى فلا جرم يحمد على هذه النعمة رافعاً رأسه
 من الركوع ويقف أيضاً في حضرة الحق والسري في أداء القومة أنه إذا أريد السجود
 فالذهاب من القيام إلى السجود أبلغ في مزيد التذلل والانكسار وأي شيء أبين من الذوق
 الذي يحصل حين أداء السجود حيث يعجز العقل عن ادراك ذلك والذي يفهم أن حلاصة
 الصلاة هي السجود وإلى هذا يشير قوله تعالى واسجد واقترب وقوله عليه السلام الساجد
 يسجد على قدمي الله ولما توهم في هذا القرب أن العناء أسطبت كبراً بعارس من السجدة
 وقوله الله أكبر أي أكبر من أن أعبده حق عبادته وأقرب إليه حق قرب به وسؤال المغفرة في
 الجلسة نشأ من جرمة ذلك التوهم ثم يسجد ثانياً لطلب مزيد القرب ثم يقعد للتشهد ويأتي
 بشكر الجنب الإلهي وتحياته على إحسانه بهذا القرب والاتبان بكلمات الشهادة لأن هذه
 الدولة القري يتقيدون التصديق والاقرار بالتوحيد والرسالة محال وقراءة الصلاة على النبي
 عليه السلام لأن حصول هذه النعمة بواسطة تبعيته عليه السلام واحتار الصلاة الإبراهيمية
 لأن في الصلاة خلوة مع المحبوب الحقيقي ومنادمة مخصوصة ومصاحبة منصوصة عن مقام الخلوة
 التي هي منصب الخليل عليه السلام فكانه يطلب ببركة هذه الصلاة الإبراهيمية تلك المنادمة
 فيكون نديم الحق فافهم (واعلم) أنه إذا أدى الصلاة مع سننها وآدابها على ما ينبغي كان ينظر
 المصلي إلى موضع سجوده في القيام وإلى قدميه في الركوع وإلى ما رآه في السجود وإلى تخليه
 في القعود وكذا سائر الآداب بأن روعيت جميعاً فلا بد وأن تظهر حقيقة الصلاة وأما ما يفعله
 في القيام من غمض العين مع التوجه لأجل الحضور والجمعية فلا بد وأن يحصل في حضور
 اللطائف لكن لا حاجة لأجل ظهور النسب الفوقانية لغمض العين بل الحضور هنا كاه
 للقلب وحضور القلب إنما يحصل مع رعاية الآداب الموافقة للسنة وغمض العين في القيام
 بدعة وإن جوزوه لأجل الحضور وكذلك في استماع القرآن المجيد إن استمع من شخص حين
 الصوت يظهر نسبة الولايات وإن استمع من شخص مجتهد يظهر نسب الحقائق الفوقانية فإن

الصوت الحسن له مناسبة مع القلب فلا جرم يظهر نسبة الولاية واذا قرئ القرآن بحسنة
الالفاظ وأداء الحروف من مخارجها والترتيل ولو بتعريف صوت حسن فلا بد من ظهور الحقائق
وبعد هذا توجه الشيخ في المرتبة المقدسة المعبودية الصرفة وههنا لا يبقى للقدم مجال وقد تم
السير القدي الذي كان في مقامات العابدية لكن من عناية الله تعالى أنهم ما أوقفوا النظر
فيكون ههنا السير النظري ولما توجه المرشد في هذا المقام رأى في المعاملة نفسه في مقام عال
نوراني لا لوني جدا وكما أراد أن يذهب الى ذات المقام لم يتيسر له ذلك فعلم حينئذ أن ذلك مقام
المعبودية الصرفة الذي لا مجال للقدم فيه الا للنظر الذي يسير حيث شاء وههنا ينكشف سر معنى
السكينة الطيبة لا معبود الا الله ويظهر انه لا يستحق العبادة حقيقة بأي نوع كانت أحد غير
حضرة الاحدية المجردة ولوا أسماء وصفات فأين الممكنات ولا يبقى ههنا حقيقة الشر ولو ينزع من
أصله وقد انتهى سير الحقائق الالهية هما (وأما الحقائق الانبيائية) وهي عبارة عن الحقيقة
الابراهيمية والحقيقة الموسوية والحقيقة المحمدية والحقيقة الاحمدية فاعلم انه كما أن الترقى في
الحقائق الالهية موقوف على التفضل كذلك الترقى في الحقائق الانبيائية موقوف على المحبة
ولما توجه المرشد في الحقيقة الابراهيمية اليه بمراقبة ذات هي منشأ الحقيقة الابراهيمية أفاض
عليه بركة التوجه كيفية عظيمة وأسرار انخيمية في هذا المقام وبعد هذا وردت عليه الانوار
من هذا المقام الذي هو عبارة عن خلة حضرة الحق وههنا يظهر أنس خاص وخلوة ذات
اختصاص مع حضرة الذات وقد فهم أن هذه المعاملة والكيفية التي تحصل في هذا المقام
لا تظهر بهذه الخصوصية في سائر المقامات العالية ولو من قسم الفضل الجزئي فان في هذا المقام
تظهر المحبوبة الصفاية وفي الحقيقة المحمدية والاحمدية تظهر المحبوبة الذاتية ومعنى هذه
العبارة ان الذات المتعالي كما يحب ذاته بحب صفاته فالاول يقال له الحقيقة المحمدية والاحمدية
والثاني نشأ له اسم الخلة وان كان هو الحقيقة الابراهيمية وفي هذا المقام يحصل لساكن أنس مع
الذات حتى لا يتوجه الى غير حضرة الذات ولوا أسماء وصفات ولا الى ضرارات المشايخ ولا
يطيب له الاستعداد والاستعانة من غيره تعالى ولوا أرواح وملائكة وههنا تسكرار الصلاة
الابراهيمية مفيد للترقى وبعد هذا يتوجه المرشد في دائرة المحببة الذاتية الصرفة وأمره ههنا
بمراقبة ذات هي منشأ الحقيقة الموسوية والمحببة الذاتية لذات فترد عليه كيفية هذا المقام
بالقوة التامة وتظهر محببة ذاته تعالى لذاته والحقيقة الموسوية عبارة عن تلك المحببة (وأما ما
ذهب اليه بعض الاكابر من اثبات المحبوبة بقلوسى عليه السلام فان كان مراده بذلك أنه عليه
السلام محبوب للحضرة سلمنا فان مرتبة النبوة والرسالة وأولى العزم لا تحصل بدون المحبوبة
ولن الانبياء الكرام كاهم محبوبون ومرادون لحضرة الحق وطريقهم طريق الاحباب
فليس هذا الكلام منافيا لمطلبه وان كان مراده بذلك ان الحقيقة الموسوية عبارة عن
المحبوبة الذاتية في الحقيقة الاحمدية فذلك محل تأمل وقد تحمل كيفية في هذا المقام حتى
جرى من لسانه من غير اختيار رب أرني أنظر اليك وهو خوص هذا المقام والعجب ان هذا

المقام مع ظهور المحبة الذاتية فيه يظهر فيه شأن الاستغناء والدلال وهذا من اجتماع
الضدين ومن هنا يعلم سر ما صدر في بعض المواضع من حضرة الكليم عليه السلام من بعض
كلمات تفهم الدلال مثل ان هي الاقتتلك وأخاف ان يقتلون وهنا تفيد الترقى أيضا هذه الصلاة
وهي اللهم صل على محمد وعلى آله وأصحابه وعلى جميع الانبياء والمرسلين خصوصا على كليمك
موسى عليه السلام وبعد هذا يتوجه المرشد في حقيقة الحقائق التي هي عبارة عن الحقيقة
المحمدية عليها السلام وأمره هنا بمراقبة ذات هو محبوب ذاته ومحبوب ذاته ومنشأ الحقيقة
المحمدية فتظهر له المحبة المترجمة مع المحبوبة واجتماع هاتين الذاتتين له كيفية لا يستقيم
بيانها بالتحريرو ويحصل له فناء وبقاء في هذه المرتبة المقدسة ويتيسر له فيها اتحاد بالنبى عليه
السلام خاص ويصل بتبعيته صلى الله عليه وسلم الى هذه المرتبة ويكشف له في البين عن أسرار
ظاهرها موجب لا لفاظا لفتنة وههنا يظهر معنى ما قال بعض الاكابر من ارتفاع التوسطة
وشوهدانه وقع لهذا الشخص مع ذلك الجنب معاملة المعية في العتاب والتوسد بحبيب واحد
ومع ذلك كله يحصل مع حبيب الله محبة خاصة يتضح منها سر ما قال امام الطريقة حضرة المجدد
أحب الله تعالى لانه رب محمد صلى الله عليه وسلم وههنا تطيب المشابهة والمناسبة بحبيب الله
صلى الله عليه وسلم في جميع الامور جزئية وكلية دنيوية ودينية خصوصا العمل بالكتاب
والسنة والقوة فيهما فتبصرو وبعد هذا يتوجه المرشد في الحقيقة الاحمدية وأمره هنا بمراقبة
ذات هو محبوب ذاته ومنشأ الحقيقة وههنا يظهر علوا النسبة مع شعثان الانوار وتبدو في البين
أسرار وفي هذا المقام تنكشف المحبوبة الذاتية كما كان في الخلة انكشف المحبوبة
الصقاتية ومعنى المحبوبة الذاتية أن في ذات المحبوب مع قطع النظر عن صفاته الجميلة التي
هي عبارة عن مثل الخط والخال وهما من موجبات المحبة يكون الشيء موجبا للتعشق وههنا
تفيد الترقى أيضا هذه الصلاة وهي اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه أفضل صلواتك
عددها معلوماتك وبارك وسلم كذلك وبعد هذا يتوجه المرشد اليه في الحب الصرف الذاتي
وأمره ههنا بمراقبة الحب الصرف الذاتي ويظهر ههنا كمال العلو والالونية ونسبة الباطن
فان هذه المرتبة أقرب الى حضرة الاطلاق واللاتعين ومن المقامات المخصوصة بالنسبة عليه
السلام وحقائق سائر الانبياء عليهم السلام لا تثبت في هذا المقام فان عند الامام الرباني أول
معنى الحق بحضرة اللاتعين هو التعيين الحسى وقرره رضى الله عنه بأن هذا التعيين الاول في
الحقيقة المحمدية وبعد هذا يتوجه المرشد في مرتبة اللاتعين وهذا المقام أيضا من المقامات
الخاصة بحضرة الرسالة صلى الله عليه وسلم ولا يكون هنا السير القدمى وأما السير النظري فلا
يدم أن يكون لكن الى أين يقع النظر وبعد هذا قد يتوجه المرشد في دائرة السيف القاطع
* واعلم أن هذه الدائرة وقعت حذاء دائرة الولاية الكبرى ووجه تسميتها بهذا الاسم أن
السالك اذا وضع قدمه في هذه فانها تقطع وجوده مثل السيف القاطع وتعدمه ولا تترك منه
اسما ولا أثر او لها هذا هو ما يذلل وبعد هذا يتوجه المرشد في دائرة القيومية وهي ناشئة من

دائرة كالات أولى العزم وسر ذلك ان القيومية منصب الانبياء من أولى العزم وخص الله بهذا المنصب العظيم من هذه الامة حضرة المجتهد وأولاده وخلفاءه كما أن عبد الله الدهلوي قدس الله سيره اتخذ هذا المقام فكان قيوم الزمان وقطب الدوران فكل أحد تعلقت المشيئة الالهية بهذا المنصب أن يختص به فلا حاجة له بالتوجه و يظهر له في البين أحوال وأسرار لا يستقيم بيانها باللسان ويتشرف بفيض خاص من هذه الدائرة العالية الشان التي قصرت عن كيفية علوها الأذهان وبعد هذا يتوجه المرشد في دائرة حقيقة الصوم التي وقعت حذاء حقيقة القرآن وإذا ترجمتم وتفضل المرشد بالتوجه في هذا المقام ورد على السالك الذرة اللامقدارية وآثار هذه الحقيقة العالية وأنوارها وعجائبها وأحوالها خارجة عن التعقل وظهر له عدم خاص وصمدية ذات اختصاص وحصل له حظوافر وبحر عميق وأسرار لا يمكن اظهارها وهذه بيان السلوك لمقامات هذه الطريقة منحها الله بلطفه

العميق الى السالك الصديق ولو صرف تمام عمره في شكر هذا الاحسان

ولم يبق من نفسه اسما ولا أثرا وجعل ذاته وشأنه كتراب الذل

والهوان لما أدى واحدا من ألوف الابلطف المنان

بل لو كان على كل شعرة لسان لما أدى شكر

شيء الآن الامان الامان أسألك حق الايمان

يا عزيز يا لطيف يا حنان بحرمة سورة

الرحمن والحمد لله على ذلك تماما

ودواما والصلاة والسلام

على أسعد المخلوقات

سرا وظهورا

وكالا

تم كتاب جامع الاصول في الاولياء وأنواعهم ويليه مسمياته

﴿متممات جامع الاصول﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قد شرعت بعد تكميل كتاب جامع الاصول في هذه المتممات وبدأت بكلمات الصوفية وجميع اصطلاحاتهم على حروف الهجاء ومراتب العباد وتعلقهم ومظهر يتهم بجميع الاسماء الالهية ومقاماتهم تنفرع ألف مقام وأخرت تفرعها في آخر الكتاب وبثت كثيرا من الشروط والآداب والمسالك والكلمات البديعة والمهمات في الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة وهذا عديم المثل والوجود وهو زبدة الحقائق والكالات وحياة القلوب والطاعات وروح العلويات والسفليات وفيه عرفان أهل الارض والسموات وحكم الدارين والكائنات اللهم سلم ايمان كل من يطالع هذا الكتاب أو يعلم أو يتعلم أو يكون سببا لها وأعطنا تمام مغفرتك وتتمام معرفتك وتتمام توفيقك وتتمام رضوانك

(باب الالف)

(الالف) بشار به الى الذات الاحدية أي الحق من حيث هو أول الاشياء في أزل الأزال (الاتحاد) هو شهود الوجود الحق الواحد المطلق الذي الكل به موجود بالحق فيتحديه الكل من حيث كونه موجودا به معدوما بنفسه لا من حيث ان له وجودا خاصا اتحد به فاه محال وانما يتحقق شهود الواحد اذا كان مطا بقا بهذا الوجه أي باتحاد الكل به لا غير وذلك لان الواحد المطابق لا يكون وراءه شيء خارج عنه غير محاط به والا لا يكون واحدا يتحقق الاثنينية ولا مطلقا ظهور القيد باعتبار ذلك الخارج فاذا شوه هذا الواحد المطلق فانما يتحقق هذا في قرب التوافق (الاتصال) هو ملاحظة العبد عينه متصلا بالوجود الاحدي بقطع النظر عن تقييد وجوده بعينه واسقاط اضافته اليه فيرى اتصال مدد الوجود ونفس الرحمن اليه على الدوام بلا انقطاع حتى يبقى موجودا به (الاحد) هو اسم الذات باعتبار انتفاء تعدد الصفات والاسماء والنسب والتعينات عنها (الاحدية) هي الاسم باعتبار الصفقة مع اسقاط الجميع من الصفات والاسماء والنسب والتعينات (أحدية الجمع) اعتبارها من حيث هي بلا اسقاطها وبلا اثباتها بحيث يدرج فيها النسب فان تلك الحقيقة كما نطلق على الذات بهذا الاعتبار تطلق أيضا باعتبار اسقاط النسب وانما سميت بها لجمعها الاحدية والواحدية (احصاء الاسماء الالهية) هو التحقق بها في الحضرة الواحدية بالقضاء عن رسوم الخليفة والبقاء بقاء الحضرة الاحدية وأما احصاؤها بالتخالف بها فهو موجب دخول الجنة بالوراثة بجهة المتابعة وهي المشار اليها بقوله تعالى أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس وهم فيها خالدون * وأما احصاؤها بتيقن معانيها والعمل بها وبفحوايها فله يستلزم دخول الجنة الافعال بجهة التوكل في مقام المجازاة (الاحوال) هي المواهب الفائضة على العبد من ربه اما واردة عليه ميراثا للعميل الصالح المتركى للنفس المصطفى للقلب وامانا زلة من الحق امتنانا

محضاً وانما سميت أحوال التحول العبدية من الرسوم الخلقية ودركات العبد الى صفاء
الحقية ودراجات القرب وذلك هو معنى الترقى (الاحسان) هو التحق بالعبودية على مشاهدة
حضرة الربوبية بنور البصرة أى رؤية الحق موصوفاً بصفاته بعين صفتة فهو يراه يقيناً
ولا يراه حقيقة ولا هذا قال عليه السلام كأنك تراه لأنه يراه وراء حجب صفاته بعين صفاته فلا
يرى الحقيقة بالحقيقة أى لا تبقى حصة العبد في رؤية الحقيقة بسلب آثار أوصافك عنك
بأوصافه بابه الفاعل بك فيك منك لأنك أنت ما من دابة الا هو أخذ بناصيته والمراد الاوصاف
العينية أى في رؤية الحقيقة بالحقيقة انما يكون الرائي هو الحق ولا يكون للعبد أثر وهذا غير
مقام المشاهدة اذ الرائي فيها هو العبد أى رؤية الحق حقيقة بحقيقته انما تكون في مقام
الروح والاحسان في مقام المشاهدة وهى حق اليقين (الارادة) هى مبادئ المحبة وقيل جرة
من نار المحبة في القلب مقتضية لاجابة دواعي الحقيقة (أرائك التوحيد) هى الاسماء الذاتية
لكونها مظاهر الذات أولاً في الحضرة الواحدية (الاسم) بامطلاحهم ليس هو اللفظ بل ذات
المسمى باعتبار صفة وجودية كالعليم والقدير وعدمية كالقدوس والسلام لان القدوس
الظاهر المبرأ المتزه (الاسماء الذاتية) هى التى لا يتوقف وجودها على وجود الغير وان توقف
على اعتبارها وتعلقه كالعليم وتسمى الاسماء الالوية ومفاتيح الغيب واسماء الاسماء (الاسم
الاعظم) هو الاسم الجامع لجميع الاسماء وقيل هو الله لانه اسم الذات الموصوفة بجميع
الصفات أى المسماة بجميع الاسماء ولهذا يطلقون الحضرة الالهية على حضرة الذات مع
الاسماء وعندنا هو اسم الذات الالهية من حيث هى أى المطلقة الصادقة عليها مع جميعها
أو مع بعضها أولاً مع واحد منها لقوله تعالى قل هو الله أحد (الاصطلام) هو الوله على القلب وهو
قريب من الهيمن وهو أنزل منه رتبة وكلاً (الاعراف) هو المطلع وهو مقام شهود الحق فى كل
شئ متجلباً بصفاته التى ذلك الشئ مظهرها وهو مقام الاشراف على الاطراف قال الله تعالى
وعلى الاعراف رجال يعرفون كلا بسيماهم وقال النبي عليه السلام ان لكل آية ظهراً وبطناً
وحداً ومطلعاً (الاعيان الثابتة) هى أعيان الممكنات فى علم الحق تعالى (الافراد) هم الرجال
الخارجون عن نظر القطب (الافق المبين) هو نهاية مقام القلب (الافق الاعلى) هو نهاية مقام
الروح وهى الحضرة الواحدية والحضرة الالهية (الآلية) كل اسم الهى مضاف الى ملك
أو روحانى (الامناء) هم الملامتية وهم الذين لم يظهروا عما فى بواطنهم من آثار على ظواهرهم
وتلامذتهم يتقلبون فى مقام الفتوة (الامان) هما الشخصان اللذان أحدهما عن يمين
الغوث أى القطب وتظهره فى الملكوت والآخر عن يساره وتظهره فى الملك وهو أعلى من
صاحبه وهو الذى يخلف القطب (أم الكتاب) هو العقل الاول (الآن الدائم) هو امتداد
الحضرة الالهية الذى يندرج فيه الارضى الابد وكلاهما فى الوقت الحاضر لظهورها فى الازل
على أحياء الابد وكون كل حين منها مجمع الازل والابد فيتحده الازل والابد والوقت الحاضر
فلذلك يقال لما طن الزمان وأصل الزمان سرمد الآن الآتات الزمانية نقوش عليه وتغيب برات

يظهر بها أحكامه وصوره وهو ثابت على حاله دائماً سرمداً وقد يضاف للحضرة العندية لقوله
 عليه السلام ليس عند ربك صباح ولا مساء (واعلم) أن حقيقة الذات الالهية من حيث هي
 هي امتدادها أعني مدة بقائها غير مضبوط لانها من حيث هي كذلك لا وصف لها ولا رسم فهي
 في العماء كما في الحديث اذ لا يمكن معرفتها بوجه من الوجوه ما لم تتعين بصفة وأول التعينات
 علمها بذاتها فهذه الصفة تنزل اها من الحضرة الالهية الذاتية التي لا نعت اها الى الحضرة
 الواحدة التي هي حضرة الاسماء والصفات وتسمى الحضرة الالهية وهذه أثبتت للحضرة
 الاولى أزلية الآزال لهذه النسبة الاعتبارية من الذات الاحدية وصفاتها اذ لا تعقل النسبة
 الا بعد اعتبار الاثنية وسميت تلك النسبة النسبة السرمدية وقد تحققت أزلية الآزال
 أعني تقدم الاحدية على الواحدة فالواحدة هي الحضرة التي لازلتها أول وهي
 أزلية الآزال وذلك ابتداء النسبة السرمدية وقد اقتضت الحضرة الالهية بهذه النسبة
 حقائق الاعتبار بحكم العالمية فتحدث بحدوث الاعيان بحكم حقيقة الاولى وتلك الاعيان
 كقادر يته على ايجادها ومشيئته اها واتسليم اها بخطاب كن والسمعية ورعايتها بطلب
 الايجاد على الوجه الذي عينته المشيئة المسماة بالعناية الأزلية والبصرية لشهودها على تلك
 الصفات المتباعدة والعالمية بحكم على الذات بالحياة فعملت هذه السبعة مع الذات أئمة الاسماء
 لانها اسماء أولية متقدمة على سائر اها وفي الحقيقة صفة العالمية تقتضي أن يكون اسم العالم
 امام الأئمة السبعة لتحقيق تقدم العلم على الارادة ولما كانت هذه الصفات أمورا اعتبارية
 مقتضية لرؤية الرب المطابق لجميع الاشياء بواسطتها كانت أزليات هذه الاسماء متقدمة
 تبصر (الاثانية) هي الحقيقة يضاف اليها كل شئ من العبد كقوله روي ونفسي وقلبي
 ويدي ومالي (الآية) تحقق الوجود العيني من حيث رتبته الذاتية (الانزعاج) تحرك
 القلب الى الله بتأثير الوعظ والسماع فيه (انصداع الجمع) هو الفرق بعد الجمع يظهر
 الكثرة في الوحدة واعتبارها فيها (الانواد) هم الرجال الاربعة الذين على منار الجهات
 الاربع من العالم أي الشرق والغرب والشمال والجنوب بهم يحفظ الله تلك الجهات
 اكونهم محل نظره تعالى (أئمة الاسماء) هي الاسماء السبعة الأول المسماة بالاسماء
 الالهية وهي الحى والعالم والمريد والقادر والسميع والبصير والمتكلم وهي أصول
 الاسماء كلها وبعضهم أورد مكان السميع والبصير الجواد والمقسط وعندى انها من الاسماء
 الثانية لاحتياج الجواد والمقسط الى العلم والارادة والقدرة بل الى الجميع لتوقفهما على
 رؤية استعداد المحل الذي يقبض عليه الجواد الفيض بالمقسط وعلى سماع دعاء السائل
 بلسان الاستعداد وعلى اجابة دعائه بكامة كن على الوجه الذي يقتضيه استعداد السائل من
 الاعيان الثابتة فهي كالوجود الخالق والرزاق التي هي من اسماء الربوبية وجعلوا الحى
 امام الأئمة لتقدمه على العالم بالذات لان الحياة شرط العلم والشرط مقدم على المشروط
 طبعاً وعندنا أن العالم بذلك أولى لان الامامة أمر نسبي يقتضى ما هو ما وما كونه أشرف

من المأموم والعلم يقتضي بعد الذي قام به معلوما والحياة لا تقتضي غير الحى فهي من الذات
غير مقتضية للنسبة * وأما كون العلم أشرف منها فظاهرا وهاذا قالوا ان العالم هو أول
ما تتعين به الذات دون الحى لانه غير مقتضى للنسبة كالموجود والواجب ولا يلزم من التقدم
بالطبع الامامة ألا ترى ان المزاج المعتدل للبسطن شرط الحياة ولا شك ان الحياة متقدمة
عليه بالشرط

باب الباء

(الباء) يشار به الى أول الموحودات الممكنة وهي المرتبة الثانية من الوجود (باب
الابواب) هو التوبة لانها أول ما يدخل به العبد حضرات القرب من جناب الرب (البارقة) هي
الاشعة ترد من الجناب الاقدس وتنطفئ سر يعا وهي من أوائل الكشف ومبداية (الباطل)
هو ما سوى الحق وهو العدم اذ لا وجود في الحقيقة الا للحق لقوله عليه السلام اصدق
بيت قاله الشاعر قول لبيد

الا تكل شيئا خلا الله باطلا * وكل نعيم لاحالة زائل

(البلاء) هم سبعة رجال يسافر أحدهم عن موضع ويترك جسدا على صورته فيه بحيث
لا يعرف أحد أنه فقد وذلك معنى البذل لا غيره وهم على قلب ابراهيم عليه السلام (البذنة)
هي كناية عن النفس الآخذة في السير القاطعة لمنازل السائر ومن مراحل السالكين
(البرق) هو أول ما يبدو للعبد من الالامع النورى فيدعوه الى الدخول في حضرة القرب من الرب
للسير في الله (البرزخ) هو الحائل بين شيئين ويعبر به عن عالم المثال الخارج بين الاجساد
السكيفة وعالم الارواح المجردة أعني الدنيا والآخرة ومنه الكشف الصورى (البرزخ
الجامع) هو الحضرة الواحدية والتعين الأول الذى هو أصل البرازخ كلها ولهذا يسمى
البرزخ الأول والاعظم والاكبر (البسط) في مقام القلب بمثابة الرجاء في مقام النفس
وهو وارد يقتضيه اشارة الى قبول ولطف ورحمة وأنس ويقابله القبض كالخوف في مقابلة
الرجاء في مقام النفس والبسط في مقام الخفاء هو أن يبسط الله العبد مع الخلق ظاهرا
ويقبضه اليه باطنا راحة للخلق فهو يسع الاشياء ولا يسعه شيء ويؤثر في كل شيء ولا يؤثر فيه
شيء (البصيرة) قوة للقلب منورة بنور القدس يرى بها حقائق الاشياء وبها لها بمثابة البصر
للعقل الذى ترى به صور الاشياء وظواهرها وهي القوة التى تسميها الحكماء العاقلة
النظرية اما اذا تورت بنور القدس وانكشف حجابها بهداية الحق فيسميها الحكماء القوة
القدسية (البقرة) كناية عن النفس اذا استعدت للرياضة وبدأت فيها صلاحية تقع الهوى
الذى هو حياتها كما يكنى عنها بالكباش قبل ذلك وبالبدنة بعد الاخذ في السلوك
(البوادة) جمع بادهة وهي ما يفجأ القلب من الغيب فيوجب بسطا أو قبضا (بيت الحكمة)
هو القلب الغالب الاخلاص (بيت القدس) هو القلب الطاهر من التعلق بالغير (بيت
المحرم) قلب الانسان الكامل الذى حرم على غير الحق (بيت العزة) هو القلب الواصل الى

﴿باب الثناء﴾

يكنى بالثناء عن الثناء باعتبار التغينات والتعدادات * التأنيس هو التجلي في الظاهرة الحسية
 تأنيسا للمريد المبتدئ بالتزكية والتصفية ويسمى التجلي الفعلي لظهوره في صور الأسباب
 (التجلي) هو ما يظهر للتألوب من أنوار الغيوب والتجلي الأول هو التجلي الذاتي وهو تجلي الذات
 وحدها لذاتها وهي الحضرة الاحدية التي لا نعت فيها ولا رسم اذ الذات وجود الحق المحض
 لان ما سوى الوجود من حيث هو وجود الحق ليس الا العدم المطلق وهو الاشئ المحض فلا
 يحتاج في احديته الى وحدة وتعين يمتاز به عن شئ أي وحدته عينه لا عين غيره فوحدته عين
 ذاته وهذه الوحدة منشأ الاحدية والواحدية لانها عين الذات من حيث هي أعني لا بشرط
 شئ أي المطلق الذي يشمل كونه بشرط أن لا شئ معه هو الاحدية وكونه بشرط أن يكون معه
 شئ هو الواحدية والحقائق في الذات الاحدية كالشجرة في النواة وهي غيب الغيوب
 * والتجلي الثاني هو الذي تظهر به أعيان الممكنات الثابتة التي هو شؤون الذات لذاته تعالى
 وهو التعيين الأول بصفة العالمية والقابلية لان الأعيان معلوماته والذاتية القابلية للتجلي
 الشهودي ولحقهم هذا التجلي نزول عن الحضرة الاحدية الى الحضرة الواحدية بالنسب
 الاسمائية (التجلي الشهودي) هو ظهور الوجود المسمى باسم النور وهو ظهور الحق بصور
 أسمائه في الكوان التي من صورها وذلك الظهور مدد ونفس الرحمن الذي يوجد به الكل
 (التحقيق) هو شهود الحق في صور أسمائه التي هي الكوان فلا يجب المحقق بالخلق عن
 الحق ولا بالحق عن الحق * التصوف هو التغاق بالخلق الالهية (التلوين) هو الاحتجاب
 عن أحكام حال أو مقام سني بآثار حال أو مقام دني وعدمه على التعاقب وآخره التلوين في
 مقام الجمع بالتجليات الاسمائية في حال البقاء بعد الفناء وانما قال الشيخ الاكبر قدس سره
 انه عندنا أكمل المقامات وعند الاكثرين ناقص لانه أراد بالتلوين الفرق بعد الجمع اذ لم تكن
 كثرة الفرق حاجبة عن وحدة الجمع وهو مقام احدية الفرق في الجمع وانكشف حقيقة عن
 قوله تعالى كل يوم هو في شأن ولا شك أنه أعلى المقامات وعند هذه الطائفة ذلك نهاية
 الممكن * وأما التلوين الذي هو آخر التلوينات فهو عند مبادئ الفرق بعد الجمع حيث
 يحجب الموحد بظهور آثار الكثرة عن حكم الوحدة

﴿باب الثناء﴾

(الثناء) بشار به الى ثواب الدارين والى أول ما تعلق في الازل من اللطف والاحسان والجزاء
 والكرم وهو في المرتبة الثانية (الثقة) هو تصديق الخبر جزمًا والاعتماد على ذاهب القوى
 والقدر والثوق بقول النبي عليه السلام

﴿باب الجيم﴾

(الجذبة) هي تقرب العبد بمقتضى العناية الالهية المهيمنة له كل ما يحتاج اليه في طي المنازل الى الحق بلا كافة وسعي منه وجهه وتكلف (الجرس) اجمال الخطاب بضرب من القهر (الجسد) هو ما ظهر من الأرواح وتمثل في جسم ناري أو نوري (الجلاء) ظهور الذات المتقسية لذاته في ذاته والاستجلاء ظهورها لذاته في تعيناته (الجلال) هو احتجاب الحق سبحانه عنا بعزته أن نعرفه بحقيقته وهو يتكبر كما يعرف هو ذاته فان ذاته سبحانه لا يراها أحد على ما هي عليه الا هو (الجمال) هو تجليه لوجهه لذاته فالحمال المطلق جلال هو قهار به للكل عند تجليه لوجهه فلم يبق أحد حتى يراه هو والجمال وله تدويره منا وهو ظهوره في الكل كما قال العارف

جمالك في كل الحقائق سافر * وليس له الا جمالك سائر

تجليت لا كوان خلف ستورها * فمت بما تخفي عليه السرائر

واهذا الجمال جلال هو احتجابه بتعينات الا كوان فكل جمال جلال ووراء كل جلال جمال ولما كان في الجلال ودعوته معنى الاحتجاب والعزلة لزمه العلو والقهر من الحضرة الالهية والخضوع والهيبة منا ولما كان في الجمال ودعوته معنى الدنو والسفور لزمه اللطف والرحمة والعطف من الحضرة الالهية والانس منا (الجمعية) هي اجتماع الهمم في التوجه الى الله والاشتغال به عما سواه وازائها التفرقة وهي توزع الخاطر للاشتغال بالحق (الجمع) شهود الحق بلا خلف (جمع الجمع) شهود الخلق قائما بالحق ويسمى الفرق بعد الجمع (جنة الافعال) هي الجنة الصورية من جنس الطعام اللذيذة والمشارب الهنيئة والمناكم الهيبة ثواب الاعمال الصالحة وتسمى جنة الأعمال وجنة النفس (جنة الوراثة) هي جنة الاخلاق الحاصلة بحسن متابعة النبي صلى الله عليه وسلم (جنة الصفات) هي الجنة المعنوية من تحليات الصفات والاسماء الالهية وهي جنة القلب (جنة الذات) هي مشاهدة الجمال الاحدى وهي جنة الروح (الجنائب) هم السائررون الى الله في منازل النفوس حاملين ل زاد التقوى والطاعة ما لم يصلوا الى مناهل القلب ومقامات القرب حتى يكون سيرهم في الله (جهتا الضيق والسعة) هما اعتباران للذات اما بحسب تنزيها عن كل ما يفهم ويعقل وهو اعتبار الحقيقية التي لا اتساع معها الى الغير لا وجودا ولا تعقلا وهو الضيق كقولهم لا يعرف الا الله واما بحسب ظهورها في جميع المراتب باعتبار الاسماء والصفات المتقضية للظاهر الغير المنتهية وهو السعة كما قيل

لا تقل دارها بشرق نجد * كل نجد للعاصرية دار

ولها منزل على كل ماء * وعلى كل دمنة آثار

(جهتا الطلب) هما جهتا الوجوئية والامكانية وهما طلب الاسماء الربوبية ظهورها بالاعيان الثابتة وطلب الاعيان ظهورها بالاسماء وظهورها في شؤنه اجابة السؤاليين وحضرتهمما حضرة التعيين الاول (جواهر العلوم والانباء والمعارف) هي الحقائق

التي لا تتغير ولا تنبذ بل باخة - لاف الشرائع والامم والازمنة كما قال تعالى شرع لكم
من الدين ما وصي به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى
ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه

باب الحاء

(الحال) ما يرد على القاب بحض الموهبة من غير تعلم واجتلاب كخزن أو خوف أو بسط أو
قبض أو ذوق أو يزول بظهور صفات النفس سواء تعقبه المثل أو لا فاذا دام وصار ملكا
سمى مقاما (حجة الحق على الخلق) هو الانسان الكامل كما دم عليه السلام حيث كان
حجة على الملائكة في قوله يا آدم اذهبهم باسمائهم الى تسكنهمون (الحجاب) هو انطباع
النور الكونية في القلب المانعة لقبول تجلي الحقائق (الحروف) هي الحقائق البسيطة
من الاعيان (الحروف العاليات) هي الشؤون الذاتية الكامنة في غيب الغيوب كالشجرة
في النواة واليه أشار بقوله

كنّا حروفا عاليات لم نقل * متعلقات في ذرى أ على القال

أنا أنت فيه ونحن أنت وأنت هو * والكل في هو هو فسل عن وصل

(الحرية) هي الانطلاق عن رِق الاعيار وهي على مراتب حرية العامة عن رِق الشهوات
وحرية الخاصة عن رِق المراتات لقضاء ارادتهم في ارادة الحق وحرية خاصة الخاصة عن رِق
الرسوم والآثار لا تخافهم في تجلي نور الانوار (الحرق) هو واسط التجليات الجاذبة الى القضاء
التي أوائلها البرق وأواخرها الطمس في الذات (حفظ العهد) هو الوقوف عند ما حده الله
تعالى لعباده فلا يقدح شيئا أمر الله ولا يوحده شيئا منى (حفظ عهد الربوبية والعبودية)
هو ان لا يتجدد كالا الى الرب ولا نقصا الا الى العبد (حقيقة الحقائق) هي الذات الاحدية
الجامعة لجميع الحقائق وتسمى حضرة الجمع وحضرة الوجود (الحقيقة المحمدية) هي
الذات مع التعيين الاوّل فله الاسماء الحسنى كلها وهو الاسم الاعظم (حقائق الاسماء) هي
تعيينات الذات ونسبها لانها صفات تتميز بها الاسماء بعضها عن بعض (حق اليقين) هو شهود
الحق حقيقة في مقام عين الجمع الاحدية (الحكمة) هي العلم بحقائق الاشياء واصنافها
وخواصها واحكامها على ما هي عليه وارتباط الاسباب بالمسيبات واسرار انضباط نظام
الموجودات والعمل بجمعتها ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا (الحكمة المنطوق بها)
هي علوم الشريعة والطريقة (الحكمة المسكوت عنها) هي اسرار الحقيقة التي لا يفهمها
علماء الرسوم والعوام على ما ينبغي فيضهم أو يهلكهم كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان يجتاز في بعض سكك المدينة ومعه أصحابه فأقسمت عليه امرأة أن يدخلوا منزلها فدخلوا
فأولادها مضرمة وأولاد المرأة يلعبون حولها فقالت يا نبي الله الله أرحمهم بعبادته أم أنا
بأولادي فقال الله أرحم فانه أرحم الراحمين فقال يا رسول الله أترا في أحب ان ألقى ولدي
في النار قل لا قالت فكيف يلقى الله عباده فيها وهو أرحم الراحمين ثم فبكى رسول الله صلى

الله عليه وسلم وقال ~~هو كذا~~ أوحى الله الى (الحكمة المجهولة عندنا) هي سر ما خفي علينا وجه الحكمة في ايجاده كإيلاام بعض العباد وموت الاطفال والحدود في النار فحجب الايمان به والرضا بوقوعه واعتقاد كونه عدلا وحقا (الحكمة الجامعة) معرفة الحق والعمل به ومعرفة الباطل والاجتناب عنه كما قال عليه السلام اللهم أرنا الحق حقا وارزقنا اتباعه وأرنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه

باب الخفاء

(الظاهر) ما يرد على القلب من الخطاب أو الوارد الذي لا عمل للعبد فيه وما كان خطا بافهو على أربعة أقسام * رباني وهو أول الخواطر ويسميه سهل السبب الأول وهو لا يخطئ أبدا ويعرف بالقوة والتسليط وعدم الاندفاع بالدفع * وملاكي وهو الباعث على مندوب أو مفروض أو كل ما فيه صلاح ويسمى الهاما * ونفساني وهو ما فيه حظ النفس ويسمى هاجسا * وشيطاني وهو ما يدعوا الى مخالفة الحق قال الله تعالى الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء وقال النبي صلى الله عليه وسلم الشيطان تكذيب بالحق وإبعاد بالشر ويسمى وسواسا ويوزن بميزان الشر على ما فيه قربة فهو من الاقوالين وما فيه كراهة أو مخالفة شرع فهو من الآخرين والعارف الصافي القلب الحاضر مع الحق يسهل عليه الفرق بينها بتيسير الله وتوفيقه (الخاتم) هو الذي ختم به النبوة فلا يكون الا واحدا وهو نبينا وكذا خاتم الولاية وهو الذي يبلغ به صلاح الدنيا والآخرة نهاية السكال ويحتل بموته نظام العالم وهو المهدي الموعود به في آخر الزمان (خرقة التصوف) هي ما يلبسه المريد من بدشخة الذي يدخل في ارادته ويتوب على يده لامور * منها التزني بزي المراد ليلتبس بصفاته كما يلبس ظاهره بلباسه وهو لباس التقوى ظاهرا وباطنا قال الله تعالى قد أنزلنا عليكم لباسا يواري سوآتكم وريشا ولباس من التقوى ذلك خير * ومنها وصول بركة الشيخ الذي ألبسه من يده المباركة اليه ومنها نيل ما يغلب على الشيخ في وقت الالباس من الحال فيرى الشيخ بصيرته النافذة المنورة بنور القدس أنه يحتاج اليه برفع حجب العائقة وبصفة استعداد فاذا وقف على حال من يتوب على يده علم بنور الحق ما يحتاج اليه فيتميز من الله ذلك حتى يتصف قبله به فيسرى من باطنه الى باطن المريد * ومنها المواصلية بينه وبين الشيخ فيبقى بينهما الاتصال القلبي والمحبة دائما ويذكره الاتباع على الاوقات في طريقته وسيرته وأخلاقه وأحواله حتى يبلغ مبلغ الرجال فإليه أب حقيقي كما قال عليه السلام الآباء ثلاثة أب ولدك وأب علمك وأب ربك (الخضر) كناية عن البسط واللباس عن القبض وأما كون الخضر عليه السلام شخصا انسانيا باقيا من زمان موسى عليه السلام الى هذا العهد أو روحانيا يتمثل بصورة فلم يرشد اليه نقل وغير محقق عقلا بل قد يتمثل معناه له بالصفة الغالبة عليه ثم يصحعل وهو روح ذلك أو روح القدس هذا عند العامة وأما عند المحققين وجوده ثابت (الخطرة) داعية تدعو العبد الى ربه بحيث لا يتمالك دفعها (الخلة) تحقق العبد بصفات الحق بحيث يتخلله الحق ولا يخل منه ما يظهر عليه شيء من صفاته فيكون

مرآة للحق (الخلوة) محادثة السمع الحق بحيث لا يرى غيره وهذه حقيقة الخلوة ومغناها وأما سورته فهي ما يتوسل به إلى هذا المعنى مثل التبطل إلى الله (تخلع العادات) هو التحقق بالعبودية موافقة لأمر الحق بحيث لا تدعوه داعية إلى مقتضى طبيعته وعادته (الخلق الجديد) هو اتصال أمداد الوجود من نفس الرحمن إلى كل ممكن لا تعدد له بذاته مع قطع النظر عن موجوده وفيضان الوجود عليه منه على التوالي حتى يكون كل آن خلقا جديدا لاختلاف نسب الوجود اليه مع الآتات واستمرار عدمه في ذاته

* (باب الدال) *

(الدبور) هي صولة داعية النفس واستيلاؤها شئت بريح الدبور التي تأتي من جهة المغرب لا نشأها من جهة الطبيعة الجسمانية التي هي مغرب النور ويقابلها القبول وهي ربح الصبا التي تأتي من جهة المشرق وهي صولة داعية الروح واستيلاؤها وهذا قال عليه السلام نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور (الدرة البيضاء) هي العقل الأول لقوله عليه السلام أول ما خلق الله درة بيضاء الحديث وأول ما خلق الله العقل

* (باب الذال) *

(ذخائر الله) قوم من أوليائه تعالى يدفع بهم البلاء عن عباده كما يدفع بالذخيرة بلاء الفاقة (الذوق) هو أول درجات شهود الحق بالحق في أثناء البوارق المتوالية عند أدنى لبث من التجلي البرقي فاذا زاد وبلغ أوسط مقام الشهود يسمى مشربا فاذا بلغ النهاية يسمى ربا وذلك بحسب صفاء السر عن لفظ الغير (ذو العقل) هو الذي يرى الخلق ظاهرا والحق باطنا فيكون الحق عنده مرآة الخلق لا احتجاب المرآة بالصورة الظاهرة احتجاب المطلق بالمقيد (ذو العين) هو الذي يرى الحق ظاهرا والخلق باطنا فيكون الخلق عند مرآة الحق لظهور الحق واختفاء الخلق فيه اختفاء المرآة بالصورة (ذو العقل والعين) هو الذي يرى الحق في الخلق والخلق في الحق ولا يحتجب باحدهما عن الآخر بل يرى الوجود الواحد بعينه حقاً من وجه وخلقاً من وجه فلا يحتجب بالكثرة عن شهود الوجه الواحد ولا تراحم في شهود الكثرة المظاهر أحادية الذات التي تجلي فيها ولا يحتجب بأحادية وجه الحق عن شهود الكثرة الخلقية ولا تراحم في شهود أحادية الذات الخلقية في المجالي كثرتها وإلى المراتب الثلاث أشار الشيخ محيي الدين قدس سره فقال

وفي الخلق عين الحق ان كنت ذاعين * وفي الحق عين الخلق ان كنت ذاعقل
وان كنت ذاعين وعقل فخاتري * سوى عين شيء واحد فيه بالشكل

* (باب الراء) *

* (الراعي) هو المتحقق بمعرفة العلوم السياسية المتمكن من تدبير النظام الموجب اصلاح العالم (الران) هو الحجاب الحائل بين القلب وبين العالم القدسي باستيلاء الهيات النفسانية

عليه ورسوخ الظلمات الجسمانية فيه بحيث يحجب عن أنوار الهويية بالسكينة (الرب) اسم
للحق عز اسمه باعتبار نسب الذات إلى الأعيان الثابتة من منشأ الأسماء الربوبية كالزاق
والخالق فالرب اسم خاص يقتضي وجود المربوب وتحقيقه وإلا لا يقتضي ثبوت المألوه وتعيينه
وكل ما ظهر في الاسم ك وان فهو اسم رباني يربيه الحق به يأخذ ما يأخذ ويهبط ما يهبط
واليه يرجع فيما يحتاج إليه وهو المعطى إياه ما يطلب منه (رب الارباب) هو الحق باعتبار
الاسم الأعظم والتعريف الأول الذي هو منشأ جميع الأسماء وغاية الغايات إليه تتوجه الرغبات
كأها وهو الخاوي لجميع المطالب وإليه الإشارة بقوله تعالى وإن إلى ربك المنتهي لأنه عليه
مظهر التعريف الأول فالربوبية المختصة به هي الربوبية العظمى (واعلم) أن أسماء الرب ثلاثة ذاتية
وصفية وفعالية لأن الاسم إما أن يطلق على الذات باعتبار نسبة وتعيين وذلك الاعتبار إما أمر
عدمي نسبي محض كالغنى والأول والآخر وغير نسبي كإقدس والسلام وتسمى هذه الأسماء
أسماء الذات أو معنوية وجودية يعتبره العقل من غير أن يكون زائداً على الذات خارج العقل
وهو إما أن لا يتوقف على تعقل الغير كالحى والواجب وإما أن يتوقف على تعقل الغير دون
وجوده كالعالم والقادر وتسمى هذه الأسماء أسماء الصفات وإما أن يتوقف على وجود الغير
كالخالق والرازق وتسمى هذه الأسماء أسماء الأفعال لأنها مصادرا لأفعال (الرتق) إجمال
المادة الوجودية المسماة بالعنصر الأعظم المطلق المرتوق قبل خلق السموات والأرض
المفتوق بعد تعيينها بالخلق وقد يطلق على نسب الحضرة الواحدية باعتبار ظهورها وعلى كل
بطون وغيبة كالحقائق المسكونة في الذات الأحادية قبل تفاسيلها في الحضرة الواحدية مثل
الشجرة في النواة (الرحمن) اسم الحق باعتبار الجمعية الاسمية التي في الحضرة الإلهية
القائض منها الوجود وبقية الكمالات على جميع الممكنات (الرحيم) اسم له باعتبار فيضان
الكمالات المعنوية على أهل الإيمان كالعرفه والتوحيد (الرحمة الامتنانية) هي المقتضية
للنعم السابقة على العمل وهي التي وسعت ك كل شئ (الرحمة الوجودية) هي الرحمة الموعودة
للمتقين في آية فسأكتبها للذين يتقون وفي إن رحمة الله قريب من المحسنين وهي داخلية في
الامتنانية لأن الوعد بها على العمل محض المنه (الرداء) تكسر الراء هو ظهور صفات الحق على
العبد (الردى) بفتح الراء هو اظهر صفات الحق بالباطل كما قال تعالى سأصرف عن آياتي الذين
يتكبرون في الأرض بغير الحق منقول عن الردى الذي هو الهلاك قال الله تعالى اكبرياء
ردائي والعظمة أزارى فمن تازعنى واحدا منها قصمته (الرسم) هو الخلق وصفاته لأن الرسوم
هي الآثار وكل ما سوى الله آثاره الناشئة من أفعاله وإياه عنى من قال إن الرسم نعت يجرى في
الأبد بما جرى في الأزل لأن الخليفة وصفاتها كلها بقدره الله تعالى (رسوم العلوم ورسوم
العلوم) هي مشاعر الإنسان لأنها رسوم الأشياء الإلهية كالعليم والسميع والبصير ظهرت
على شئون الهيكل البشري المرخاة على باب دار القرار بين الحق والخلق فمن عرف نفسه
وصفاته كلها بانها آثار الحق وصفاته ورسوم أسمائه فقد عرف الحق (الرؤية) الوقوف مع

حفظ النفس ومقتضى طباعها (الرقية) هي اللطيفة الروحانية وقد تطلق على الواسطة للطيفة الرابطة بين الشيتين كالمدا والاصل من الحق الى العبد ويقال لها رقيقة النزول وكوسيلة التي يتقرب بها العبد الى الحق من العلوم والاعمال والاخلاق السنية والمقامات الرفيعة ويقال لها رقيقة العروج ورقيقة الارتقاء وقد تطلق الرقائق على علوم الطريفة والسلوك وكل ما يتألف به سر العبد وتزول كثافات النفس (الروح) في اصطلاح القوم هي اللطيفة الانسانية المجردة وفي اصطلاح الاطباء هو الجوار اللطيف المتولد في القلب المقابل لقوة الحياة والحس والحركة وهذا يسمى في اصطلاحهم النفس والمتوسط بينهما المدرك للكيفيات والجزئيات القلب ولا يفرق الحكماء بين القلب والروح الاول ويسمونها النفس الماطقة (الروح الاعظم والاقدم والاول والاخذ) هو العقل الاول (روح الالتقاء) هو الملقى الى القلوب من علم الغيوب وهو جبريل عليه السلام وقد يطلق على القرآن وهو المشار اليه بقوله تعالى ذو العرش يلقي الروح من امره على من يشاء من عباده

* (باب الزاى) *

(الزاجر) واعظ الله في قلب المؤمن وهو النور المقدس فيه الداعي له الى الحق (الزاجرة) المشار اليها في آية النور هي القلب والمصباح هو الروح والشجرة التي توقد منها الزاجرة المشبهة بالسكوكب الدري هي النفس والمشكاة البدن (الزمردة) هي النفس السكية (الزمان المضاف الى الحضرة العنصرية) هو الآن الدائم المذكور في باب الالف (زواهر الانعام وزواهر العلوم وزواهر الوصلة) هي علوم الطريفة لكونها اشرف العلوم وانورها وكون الوصلة الى الحق متوقفة عليها (الزيتونة) هي النفس المستعدة للاشتغال بنور القدس لقوة الفكر و (الزيت) نور استعدادها الاصلى والله الموفق

* (باب السين) *

(السابقة) هي العناية الازلية للمشار اليها في التنزيل بقوله تعالى وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان اهلهم قد صدق عند ربهم (السالك) هو السائر الى الله المتوسط بين المرید والمنتهى مادام في السير (السجدة) هي الهباء المسمى بالهيمولي لكونها غير واضحة ولا موجودة الا بالصور لا بنفسها (الستر) هو كل ما يحجب عما يعينك لغطاء السكون والوقوف مع العادات حمى الاعمال (الستائر) هي صور الاكوان لانها مظاهر الاسماء الالهية تعرف من خافتها كما قال الشيخاني

تجلت للاكوان خلف ستورها * فتمت بما ضمت عليه الستائر

(الستور) هي شخص بالهياكل البدنية الانسانية المرخاة بين عالم الغيب والشهادة والحق والخلق (سجود القلب) هو فتاؤه في الحق عند شهوده اياه بحيث لا يشغله ولا يصرفه عنه استعمال الجوارح (السحق) هو ذهاب تركيب العبد تحت القهر عند عظمة سلطان الحقيقة (سدرة المنتهى) هي البرزخية الكبرى التي ينتهي اليها سير الكل واعمالهم وعلومهم وهي

نهاية المراتب الاسماء التي لا تعلوها رتبة (السر) هو ما يخص كل شيء من الحق عند التوجه
 الايجادي اليه المشار اليه بقوله انما قولنا شيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون ولهذا قيل
 لا يعرف الحق الا الحق ولا يحب الحق الا الحق ولا يطلب الحق الا الحق لان ذلك السر هو
 الطالب للحق والمحبة له والعارف به كما قال النبي عليه السلام عرفت ربي ربي (سر العلم)
 هو حقيقة العالم به لان العلم عين الحق في الحقيقة غير بالاعتبار (سر الحال) هو ما يعرف به
 من مراد الله فيها (سر الحقيقة) هو ما لا يفشي من حقيقة الحق في كل شيء (سر التجليات) هو
 شهود كل شيء في كل شيء وذلك بانكشف التجلي الاول للقلب فيشهد الاحدية الجمعية بين
 الاسماء ~~كلها~~ الاتصاف كل اسم بجميع الاسماء لاتحادها بالذات الاحدية وامتيازها
 بالتعيينات التي تظهر في الاكوان التي هي صورتها فيشهد كل شيء في كل شيء (سر القدر) هو
 ما علمه الله من كل عين في الازل مما انطبع فيها من أحوالها التي تظهر عليها عند وجودها فلا
 يحكم على شيء الا بما علمه من عينه في حال ثبوتها (سر الربوبية) هو توقفها على المربوب
 لكونها نسبية لا بد لها من المنتسبين وأحد المنتسبين هو المربوب وليس الا اعيان الثابتة في
 العدم والوقوف على المعدوم معدوم وهذا قال سهل للربوبية سر لو ظهر لبطلت الربوبية وذلك
 لبطول ما يتوقف عليه (سر السر الربوبية) هو ظهور الرب بصور الأعيان فهي من حيث
 مظهريتها للرب القائمة بذاته الظاهر بتعييناته قائمة بوجوده فهي عبيد عربوبون من
 هذه الحقيقة والحق ربها لما حصلت الربوبية في الحقيقة الا بالحق والاعيان معدومة بحالها
 في الازل فلسر الربوبية سر به ظهرت ولم تبطل (سر اثر الآثار) هي الاسماء الالهية انتي هي
 بواطن الاكوان (السر اثر) انحق السالك في الحق عند الوصول التام واليه الاشارة بقوله
 عليه السلام لي مع الله وقت الحديث وقوله أوليائي تحت قبائي لا يعرفهم غيري (سعة القلب)
 هي تحقق الانسان الكامل بحقيقة البرزخية الجامعة لا مكان والوجوب فان قلب الكامل
 هو هذا البرزخ ولهذا قال تعالى ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبيد المؤمنين
 (السر) هو توجه القلب الى الحق والاسفار أربعة * الاول هو السير الى الله من منازل
 النفس الى الوصول الى الاقنى المبين وهو نهاية مقام القلب ومبدأ التجليات الاسماءية * الثاني
 هو السير في الله بالاتصاف بصغافته والتحقق باسمائه الى الافق الاعلى وهو نهاية الحضرة
 الواحدية * الثالث هو الترقى الى عين الجمع والحضرة الاحدية وهو مقام قاب قوسين ما بقيت
 الاثنية فاذا ارتفعت فهو مقام أو أدنى وهو نهاية الولاية * السر الرابع هو السير بالله عن
 الله للتكميل وهو مقام البقاء بعد الفناء والفرق بعد الجمع (سقوط الاعتبار) هو اعتبار
 أحدية الذات (المسموعة) هي معرقة تدق عن العبارة (سؤال الحضرتين) هو السؤال
 الصادر عن حضرة الوجوب بلسان الاسماء الالهية الطالب من نفس الرحمن ظهورها بصور
 الاعيان وعن حضرة الامكان بلسان الاعيان ظهورها بالاسماء وامتداد النفس على الاتصال
 اجابة سؤالها أيدا (سواد الوجه في الدارين) هو انقضاء في الله بالكلية بحيث لا وجود لصاحبه

ظاهر او باطنا دنيا و أخرى وهو الفقر الحقيقي والرجوع الى العدم الاصلى ولهذا قالوا اذا تم
الفقر فهو الله والله الهادي

* (باب الشين) *

(الشاهد) هو ما يحضر القلب من أثر المشاهدة وهو الذي يشهد له بجملة كونه محيطا من
مشاهدة شهوده اما يعلم لدني لم يكن له فكان او وجد او حال او تجل أو شهود (شعب الصدع)
هو جمع الفرق بالترقي عن الحضرة الواحدة الى الحضرة الاحدية و يقابله صدع الشعب وهو
التزول عن الاحدية الى الواحدة حال القناء بعد البقاء للدعوة والتكميل (الشفع) هو
الخلق وانما أقسم بالشفع والوتر لان الاسماء الالهية انما تتحقق بالخلق الخالم تنضم شفعية
الحضرة الواحدة الى وتر الحضرة الاحدية لم تظهر الاسماء الالهية (الشهود) هو رؤية الحق
بالحق (شهود المفصل في الجمل) هو رؤية الكثرة في الذات الاحدية (شهود الجمل في المفصل)
هو رؤية الاحدية في الكثرة (شواهد الحق) هي حقائق الاكوان فانها تشهد بالكون
(شواهد التوحيد) هي تعيينات الاشياء فان كل شئ له احدية بتعيين خاص يمتاز بها عن كل
ماعداه كما قيل

ففي كل شئ له آية * تدل على أنه واحد

(شواهد الاسماء) هي اختلاف الاكوان بالاحوال والاصناف والافعال كالمرزوق - على
الرزاق والحي على المحي والميت على الميت وأمثالها (الشؤون) الافعال والشؤون الذاتية
هي اعتبار نفوس الاعيان والحقائق في الذات الاحدية كالشجرة واعصانها واوراقها
وثمارها الى النواة وهي التي تظهر في الواحدة وتنفصل بالعلم (الشيخ) هو الانسان الكامل
في علوم الشريعة والطريقة والحقيقة البالغ الى حد التكميل فيها العلم به آفات النفوس
وأعراضها وأدوائها ومعرفته بدوائها وقدرته على شفاؤها والقيام بهداها ان استعدت ووقفت
لاهتمامها

* (باب الصاد) *

(صاحب الزمان وصاحب الوقت والحال) هو المتحقق بجمعية البرزخية الاولى المطلع على
حقائق الاشياء الخارج عن حكم الزمان وتصرفات ماضيه ومستقبله الى الآن الدائم فهو ظرف
أحواله وصفاته فلذلك يتصرف في الزمان بالطي والنشر وفي المكان بالسط والقبض لانه
المتحقق بالحقائق والطبائع في القليل والكثير والطويل والقصير والعظيم والصغير سواء
اذ الوحدة والكثرة والمقادير كما عوارض فكما تصرف في الوهم فيها كذلك في العقل فصدق
وافهم تصرفه فيها في الشهود والكشف الصريح فان المتحقق بالحق المتصرف بالحقائق يفعل
ما يفعل في طور وراء طور الحس والوهم والعقل ويتسلط على العوارض بالتغيير والتبديل
(صبيح الوجه) هو المتحقق بحقيقة اسم الجواد ومظهريته ولتحقيقه صلى الله عليه وسلم به روى
جابر أنه ما سئل عليه السلام شيئا قط فقال لا ومن استشفع به الى الله لم ير دسؤاله كما أشار اليه

أمير المؤمنين عليّ فقال إذا كانت لك إلى الله سبحانه حاجة فابدأ المسئلة بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم اسأل حاجتك فان الله أكرم من أن يسئل حاجتين فيقضى أحدهما ويمنع الأخرى والمحقق بوراثة في جوده عليه السلام هو الاشعث من الاخفياء الذي قال فيه رب أشعث مدفوع بالابواب لو أقسم على الله لأبره وانما سمي صبيح الوجه لقوله عليه السلام اطلبوا الخواص عند باب الوجوه (الصبا) هي النفحات الرحمانية الآتية من جهة مشرق الروحانية والدواهي الباعثة على الخير (الصديق) هو المبالغ في الصدق وهو الذي كمل في تصديق كل ما جاءت به رسل الله علما وقولا وفعلا اصفاء باطنه وقر به لباطن النبي صلى الله عليه وسلم لشدة مناسبته له ولهذا لم تخلل بينهما في كتاب الله تعالى مرتبة في قوله تعالى أولئك الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصدّيقين وقال عليه السلام أنا أبو بكر كقرسي رهان فلوسب بطني لا منت به ولا كن سبقتة فأمن بي (صدق النور) هو الكشف الذي لا استتار بعده شبه بالبرق الذي أمطر فسمي صادقا الذي لم يطر يسمى كذا إذا فان السالك اذا تعاقب عليه التحل والاستتار اشتبه حاله فاذا بلغ الكشف به مقام الجمع يسمى صدق النور اذا لا استتار بعده ولا اختفاء (الصدأ) هو ما يعلو وجه القلب من ظلمة سيئات النفس وصور الاكوان فيحجب عنه عن قبول الحقائق وتجليات الانوار ما لم يبلغ غاية الرسوخ فاذا بلغ غاية حد الحرمان والحجاب الذي سمي رينا وانا كما ذكر (الصديق) هو الفناء لا الحق بالتجلي الذاتي (الصفوة) هم المتحققون بالصفاء عن كدر الغيرية (صور الحق) هو محمد صلى الله عليه وسلم لتحقيقه بالحقيقة الانسية والواحدية ويعبر عنه بص كالقوح اليه ابن عباس رضي الله عنهما حين سئل عن معني ص فقال جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن (صور الاله) هو الانسان الكامل لتحقيقه بحقائق الاسماء الالهية (صوامع الذكر) هي الاحوال والمواطن المعنوية تصون الذاكر عن التفرق عن مذكوره وتجمع همه عليه بالكيفية (صور الارادة) هو الانقطاع عن رؤية وقوع شيء بارادة غير الله وشهود وقوع جميع الاشياء بارادة الحق

* باب الضاد *

* الضنائن * هم الخصاص من أهل الله الذين يضمن بهم انفسهم عنده كما قال عليه السلام ان لله ضنائن من خلقه ألبيهم النور الساطع يحويهم في عافية ويميتهم في عافية (الضياء) هو رؤية الاغيار بعين الحق

* (باب الطاء) *

* الطويل * أول ما يبدو من تجليات الاسماء الالهية على باطن العبد فيحسن اخلاقه وصفاته بتنوير باطنه (الظاهر) هو من عصمه الله عن المخالفات (ظاهر الظاهر) هو من عصمه الله عن المعاصي (ظاهر الباطن) هو من عصمه الله عن الوسوس والهواجس والتعلق بالاغيار (ظاهر السر) هو من لا يذهل عن الله طرفة عين (ظاهر السر والعلانية) هو من قام بتوفيقه حقوق الحق والخلق جميعا لبعثه رعاية الخائضين (الطبر الروحاني) هو العلم بكلامه

القلوب وآفاتهما وأمراضها وأدوائها وبكيفية حفظ صحتها واعتدالها ودرأ أمراضها
(الطبيب الروحاني) هو الشيخ العارف بذلك الطب القادر على الإرشاد والتكميل
(الطريقة) هي السيرة المختصة بالسالكين إلى الله من قطع المغازيل والترقي في المقامات
(الطمس) هو ذهاب رسوم السيار بالسكينة في صفات نور الأنوار

باب الظاء

(ظاهر الممكنات) هو تجلي الحق بصور أعيانها وصفاتها وهو المسمى بالوجود الإضافي وقد
يطلق عليه ظاهر الوجود (الظل) هو الوجود الإضافي الظاهر بتعيينات الأعيان الممكنة
وأحكامها التي هي معدومات ظهرت باسم النور الذي هو الوجود الخارجي المنسوب إليها
فبستر ظلمة عدميتها النور الظاهر بصورها صار ظلا ظهور الظل بالنور وعدميته في نفسه
قال الله تعالى ألم تر إلى ربك كيف مرق الظل أي بسط الوجود الإضافي على الممكنات فالظلمة
بإزاء هذا النور هي العدم وكل ظلمة فهي عبارة عن عدم النور عما من شأنه أن يتنور
ولهذا سمي الكفر ظلمة لعدم نور الإيمان عن قلب الإنسان الذي من شأنه أن يتنور به قال الله
تعالى الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور الآية (الظل الأول) هو العقل
الأول لأنه أول عين ظهرت بنوره تعالى وقبلت صورة الكثرة التي هي شئون الوحدة الذاتية
(ظل الاله) هو الإنسان الكامل المتحقق بالحضرة الواحدية

(باب العين)

(العالم) هو الظل الثاني وليس الوجود الحق الظاهر بصور الممكنات كلها فمظهره
بتعييناتها سمي باسم السوى والتعريف باعتبار إضافته إلى الممكنات إذ لا وجود للممكن إلا بمجرد
هذه النسبة والافالوجود عين الحق والممكنات ثابتة على عدميتها في علم الحق وهي شئونها
الذاتية فالعالم صورة الحق والحق هوية العالم وروحه وهذه التعيينات في الوجود الواحد
أحكام اسم الظاهر الذي هو مجلي لاسمه الباطن (عالم الجبروت) هو عالم الاسماء والصفات
الالهية (عالم الامر وعالم المسكوت وعالم الغيب) هو عالم الأرواح والروحانيات لأنها وجدت
بأمر الحق بلا واسطة مادة ومدة (عالم الخلق وعالم الملك والشهادة) هو عالم الأجسام
والجسمانيات وهو ما يوجد بعد الامر بمادة ومدة (العارف) هو من أشهد الله ذاته وصفاته
واسمائه وأفعاله فالمعرفة حال تحدث من شهوده (العالم) هو من أطلع الله على ذلك لا عن
شهود بل عن يقين (العامة) هم الذين اقتصروا على الشريعة وتسمى علماء الرسوم
(العار العظيم والمقت الكبير) هو نقض العهد ما بأن يقول ما لا يفعل أو يعد ما لا يفي قال
الله تعالى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون وقال أنأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم
وأنتم تعلمون الكتاب أفلا تعقلون وفي تجهيلهم بقوله أفلا تعقلون عار عظيم (العبادة) هي غاية
التذلل للعامة و (العبودية) الخاصة الذين هموا بالنسبة إلى الله والصدق اليه في سلوك
طريقه و (العبودية) الخاصة الخاصة الذين شهدوا أنفسهم قائمة به في عبودته فهم يعبدونه به

في مقام أحدية الفرق والجمع (العادلة) هم أرباب التحليات الاسماءية إذا تحققوا بحقيقة
 اسم مامن أسمائهم واتصفوا بالصفة التي هي حقيقة ذلك الاسم ونسبوا اليه بالعبودية
 لشهودهم ربوبية ذلك الاسم وعبوديتهم للحق من حيث ربوبية الله لهم بكل ذلك الاسم خاصة
 فقبل لأحدهم عبد الرزاق ولأخر عبد العزيز وكذا عبد المصم وغيره (العبرة) ما يعبر به عن
 ظواهر أحوال الناس في الخير والشر وما جرى عليهم في الدنيا وما انتقلوا عليه منها إلى الآخرة
 دار الجزاء أي ما يؤل إليه حال بواطن الأمور وخفياتها حتى تتبين له عواقب الأمور ومعرفته
 الخفايا وما يجب عليه القيام به والعمل له قال النبي صلى الله عليه وسلم أمرت أن يكون ذنبي
 ذكر أو همي ففكر أو نظري عبدة ويدخل فيها العبور من رؤية الحكمة في ظواهر الخلق
 إلى رؤية الحكيم ومن ظواهر الوجود إلى باطنه حتى يرى الحق وصفاته في كل شيء (العقاب)
 يعبر به عندهم عن العقل الأول تارة وعن الطبيعة الكلية أخرى وذلك أنهم يعبرون عن
 النفس الناطقة بالورقاء والعقل الأول تحتفظها من العالم السفلي والخفيض الجسماني إلى
 العالم العلوي وأوج الفضاء القدسي كالعقاب وقد تحتفظها الطبيعة وتصطادها وتهوي بها
 إلى الخفيض السفلي كثيرا فلذا يطلق عليهم ما والفرق بينهما في الاستعمال بالقرائن (العله)
 عبارة عن بقاء حظ العبد في عمل أو حال أو بقاء رسم له وصفة (العماء) الحضرة الاحدية
 عندنا لأنه لا يعرفها أحد غيره فهو حجاب الجلال وقيل هو الحضرة الواحدية التي هي منشأ
 الاسماء والصفات لان العماء هو الغيم الرقيق والاعم هو الحائل بين السماء والارض وهذه
 الحضرة هي الحائلة بين سماء الاحدية وبين أرض الكثرة الخلقية ولا يساعده الحديث
 النبوي لأنه سئل النبي عليه السلام أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق فقال كان في عماء وهذه
 الحضرة تعين بالتعيين الأول لانها محل الكثرة وظهور الحقائق والنسب الاسماءية وكل
 ما تعين فهو مخلوق فهي العقل قال عليه السلام أول ما خلق الله العقل فاذن لم يكن فيه قبل أن
 يخلق الخلق الأول بل بعده والدليل على ذلك أن القائل بهذا القول يسمى هذه الحضرة
 حضرة الامكان وحضرة الجمع بين الوجوب والامكان والحقيقة الانسانية وكل ذلك من قبيل
 المخلوقات ويعترف بأن الحق في هذه الحضرة منحل بصفات الخلق اللهم الا أن يكون مراد
 السائل بالخلق العالم الاسمائي فيكون العماء الحضرة الالهية منشأ الربوبية (العماء)
 المعنوية هي التي تستمسك بها السموات المشار إليها بقوله بغير عمد ترونها فانه تلويح إلى عمد
 لا ترونها وهي روح العالم وقلبه ونفسه وهي حقيقة الانسان الكامل الذي لا يعرفه الا الله
 كما قال تعالى أوليائي تحت قبائلي لا يعرفهم غيري (العنقاء) كناية عن الهيولى لانها لا ترى
 كالعنقاء ولا توجد الا مع الصورة فهي مقبولة وتسمى الهيولى المطلقة المشتركة بين الاجسام
 كلها العنصر الأعظم (عوالم اللبس) هي جميع المراتب النازلة عن الحضرة الاحدية لان
 الذات الاقدسية تنزل بتعيناتها فيها إلى الحسية وتتصف بالصفات الروحانية والمثالية
 فتلبس (العين الثامنة) هي حقيقة في الحضرة العلمية ليست بموجودة بل معدومة ثابتة في علم

الله والمرتبة الثانية من الوجود الخفي (عين الشئ) هو الحق (عين الله وعين العالم) هو الانسان الكامل المتحقق بحقيقة البرزخية الكبرى لان الله ينظر بنظره الى العالم فيرحمه بالوجود كما قال تعالى لولاك لولاك لما خلقت الافلاك والانسان المتحقق بالاسم البصير لان كل ما يبصر في العالم من الاشياء فانما يبصر به هذا الاسم (عين الحياة) هو باطن الاسم الحى الذى من تحقق به شرب من ماء عين الحياة الذى من شربه لا يموت أبداً لكونه حياً بحياة الحق وكل حى في العالم محيى بحياة هذا الانسان لكون حياته حياة الحق (العبد) ما يعود على القلب من التغلى أو التجلى كيف كان

باب الغيب

الغراب هو كناية عن الجسم الكلى لكونه في غاية البعد من عالم القدس والحضرة الاحدية ونحوه عن الادراك والنورانية سمي بالغراب الذى هو مثل فى البعد والسواد (الغشاء والغشاوة) هما ما تتركب على وجه مرآة القلب من الصدأ ويكل عين البصيرة ويعلو وجه مرآتها (الغنى) هو الملك التام فالغنى بالذات ليس الا الحق اذ له ذات كل شئ والغنى من العباد من استغنى بالحق عن كل ما سواه لانه اذا فاز بوجوده فاز بكل شئ بل لا يرى لشيء وجوداً وتأثيراً وظفر بالمطلوب واستتر بشهود المحبوس (الغوث) هو القطب حين يلقي اليه ولا يسمى فى غير ذلك الوقت غوثاً (غيب الهوية والغيب المطلق) هو ذات الحق باعتبار اللاتعريف (الغيب المكنون والغيب المصون) هو السر الذاتى وكنهه الذى لا يعرفه الا هو وله هذا كان مصوناً عن الاغيار مكنوناً عن العقول والابصار (الغين) دون الرين وهو الصدأ فان الصدأ حجاب رقيق يخجل بالتصغيرة ويحول بنور التجلى لبقاء الايمان معه وأما الرين فهو الحجاب الكثيف الحائل بين القلب والايمان بالحق والغير ذهول عن الشهود واحتجاب عنه مع صحة الاعتقاد

(باب الفاء)

(الفتح) هو ما يقابل الرقى من تفصيل المادة المطلقة بمورها النوعية أو ظهور كل ما يطن فى الحضرة للمراحدة من النسب الاسماءية وبرز كل مما كمن فى الذات الاحدية من الشؤون الذاتية كالحقائق الكونية بعد تعينها فى الخارج (الفتوح) هو كل ما يفتح على العبد من الله تعالى بعدما كان مغلقاً عليه من النعم الظاهرة والباطنة والارزاق والعبادة والعلوم والمعارف والمكاشفات وغير ذلك (الفتح القريب) هو ما انفتح على العبد من مقام القلب وظهور صفاته وكالاته عند قطع منازل النفس وهو المشار اليه بقوله تعالى ذكر من الله وفتح قريب (الفتح المبين) هو ما انفتح على العبد من مقام الولاية وتجليات أنوار الاسماء الالهية المعينة لصفات القلب وكالاته وهو المشار اليه بقوله تعالى انا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر يعنى من الصفات النفسانية والتلبية (الفتح المطلق) هو أعلى لفتوحات وأكملها وهو ما انفتح على العبد من تجلى الذات الاحدية والاستغراق فى عين الفتح ابفاء الرسوم الخلقية كلها وهو المشار اليه بقوله تعالى اذ جاء نصر الله والفتح (الفترة) خمود

حرارة الطاب اللازمة للبداية (الفرق الاول) هو الاحتجاب بالخلق عن الحق وبقاء الرسوم الخلقية بحالها (الفرق الثاني) هو شهود قيام الخلق بالحق ورؤية الوحدة في الكثرة والكثرة في الوحدة من غير احتجاب صاحبه بأحدهما عن الآخر (الفرقان) هو العلم التفصيلي الفارق بين الحق والباطل والقرآن هو العلم الذي الاجالى الجامع لسكها (فرق الجمع) هو تكثر الوحدة بظهوره في المراتب التي هي ظهور شؤون الذات الاحدية وتلك الشؤون في الحقيقة اعتبارات محضة لا تحقق ايها الا عند بروز الوحدة بصورها (فرق الوصف) هو ظهور الذات الاحدية بأوصافها في الحضرة لواحدية (الفرق بين المتخلاق والمتحقق) هو أن المتخلاق هو الذي يكتب فضائل الاخلاق والاصاف الحميدة تسكفا وتعملا ويحتجب الرذائل والذمائم فله من الاسماء الالهية آثارها والمتحقق هو الذي جعله الله مظهرا لاسمائه وأوصافه وتجلى فيه بها فخر رسوم أحلاقه وأوصافه (الفرق بين الكمال والشرف والمقص والحسنة) هو أن الكمال عبارة عن حصول الجمعية الالهية والحقائق الكونية في الانسان فكما كانت الجمعية الالهية بجميع اسمائه وصفاته فيه أكثر وأوفر وظهوره بها أتم كان أكمل وكما كان حظها منها أقل كان أنقص وعن مرتبة الخلافة الالهية أبعد وأما الشرف فهو عبارة عن ارتفاع الوسائط بين الشيء وموجده أو قلتها فكما كانت الوسائط بين الحق والخلق أقل وأحكام الوجوب على أحكام الامكان أغلب فيه كان أشرف وكما كانت الوسائط بينه وبين الحق أكثر كان أخس فعلى هذا يكون العقل الاقل والملائكة المقربون أشرف من الانسان الكامل وذلك الانسان أكمل (الفتور) هو تميز الخلق عن الحق بالتوابع وتوابعه بالحوال والاشكال (الفتوانية) خطاب الحق بطريق المسكافة في عالم المثال

باب القاف

(القابلية الاولى) هي أصل الاصول وهي التعيين الاول (قابلية الظهور) هي المحبة الاولى المشار اليها بقوله تعالى أحبيت أن أعرف (قاب قوسين) هو مقام القرب الاسمائي باعتبار التقابل بين الاسماء في الامر الالهى المسمى بدائرة الوجود كالابداء والاعادة والنزول والاعروج والفاعلية والقابلية وهو الاتحاد بالحق مع بقاء التميز والاثنية الاعتبارية هناك القضاء المحض والطمس الكلى للرسوم كلها (القيام بالله) هو الاستيقاظ من نوم الغفلة والنهوض عن سنة الفترة عند الاخذ في السير الى الله (القيام بالله) هو الاستقامة عند البقاء بعد القضاء والعبور على المنازل كلها والسير عن الله بالله في الله بالانخلاع عن الرسوم الكلية (القبض) هو أخذ الوقت بوارد يشير الى ما يوحشه من الصدق والمجران وأمثال ذلك وقد مر ذكره فيما يقابله من البسط وأكثر ما يقع عقيب البسط لسوء أدب يصدر من السالك في حال البسط والفرق بينهما وبين الخوف والرجاء أن تعلق الخوف والرجاء بالمكروه والمرغوب المتوقع في مقام النفس والقبض والبسط انما يتعلقان بالوقت الحاضر لا تعلق لهما بالآجل (القدم) هو السابقة التي حكم الحق بها لالعبد أزلا ويخص بما يكمل ويتمه الاستعداد من

الموهبة الاخيرة الذببة الى العبد بقوله عليه السلام لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع
الجبار فيها قدمه ثم تقول قط نى قطنى وانما يكتفى عنها بالقدم لان القدم آخر شئ من الصورة
وهى آخر ما يقرب به الحق الى العبد من اسمه الذى اذا اتصل به وتحقق كمال (قدم الصدق)
هى السابقة الحميلة والموهبة الجزيلة التى حكمها الحق تعالى لعباده الصالحين المخلصين
فى قوله تعالى وبشر الذين آمنوا انهم قدم صدق عند ربهم والصدق هو الخيار من كل
شئ (القرب) هو عبارة عن الفناء بما سبق فى الازل من العهد الذى بين الحق والعبد فى قوله
تعالى استبر بكم قالوا بلى وقد يخص بمقام قاب قوسين (القشر) هو كل علم ظاهر يصاب به
العلم الباطن الذى هو ابهى عن الفساد كالشرعية للطريقة والطريقة للحقيقة فان لم يصب حاله
وطريقته باشرعية فسد حاله واتطريقته هوى وهوسا وسوسة ومن لم يتوسل
بالطريقة الى الحقيقة ولم يحفظها بمافسدت حقيقة وتوسل الى الزندقة والاحاد (القطب
هو الواحد الذى هو موضع نظرا لله من العالم فى كل زمان وهو على قلب اسرافيل عليه السلام
(القطبية الكبرى) هى مرتبة قطب الاقطاب وهو باطن محمد عليه السلام فلا يكون الا
لورثته لاختصاصه عليه السلام بالاكملية فلا يكون خاتم الولاية وقطب الاقطاب الا على باطن
خاتم النبوة (القلب) هو جوهر نورانى مجرد يتوسط بين الروح والنفس وهو الذى تحقق به
الانسانية ويسميه الحكيم النفس الباطنة والروح باطنه والنفس الحيوانية مركبه وظاهره
المتوسط بينه وبين الجسد كما مثله فى القرآن بالزحاجة والكوكب الدرى والروح المصباح
فى قوله تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى
يوقد من شجرة مباركة يتونة لا شرقية ولا غربية والشجرة هى النفس والمشكاة البدن وهو
الوسط فى الوجود ومراتب التنزلات بمثابة اللوح المحفوظ فى العالم (القوامع) هى كل ما يقع
الانسان عن مقتضيات الطبع والنفس والهوى وينزع منها وهى الامداد الالهائية
والتأييدات الالهية لاهل العناية فى السير الى الله والتوجه نحوه

باب الكاف

(الكتاب المبين) هو اللوح المحفوظ المراد بقوله تعالى ولا يربط ولا يابس الا فى كتاب مبين
(الكل) هو اسم للحق تعالى باعتبار الحضرة الواحدية الالهية الجامعة للاسماء كلها ولهذا
يقال احدا بالذات كل بالاسماء (الكلمة) يكى بها عن كل واحد من الماهيات والاعيان
والحقائق والوجودات الخارجية وفى الجملة عن كل متعين وقد تخص المعقولات من الماهيات
والحقائق والاعيان بالكلمة المعنوية او الغيبية والخارجيات بالكلمة الوجودية والمجردات
المفرقات بالكلمة التامة (كلمة الحضرة) هى اشارة الى قوله تعالى كن نقوله تعالى انما
قولنا شئ اذا اردناه ان نقوله كن فيكون فهى صورة الارادة الكلية (الكنز الخفى)
هو الهوى الاحدية المكنونة فى الغيب وهو أبطن كل باطن (الكنود) هو فى الشرعية تارك
الفرائض وفى الطريقة تارك القضايل وفى الحقيقة من اراد شيئا لم يرده الله لانه ينازع الله

مشيئته فلم يعرف حق نعمته (كون القصور غير مشقت للشمل) معناه ان تسكثر الواحد الحق
بتتميز التعيينات لا لوجوب تفرق الجمعية الالهية والاحدية الذاتية (كوكب الصبح)
هو أول ما بعد ومن التحليلات وقد يطلق بمظهرية النفس الكلية من قوله تعالى فلما حن عليه
الليل رأى كوكبا (الكيمياء) هي القناعة بالموجود وترك التشوف الى المفقود قال
أمر المؤمنين على رضى الله عنه القناعة كنز لا يفقد (كيمياء السعادة) هي تهذيب النفس
باحتساب الرذائل وترك كبتها عنها واكتساب الفضائل وتحليتها بها (كيمياء العوام) هي
استبدال المتاع الاخرى الباقي بالطعام الدنيوى القانى (كيمياء الخواص) هي تخلص
القلب عن السكون باستثمار السكون

باب اللام

(اللائمة) هي ما تلوح من نور انجلي ثم تروح وتسمى أيضا بارقة وخطرة (الب) هو العقل
المنور بنور القدس الصافي عن قشور الاوهام والتخيلات (لب الب) هو مادة النور الالهى
القدسى الذى يتأيد به العقل فيصفوه عن القشور المذكورة وبذلك العلوم المتعالية عن
ادراك القلب المتعلق بالسكون المصونة عن الفهم المحجوب بالعلم الرسمى وذلك من حسن
السابقة المقتضى لخبر اللامة (اللبس) هو الصورة العنصرية التى تلبس الحقائق الروحانية
قال الله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون ومنه لبس الحقيقة
الحقانية بالصورة الانشائية كما أشير اليه فى الحديث القدسى أولبائى تحت قبائى لا يعرفهم
غيرى (اللسن) هو ما يقع به الافصاح الالهى للآذان الواعية عما يريد أن يعلمهم به اما على
سبيل التعريف الالهى واما على لسان نبي أوولى أو صديق (لسان الحق) هو الانسان
المحقق بمظهرية الاسم المتكلم (اللطيفة) هي كل اشارة دقيقة المعنى يلوح منها فى الفهم معنى
لا تسعه العبارة (اللطيفة الانسانية) هي النفس الناطقة المسماة عندهم بالقلب وهي فى
الحقيقة تنزل للروح الى رتبة قريبة من النفس مناسبة ما يوجهه مناسبة للروح ثم يوجه آخر
ويسمى الوجه الاول المدرو والثانى القواد (الواو) هو الكتاب المبين والنفس الكلية
(الواو) هي جمع لا شقة وقد تطلق على ما يلوح للحس من عالم المثال كحال سارية رحمه الله
لامبر المؤمنين عمر رضى الله عنه وهو من السكشف الصورى وبالمعنى الاول من السكشف
المعنوى الحاصل من الجنب الاقدس (الوامع) هي أنوار ساطعة تلج لاهل البدايات من أرباب
الافوس الضعيفة الظاهرة فتنعكس من الخيال الى الحس المشترك فتصير مشاهدة بالحواس
الظاهرة فيتراءى لهم أنوار كأنوار الشهب والقمر والشمس فتضى عما حوالهم وهي امام
غاية أنوار القهر والوعيد على النفس فتضرب الى الحجرة وامام غلبة أنوار اللطف والوعد
فتضرب الى الخضر والنصوع (ليلة القدر) هي ليلة يختص فيها السالك بتجلى خاص
يعرف به قدره ورتبته بالنسبة الى محبوبه وهو وقت ابتداء وصول السالك الى عين الجم
ومقام البالغين فى المعرفة

باب المسمي

(الماسك والمسوك به والمسوك لاجله) هي العمد المعنوية وهي حقيقة الانسان كما قال لولك لولك لما خلقت الافلاك قال الشيخ أبو طالب المكي قدس سره في قوت القلوب ان الافلاك تدور بانفاس بنى آدم (وقال) محي الدين قدس سره في استفتاح كتاب نسخة الحق الحمد لله الذي جعل الانسان الكامل معلمي الملك وأدار سبحانه وتعالى تشرىفا وتوحيها بانفاسه الفلك كل ذلك اشارة الى ما ذكره من أهل هذا المقام يعلم أن الموجودات كلها على اختلاف ضروبها صور أعمال الخلق في مراتبه المختلفة ارادات مختلفة هي في الحقيقة أحكام ارادته الواحدة الاصلية المتعلقة بإيجاد الانسان الكامل المراد بعينه وما سواه انما هو مراد لقصد ثان فظاهر الارادات المتعددة التي قلنا انما أحكام الارادة الاصلية وعدد المراتب الانسانية على عدد مراتب الموجودات والتفاوت بالشأن والكمال ببعض معانيها علة لتفاوت مراتب الموجودات فانهم بهذه مذكرة كلية (ماء القدس) هو العلم الذي يظهر النفس من دفس الطباع ونجس الرذائل والشهود الحقيقي بالتجلي القديم الرفع للحدثان الحدث نجس (المبدئية) هي اضافة محضة تلى الاحدية باعتبار تفرق الذات الاحدية على الحضرة الواحدية التي هي منشأ التعينات والصفات والاضافة اعتبارات عقلية (بمادى النهايات) هي فروض العبادات أى الصلاة والصوم والزكاة والحج وذلك أن بداية الصلاة ونهايتها هي كمال القرب والمواصلة الحقيقية ونهاية الزكاة هي بذل ما سوى الله بخلوص بحبة الحق ونهاية الصوم الامساك عن الرسوم الخلقية وما يقوى بها الفناء في الله وله إذا قال في الكلمات القدسية الصوم لي وأنا أجرى به ونهاية الحج الوصول الى المعرفة والتحقق بالبقاء بعد الفناء لان المناسك كلها وضعت بازاء منازل السالك الى النهاية ومقام أحدية الجمع والفرق (مبنى التصوف) هو الخصال الثلاثة التي ذكرها أبو محمد درويش وهي التمسك بالفقر والافتقار والتحقق بالبذل والابتناء وترك التعرض والاختيار (المتحقق بالحق) هو من يشاهد الله تعالى في كل متعين بلا تقيد به فانه تعالى وان كان مشهودا في كل مقيد باسم أو صفة أو اعتبار أو تعين أو حيثية فانه لا ينحصر فيه ولا يتقيد به فهو المطلق المقيّد والمقيد المطلق المستزاد عن التقيد واللاتقيد والاطلاق والالاتقيد فافهم (المتحقق بالحق والخلق) هو من يرى أن كل مطلق في الوجود له وجه الى التقيد وكل مقيد له وجه الى الاطلاق بل يرى كل الوجود حقيقة واحدة له وجه مطلق ووجه مقيد بكل قيد ومن شاهد هذا المشهد ذوقا كان متحققا بالحق والخلق والفناء والبقاء (المجذوب) من اصطنته الحق تعالى لنفسه واصطفاه لحضرة انسه وطهره بجماء قدسه فخار من النخ والمواهب ما فاربه بجميع المقامات والمراتب بلا كلفة المكاسب والمتاعب (المجالى الكمية والمطالع والمنصات) هي مظاهر ومفاتيح الغيوب التي انفتحت بها مغالق الابواب المسدودة بين ظاهر الوجود وباطنه وهي خمسة * الاول هو مجلى الذات الاحدية وعين الجمع ومقام أوادى والطامة الكبرى ومجلى حقيقة الحقائق وهو غاية

الغايات ونهاية النهايات * الثاني مجلى البرزخية الاولى وجمع البحرين ومقام قاب قوسين وحضرة جمعية الاسماء الالهية * الثالث مجلى عالم الخبوت وانكشاف الارواح القدسية * الرابع مجلى عالم الملكوت والمديرات السماوية والماثلين بالامر الالهى فى عالم الربوبية * الخامس مجلى عالم الملك بالكشف المورى وعجائب عالم المثال والمديرات الكونية فى العالم السفلى (مجلى الاسماء الفعلية) هى المراتب الكونية التى هى أجزاء العالم وآثار الافعال (جمع البحرين) هو حضرة قاب قوسين لا اجتماع بحرى الوجود والامكان فيها وقيل هو حضرة جمع الوجود باعتبار اجتماع الاسماء الالهية والحقائق الكونية فيها (جمع الاهواء) هو حضرة الجمال المطابق فانه لا يتعلق هوى الا برشته ولذلك قيل نقل فؤادك حيث شئت من الهوى * ما الحب الا للحبيب الاول

وقال الشيبانى

كل الجمال غدا الوجهك محملا * لكنه للعالمين مفصلا
(جمع الاضداد) هو الهوى المطلقة التى هى حضرة تعانق الاطراف (المحبة الاصليّة) هى محبة الذات عين المذاق الا باعتبار امر زائد لانها اصل جميع أنواع المحبة فكل ما بين اثنين فهى اما المناسبة فى ذاتيهما أولا اتحادا فى وصف أو مرتبة أو حال أو فعل (المحفوظ) هو الذى حفظه الله تعالى عن المخالفات فى القول والفعل والارادة فلا يقول ولا يفعل الا ما يرضى الله به ولا يريد الا ما يريد الله ولا يقصد الا ما أمره الله به تدبر (محوأر باب الظاهر) هو رفع أوصاف العادات والخصال الذميمة ويقابله الاثبات الذى هو اقامة أحكام العبادة واكتساب الاخلاق الحميدة (محوأر باب السرائر) هو ازالة العلل والآفات ويقابله اثبات المواصلة وذلك برفع أوصاف العبد ورسوم اخلاقه وأفعاله بتجليات صفات الحق واخلاقه وأفعاله كما قال كنت سمعته الذى يجمع به الحديث (مجمع الجمع والمحقق الحقيقى) هو فناء الكثرة فى الوحدة (محوأر عبودية ومحوأر العبد) هو اسقاط اضافة الوجود الى الاعيان فان الاعيان شئون ذاتية ظهرت فى الحضرة الواحدة بحكم العالمية فهى معدومات العين أبدا الا أن الوجود الحق ظهر فيها فهى مع كونها معدومة لها آثار فى الوجود الظاهر بها وبصورها المعلومة والوجود ليس العين الحق تعالى والاضافة نسبة ليس لها وجود فى الخارج والافعال والتأثيرات ليست تابعة للوجود اذا المعلوم لا يؤثر فلا فاعل ولا موجود الا الحق سبحانه وحده فهو العابد باعتبار تعينه وتقيد به بصورة العبد التى هى شأن من شؤنه الذاتية والمعبود باعتبار اطلاقه وعن العبد باقية على عدمها فالعبد محقووا العبودية محقوة كما قال تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى ألا ترى الى قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم وقوله لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة فأثبت انه رابع ثلاثة ونفى انه ثالث ثلاثة لانه لو كان أحدهم لكان محكما مثلهم تعالى عن ذلك وتقدس أما اذا كان رابعهم فمكان غيرهم باعتبار الحقيقة عينهم باعتبار الوجود أو غيرهم باعتبار تعيناتهم عينهم باعتبار حقيقةهم.

(الحق) هو فناء وجود العبد في ذات الحق كما ان المحو فناء أفعاله في فعل الحق والطمس فناء الصفات في صفات الحق فالاول لا يرى في الوجود وجود الشيء الا للحق والثاني لا يرى لشيء فعلا الا للحق والثالث لا يرى صفة الا للحق (المحاضرة) هي حضور القلب مع الحق في الاستفاضة من أسمائه تعالى (المحاذاة) هي حضوره مع وجهه بمراقبة تذهله عما سواه حتى لا يرى غيره لغيبته عن كلهم (المحادثة) هي خطاب الحق للعبد في صورة من عالم الملك كالنداء لموسى عليه السلام من الشجرة (المخدع) هو موضع ستر القطب عن الافراد الواسلين (المسدد الوجودي) هو وصول كل ما يحتاج اليه الممكن في وجوده على الولاة حتى يبقى فان الحق يمسده من النفس الرحمان بالوجود حتى يترج وجوده على عدمه الذي هو مقتضى ذاته بدون موجوده وذلك في التحال وبذله من الغذاء والتنفس ومسده من الهواء ظاهر محسوس وأما في الجمادات والافلاك والروحانيات فالعقل يحكم بدوام ربخا ووجودها من مرجعه والشهود يحكم بكون كل ممكن في شكل أن خلقا جديدا كما يأتي (المراتب السكينة) هي ست مراتب مرتبة الذات الاحدية ومرتبة الحضرة الالهية وهي الحضرة الواحدية ومرتبة الارواح المجردة ومرتبة النفوس العاملة وهي عالم المثال وعالم الملكوت ومرتبة عالم الملك وهو عالم الشهادة ومرتبة السكون الجامع وهو الانسان الكامل الذي هو مجلي الجميع وصورة جمعيتهم وانما قلنا ان المجالي خمسة والمراتب ست لان المجلي هو المظهر والذي تظهر فيه هذه المراتب والذات الاحدية ليست مجلي شي اذ لا اعتبار للعدد فيها أصلا حتى العالمية والمعلومية فهي مراتب أصلية ترتب هذه المراتب بترلتها وما عداها كلها مجال باطنة أو ظاهرة ولا مجلي لاحدية الذات الا الانسان الكامل وقيل المراتب ثمان وهي مرتبة عالم الملك وعالم الملكوت وعالم الجبروت والاعيان الثابتة والاسماء الالهية والصفات السجانية يعني بها الواحدية والاحدية ووحدة الذات والذات الحق وهو تحت الذات وهوية مطلقة وهو الغاية ولا فهم ولا ادراك لما وراءه تبصر ويقال مظاهر الهيئة ~~سكينة~~ لان الثامن مظهر السابع والسابع مظهر السادس وهكذا انتهت وسباني تفصيل ذلك (مرآة السكون) هي الوجود المضاف للوحداني لان الاكوان وأوصافها وأحكامها لم تظهر الا فيه وهو يخفي بظهورها كما يخفي وجه المرآة بظهور الصور فيه (مرآة الحضرة) هي التعينات المنسوبة الى الشؤون الباطنة التي صورها الاكوان فان الشؤون باطنة والوجود المتعبر بتعيناتها ظاهر فمن هذا الوجه كانت الشؤون مرآيا للوجود الواحد المتعين بصورها (مرآة الحضرتين) أعني حضرة الوجوب والامكان هي الانسان الكامل وكذا مرآة الحضرة الالهية لانه مظهر الذات مع جميع الاسماء (المسامرة) هي محادثة الحق للعبد في سره لانها في العرف هي المحادثة ليلا (مسالك جوامع الاثنية) هي ذكر الذات بالاسماء الذاتية بدون الوصفية مع الفعلية مع المعرفة بها وشهودها وذلك ان الذات المطلقة أصل جميع أسمائه تعالى فأجل وجوده تعظيمه تعالى وأعظمها التعظيم المطلق المثنى بجميع أوصافها فان اذا أتى عليه بعلمه أو وجوده أو قدرته

فقد قيد تعظيمه بذلك الوصف أما إذا أتى عليه بأسماء الداتية كالصدوس والسبوح والسلام والعلی والحق وأمثالها التي هي أثنية جميع الاسماء فقد عمم التعظيم بجميع كالاته (مستوى الاسم الأعظم) هو البيت المحرم الذي وسع الحق أعني قلب السكامل (مستند المعرفة) هو الحضرة الواحدية التي هي جميع الاسماء (المستهلك) هو الثاني في الذات الاحدية بحيث لا يبقى منه رسم (المسئلة الغامضة) هي لقاء الاعيان الثابتة على عدمها مع تجلي الحق باسم النور أي الوجود الظاهر في صورها وظهره بأحكامها وبروزة في صورة الخلق الحديد على الآتات باضافة وجوده اليها وتعيينه بهامع بقائهم على العدم الأصلي اذ لا دوام يرجح وجودها بالاضافة اليها ولولا التعيين بها لما ظهرت قط وهذا أمر كشي ذوق ينبوعه الفهم وبأنه العقل (المستريح) هو من العباد من أطلع الله على سر القدر لانه يرى ان كل مقدور يجب وقوعه في وقته المعلوم وكل ما ليس بمقدور يمتنع وقوعه فاستراح من الطلب والانتظار لم تقع والحزن والتحسر على ما فات كما قال تعالى ما أصاب من مصيبة في الارض الاية ولهذا قال أنس رضي الله عنه خدمته يعني النبي صلى الله عليه وسلم عشرين فلم يقل لشي فعلته لم فعلته ولا لشي تركته لم تركته ولم يجدها الانسان الا الملائكة فانصف (مشارك الصبح) هي التجليات الاسماءية لانها مفايح أسرار الغيب وتجلي الذات (مشارك شمس الحقيقة) هي تجليات الذات قبل الفناء التام في عين أحدية الجمع (مشرف الضمائر) هو من أطلع الله على ضمائر الناس وتجلي له اسم الباطن فيشرف على الباطن (مضاهاة بين الشئون والحقائق) هي رتبة الحقائق الكونية على الحقائق الالهية التي هي الاسماء على الشئون الذاتية فالأكوان ظلال الاسماء وصورها والاسماء ظلال الشئون (المضاهاة بين الحضرات والأكوان) هي انتساب الأكوان الى الحضرات الثلاث أعني حضرة الوجوب وحضرة الامكان وحضرة الجمع بينهما فكل ما كان من الأكوان نسبه الى الوجود أقوى كان أشرف وأعلى فكانت حقيقته علوية روحية أو ملكية أو بسيطة فلسكية وكل ما كان نسبه الى الامكان أقوى كان أخس وأدنى فكانت حقيقته سفلية عنصرية بسيطة أو مركبة وكل ما كان نسبه الى الجمع أشد كانت حقيقته انشائية وكل انسان كان الى الامكان أميل وكانت أحكام السكرة الامكانية فيه أغلب كان من المردودين السكفار وكل ما كان الى الوجوب أميل وأحكام الوجوب فيه أغلب كان من السابقين الانبياء والاولياء وكل من تساوت فيه الجهات كان مقتصدا من المؤمنين وبحسب اختلاف الميل الى أحد الجانبين اختلف المؤمنون في قوة الايمان وضعفه (المطالعة) توثيق الحقائق للعارفين ابتداء وعن سؤال منهم فيما يرجع الى الحوادث وقد يطلق على استشراف المشاهدة عند طواغيتها ومبادئ بروجها (المطلع) هو مقام شهود المتكلم عند تلاوة آية من كلامه متجليا بالصفة التي هي مصدر تلك الآية كما قال الامام جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه لقد تجلى لي الله لعباده في كلامه ولكن لا يبصرون وكان ذات يوم في الصلاة فخر مغشيا عليه فسمعت عن ذلك فقال ما زلت أكر رأية حتى سمعتها من

المتكلم وقال الشيخ الكبير شهاب الدين السهروردي قدس سره كان لسان جده قمر في ذلك الوقت كشجرة موسى عليه السلام عند دناؤه منها باني أنا الله ولعمري ان المطلع أعم من ذلك وهو مقام شهود الحق في كل شيء متجليا بصفاته التي ذلك الشيء مظهرها لكن لما ورد في الحديث النبوي ما من آية الا ولها ظهور وبطن ولكل حرف حد ومطلع خصوصه بذلك (معالم أعلام الصفات) هي الأعضاء كالعين والاذن واليد فأنها التي يظهر بها معالم في الصفات وأصولها والمعلم محل الظهور كعالم الدين ومعالم الطريق (المعلم الاول ومعلم الملك) هو آدم عليه السلام لقوله تعالى يا آدم أنبئهم بأسمائهم (مغرب الشمس) هو استتار الحق بتعييناته والروح بالجسد (مفتاح سر القدر) هو اختلاف استعدادات الاعيان الممكنة في الازل (المفتاح الاول) هو اندراج الاشياء كلها على ما هي عليه في غيب الغيوب الذي هو أحدية الذات كشجرة في النواة وتسمى بالحروف الأصلية (مفرح الاخران ومفرج الكرب) هو الايمان بالقدر (المفيض) هو اسم من أسماء النبي عليه السلام لانه المتحقق بأسماء الله تعالى ومظهر افاضة نور الهداية على الخلق وواسطتها (المقام) هو استيفاء حقوق المراسم فان من لم يستوف حقوق ما فيه من المنازل لم يصح له الترقى الى ما دونه كما أن من لم يتحقق بالقناعة حتى تكون له ملكة لم يصح له التوكل ومن لم يتحقق بحقيقة التوكل لم يصح له التسليم وهلم جرا في جميعها وليس المراد من هذا الاستيفاء أنه لم يبق عليه بقية من درجات المقام السافل حتى يتمكن منه الترقى الى العالي فان أكثر بقايا السافل ودرجاته الرفيعة انما تستدرك في العالي بل المراد تملكه على المقام بالتثبت فيه بحيث لا يحول فيكون حالا وصدق اسمه عليه كحصول معناه بأن يسمى قانعا ومتوكلا وكذا في الجميع فانه انما يسمى مقاما لا قاة السالك فيه (مقام التنزل الرباني) هو النفس الرحمانى أعنى ظهور وجود الحقائق في مراتب التعيينات (المكانة) هي المنزلة التي هي أرفع المنازل عند الله وقد تطلق على المكان وهو المشار اليه بقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر (المكر) هو ارداف النعم مع المخالفة وابقاء الحال مع سوء الادب واطهار الآيات والكرامات من غير أمر ولا حد (الملك) هو عالم الشهادة (الملسكوت) هو عالم الغيب (مالك الملك) هو الحق في حال المجازاة للعبد على ما كان منه مما أمر به (عمدا الهيم) هو النبي صلى الله عليه وسلم لانه الواسطة في افاضة الحق الهداية على من يشاء من عباده وامدادهم بالنور والأيد (المناصفة) هي الانصاف أعنى حسن المعاملة مع الحق والخلق (المنهج الاول) هو انتشاء الواحدة عن الوحدة الداتية وكيفية انتشاء جميع الصفات والاسماء في رتب الذات ومن أطلع الله على ترتيب الاسماء والصفات في جميع مراتب الذات فقد دله على أقرب السبل من المنهج الاول (المقطع الواحداني) هو حضرة الجمع التي ليس للغير فيها عين ولا أثر فهي محل انقطاع غير الاغيار وغير الجمع الاحدية وتسمى منقطع الاشارة وحضرة الوجود وحضرة الجمع (منتهى المعرفة) هي الحضرة الواحدة وتسمى منشأ السوى باعتبار انتشاء النفس الرحمانى الذي منه تظهر صور المعاني فانها تظهر بربا لوجود ومثل

التدلى لتسزل الحق فيه الى صورة الخلق ومنزلة التسدي لدنو الخلق من الحق ومنبت الجود
لا بداء فيضان جود الحق الى غير ذلك من الاسماء (المناسبة الذاتية) بين الحق وعبد
من وجهين اما بان لا تؤثر أحكام تعين العبد وصفات كثرته في أحكام وجوب الحق ووحدته بل
تتأثر منها ويضيق ظامه كثرته بنور وحدته واما ان يتصف العبد بصفات الحق ويتحقق
باسمائه كما ان اتفق الامر ان فذلك العبد هو الكمال المقصود بعينه وان اتفق الاول بدون
الثاني فهو المحبوب المقرب وحصول الثاني بدون الاول محال وفي كلا الامرين مراتب كثيرة
أما في الامر الاول فيجب شدة غلبة نور الوحدة على الكثرة وضعفها وقوة استيلاء أحكام
الوجوب على أحكام الامكان وضعفها وأما في الامر الثاني فيجب استيعاب تحققه بالاسماء
كها وعدمه بالتحقق ببعضها دون بعض (المهيمون) هم الملائكة المهيمون في شهود جمال الحق
الذين لم يعلموا أن الله خالق آدم لشدة اشتغالهم بمشاهدة الحق وهمانهم وهم العالون الذين لم
يكفوا بالسجود لغيبهم عما سوى الحق وواهم بنور الجمال فلا يسمعون شيئا مما سواه وهم
الكروبيون (الموت) هو في اصطلاحهم قمع هوى النفس فان حياتها به ولا تميل الى لذاتها
وشهواتها ومقتضيات الطبيعة البدنية الاله فاذا مالت الى الجهة السفلية جذبت القلب الذي
هو النفس الناطقة الى مركزها فموت من الحياة الحقيقية العلمية له بالجهل فاذا ماتت النفس
عن هواها بقمعها انصرف القلب بالطبع والمحبة الاصلية الى عالم القدس والنور والحياة
الذاتية التي لا تقبل الموت أصلا والى هذا الموت أشار أفلاطون بقوله مات بالارادة تحيا
بالطبيعة * قال الامام جعفر الموت هو التوبة قال الله تعالى فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا أنفسكم
فمن تاب فقد تم لن نفسه ولهذا اذا صنفوا الموت أصنافا فخصوا مخالفة النفس بالموت الاحمر
* ولما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من جهاد الكفار قال رجعنا من الجهاد الاصغر
الى الجهاد الاكبر قالوا يا رسول الله وما الجهاد الاكبر قال مخالفة النفس * وفي حديث آخر
المجاهد من جاهد نفسه فمن مات عن هواه فقد حيي بهدايه عن الضلالة وبمعرفته عن الجهالة
قال الله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه يعني ميتا بالجهل فاحييناه بالعلم وقد سموا أيضا هذا
الموت بالموت الجامع لجميع أنواع الموات (الموت الابيض) هو الجوع لانه ينور الباطن
و يبيض وجه القلب فاذا لم يشبع السالك بل لا يزال جائعا مات الموت الابيض فينتهذ تحيا
فطنة لان البطن تقيت الفطنة فمن ماتت بطنته حيث فطنته فاعمل (الموت الاخضر) هو
لبس المرقع من الخرق الملقاة التي لا قيمة لها فاذا قنع عن اللباس الجميل بذلك واقتصر على
ما يستر العورة وتصح فيه الصلاة فقامت الموت الاخضر لا خضر ارضه بالقناعة ونضارة
وجهه بنضرة الجمال الذاتي الذي حيي به واستغنى عن التجميل العارض كما قيل
اذا المرء لم يدنس من اللؤم عرضه * فكل رداء يرتديه جميل
(ولما) روى الشافعي في ثوب خلق لا قيمة له فعابه بعض الجهال بذلك قال
لئن كان ثوبي فوق قيمته الفلاس * فلي فيه نفس دون قيمتها الانس

فتوبك شمس تحت أنواره الدجى * وتوبى ليل تحت ظلمته الشمس
(الموت الاسود) هو احتمال أذى الخلق لانه اذا لم يجد في نفسه حرجا من أذاهم ولم تتألم نفسه
بل يلمتسه لكونه يراه من محبوبة كما قيل

أجد الملامة في هوائك لذية * حبالة كوك فليلمني اللوم
أشبهت أعدائي فصرت أحبهم * اذ كان حظي منك حظي منهم
وأهنتني فأهنت نفسي عامدا * ما من يهون عليه منك بمن يكرم
وقف الهوى بي حيث أنت فليس بي * متأحر عنه ولا متقدم

فقد مات الموت الاسود وهو الفناء في الله لشهوده الاذى منه برؤية فناء الافعال في فعل محبوبة
بل برؤية نفسه وأنفسهم فانين في المحبوب يحيا بوجود الحق من امداد حضرة الوجود المطلق
(الميزان) هو ما به يتوصل الانسان الى معرفة الارادات العائدة والاقوال السديدة والافعال
الجميلة ويميزها من اضرارها وهي العدالة التي هي ظل الوحدة الحقيقية المشتملة على علم
الشرعية والطريقة والحقيقة لانهم يتحقق بها صاحبها الا عند تحققه بمقام أحدية الجمع
والفرق فان ميزان أهل الظاهر هو الشرع وميزان أهل الباطن هو العقل المنور بنور
القدس وميزان الخاصة هو علم الطريقة وميزان خاصة الخاصة هو العدل الالهى الذى
لا يتحقق به الا الانسان الكامل

* (باب النون) *

* النبوة هي الاخبار عن الحقائق الالهية أى عن معرفة ذات الحق وأسمائه وصفاته
وأحكامه وهي على قسمين نبوة التعريف ونبوة التشريع فالاولى هي الانباء عن معرفة الذات
والصفات والاسماء والثانية هي جميع ذلك مع تبليغ الاحكام والتأديب بالاخلاق والتعليم
بالحكمة والقيام بالسياسة وتخص هذه الرسالة (النجباء) هم الا دعون القاصون باصلاح
أموال الناس وحل أثنائهم المتصرفون في حقوق الخلق لا غير (النفس) هو ترويح القلوب
بلطائف الغيوب وهو المحب الانسان بالمحبوب فاعرف (النفس الرحمانى) هو الوجود الانساني
الوحداني بحقيقته المتشكك بصور المعاني التي هي الاعيان وأحوالها في الحضرة الواحدة
سمى به تشبيهه بنفس الانسان لمختلف بصور الحروف مع كونه هواء ساذجا في نفسه ونظرا
الى الغاية التي هي ترويح الاسماء الداخلة تحت حيط اسم الرحمن عن كبرها وهو يكون
الاشياء فيها وكونها بالقوة كازوم الانسان بالنفس (النفس) هي الجوهر البخارى اللطيف
الحامل لقوة الحياة والحس والحركة الارادية وسميها الحكيم الروح الحيوانية وهي
الواسطة بين القاب الذى هو النفس الناطقة وبين البدن المشار اليها في القرآن بالشجرة
التي توتن الموصوفة بكونها مباركة لا شرعية ولا غريبة لا زيدا رتبة الانسان وبركة بها كونها
ليست من شرق عالم الارواح المجردة ولا من غرب عالم الاجساد الكثيفة (النفس الامارة)
هي التي تميل الى الطبيعة البدنية وتأمر بالذات والشهوات الحسية وتجتذب القلب الى الجهة

السفلية فهي مأوى الشر ومنع الاخلاق الذميمة والافعال السيئة قال الله تعالى ان النفس
لا مارة بالسوء (النفس اللوامة) هي التي تنورت بنور القلب تنورا ما قد درما تنهت به عن سنة
العقلة فتيقظت وبدأت باصلاح حالها مترددة بين جهتي الربوبية والخلقية فكلما صدرت
سيئة منها يحكم حمايتها الظلمانية وسحبتهما تداركها نور التنبيه الالهى فأخذت تلون نفسها
وتتوب عنها مستغفرة راحمة الى باب الغفار الرحيم وله - مذاؤه الله بكورها بالاقسام بها في قوله
ولا أقسم بالنفس اللوامة (النفس المطمئنة) هي التي تم تنورها بنور القلب حتى انخلعت عن
صفاتها الذميمة وتخلقت بالاحلاق الحميدة وتوجهت الى جهة القلب بالسكينة مشايعة له في
الترقى الى جناب عالم القدس متزهة عن جانب الرجس مواظبة على الطاعات مساكنة الى
حضرة رفيع الدرجات حتى خاطبها ربها بقوله يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية
مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي للتجرد (المقضاء) هم الذين تحققوا باسم الباطن
فاشرفوا على بواطن الناس واستخرجوا خفايا الضمائر لانكشف الستائر لهم عن وجوه
السرائر وهم ثلثمائة (النسكاح الساري في جميع الذراري) هو التوجه الحبي المشار اليه بقوله
تعالى كنت كتر انخفيا فاحببت أن أعرف فان قوله كنت كتر انخفيا يشير الى سبق الخفاء
والغيبية والاطلاق على الظهور والتعيين سبقا أزليا ذاتيا وقوله فاحببت أن أعرف يشير الى
ميل أصلي وحب ذاتي هو الوصلة بين الخفاء المشار اليه بقوله كنت كتر انخفيا وبين الظهور
المشار اليه بأن أعرف فتملك الوصلة هي النسكاح الساري في جميع الذراري فان الوحدة
المقتضية لخب ظهور شؤون الاحدية تسري في جميع مراتب التعينات المرتبة وتفصيل كلياتها
بحيث لا يخلو منها شيء وهي الحافظة لشمل الكثرة في جميع الصور عن الثبات والتفرقة
فاقترا تلك الوحدة بالكثرة هو وصلة النسكاح أولا في مرتبة الحضرة الواحدية بأحادية الذات
في صور التعينات وبأحادية جميع الاسماء بأحادية الوجود الاضافي في جميع المراتب
والا كوان بحسب حاجتي في حصول النتيجة من حدود القياس والتعلم والتعليم والقعدة
والمقتدى والذكر والاشيئ فهنا الحب المقتضى للمحبة والمحبوبة بل العلم المقتضى للعالمية
والمعلومية هو أول مريان الكثرة في الوحدة وظهور التثليث الموجب للايجاد بالتأثير
والفاعلية والمفعولية وذلك هو النسكاح الساري في جميع الذراري (نهاية السفر الاول) هي
رفع حجب الكثرة عن وجه الوحدة (نهاية السفر الثاني) هي رفع الوحدة عن وجوه الكثرة
العلمية الباطنة (نهاية السفر الثالث) هي زوال التقيد بالصدى الظاهر والباطن بالحصول
في أحدية عين الجمع (نهاية السفر الرابع) عند الرجوع عن الحق في الخلق هي اضمحلال
الخلق في الحق حتى يرى عين الوحدة في صورة الكثرة وصورة الكثرة في عين الوحدة (الموال)
هو كل ما ينيله الحق أهل القرب من خلع الرضا وقد يطلق على كل خلعة يخلعها الله على أحد
وقد يخص بالافراد (ن) في قوله تعالى والقلم هو العلم الاجمالي في الحضرة الاحدية والقلم
هو الحضرة التفصيلية (النور) هو اسم من أسماء الله تعالى وتجليه باسم الظاهر أعني الوجود

الظاهر في صور الاكوان كلها وقد يطلق على كل ما يكشف المستور من العلوم الذاتية والواردات الالهية التي هي تطرد الكون عن القلب (نور الانوار) هو الحق تعالى

باب الواو

(الواو) هو الوجه المطلق في الكل (الواحدة) هي اعتبار الذات من حيث انتشاء الاسماء منها وواحديتها بها مع تكررها بالصفات (الواحد) هو اسم الذات بهذا الاعتبار (الواردات) هي كل ما يرد على القلب من المعاني من غير عمل من العبد (الواقعة) هي ما يرد على القلب من عالم الغيب بأي طريق كان (واسطة الفيض وواسطة المدد) هي الانسان الكامل الذي هو الرابطة بين الحق والخلق بمناسبة الطرفين كما قال لولاء لول الله لما خلقت الافلاك (الوتر) هو الذات باعتبار منقوط جميع الاعتبارات فان الاحدية لا نسبة لها الى شيء ولا نسبة لشيء اليها الا لشيء في تلك الحضرة أصلاً بخلاف الشفع الذي باعتباره تعينت الاعيان وحقائق الاسماء (الوجود) هو وجود الحق لذاته بذاته وله ذات تسمى حضرة الجمع حضرة الوجود (وجه العناية) هما الجذبة والسلوك اللذان هما وجهتا الهداية (وجهها الاطلاق والتقييد) هما وجهتا اعتبار الذات بحسب سقوط جميع الاعتبارات أو بحسب اثباتها فان ذات الحق هي الوجود من حيث هو وجود فان اعتبرته كذلك فهو المطلق أي الحقيقة التي هي مع كل شيء لا بمقارنة فان غير الوجود البحت هو العدم المحض فكيف يقارنه ما به موجود وبدونه معدوم وغير كل شيء لا يميز اليه فان ما عداه هي الاعيان المعدومة وهي غير الوجود فان فارقها لم تكن شيئاً فالكل به موجود وهو بذاته موجود فان قيده بالتجرد أي بقيد أن لا يكون معه شيء فهو الاحدية الذي كان ولم يكن معه شيء وانهذا قل لمحقق والآن كما كان وان قيده بقيد أن يكون معه شيء فهو عين المقيد الذي هو به موجود وبدونه معدوم وقد تجلى في صورته فاضيف اليه الوجود فاداً أسقطت الاضافة فهو معدوم في ذاته وهذا معنى قولهم التوحيد اسقاط الاضافات وقد صدق من قال ان الوجود عين حقيقة الواجب غير حقيقة كل ممكن لانه زائد على ماهية وعين ادلائك ان سوادية السواد وانسانية الانسان مثلاً شيء غير وجوده وهو بدون الوجود معدوم (وجه الحق) هو ما به الشيء حقاً اذ لا حقيقة لشيء الا به تعالى وهو المشار اليه بقوله تعالى فأينما تولوا فثم وجه الله فهو عين الحق المقيم لجميع الاشياء فمن رأى قيومية الحق للاشياء فهو الذي يرى وجه الحق في كل شيء فتبصر (وجه جميع العابدين) هي الحضرة الالهية (الورقاء) هي النفس الكلية التي هي قلب العالم وهي الاوح المحفوظ والكتاب المبين (وراء اللبس) هو الحق في الحضرة الاحدية فانه في الحضرة الثانية وما بعدها يتلبس بمعاني الاسماء وحقائق الاعيان ثم بالصور الروحية ثم بالصور المادية ثم بالحسية (الوصف الذي للحق) هو احدى الجمع والوجوب الذاتي والغنى عن العالمين (الوصف الذي للخلق) هو الامكان الذي والفقر الذاتي (الوصف) هو الوحدة الحقيقية الواصلة بين البطون والظهور وقد يعبر به عن سبق الرحمة بالمحبة المشار اليها بقوله فأحييت أن أعرف فخلقت الخلق وقد يعبر به عن

فيومية الحق للاشياء فانها تصل الكثرة ببعضها ببعض حتى تتحد وبالفصل تتفرق وحدثها
قال الامام جعفر من عرف الفصل من الوصل والحركة من السكون فقد بلغ القرار في التوحيد
ويروى في المعرفة والمراد بالحركة والسكون والقرار في عين احدى الذات وقد يعبر بالوصل
عن فناء العبد بأوصافه في اوصاف الحق وهو التحقيق بأسمائه تعالى المعبر عنه بأحشاء
الاسماء كما قال عليه السلام من أحصاها دخل الجنة (وصل الفصل) هو شعب الصدع
وجمع الفرق وهو ظهور الوحدة في الكثرة فان الوحدة واصلة لفصولها باتحاد الكثرة
وجمعها لثباتها كما ان فصل الوصل ظهور الكثرة في الوحدة فان الكثرة فاصلة لوصول الوحدة
مكترة لها بالتعينات الموجبة لتنوع ظهور الوحدة في القوابل المختلفة اختلاف أشكال
الوجه الواحد في المرايا المختلفة (وصل الوصل) هو العود بعد الذهاب والعروج بعد النزول
فان كل أحد من منزل من أعلى المراتب وهو عين الجمع الاحدية التي هي الوصل المطلق في الازل
الى أدنى الهاوى وهو عالم العناصر المتضادة فثنا من أقام في غاية الخفيض حتى هبط أسفل
الساكنين ومنما من رجع وغاد الى مقام الجمع بالسلك الى الله بالاتصاف بصفاته والفناء
بذاته حتى حصل الوصل الحقيقي في الله كما كان في الازل (الوفاء بالعهد) هو الخروج عن عهدة
ما قبل عند الاقرار بالربوبية بقول بلى حيث قال الله تعالى ألتستبر بكم قالوا بلى وهو للعامة
العبادة رغبة في الوعد ورهبة من الوعيد وللخاصة العبودية على الوقوف مع الامر لنفس الامر
وقواف عند ما حدث ووفاء بما أخذ على العبد لا رغبة ولا رهبة ولا غرضاً وخاصة العبودية
على التسبرى من الحول والقوة وللمحبصون قلبه عن الاتساع اغبر المحبوب ومن لوازم الوفاء
بعهد العبودية ان ترى كل نقص بيد ومنك راجعاً اليك ولا ترى كمالاً غيرك (الوفاء بحفظ
عهد التصرف) هو ان تذهل عن عبوديتك وتجهزك في أوقات ما يمتثل من التصرفات وخرق
العادات (الوقت) ما حضر في الحال فان كان من تصرفات الحق فعليك الرضا والاستسلام
حتى تكون بحكم الوقت لا يخطر ببالك غيره وان كان مما يتعالى بكسبك فالزم ما أهمك لا تعلق
لك بالماضي والمستقبل فان تدارك الماضى تضيق للوقت وكن فيما يستقبل فانه عسى ان
لا تشغله وقد فاتك الوقت ولهذا قال الصوفي ابن الوقت (الوقت الدائم) هو الآن الدائم (الوقفة)
هي التوقف بين المقامين لقضاء ما بقى عليه من حقوق الاول والتمويل ما يرتقى اليه بأداب
الثاني (الوقوف الصادق) هو الوقوف مع مراد الحق (الولى) هو من تولى الحق أمره وحفظه
من العصيان ولم يخله ونفسه بالخذلان حتى يبلغه في الكمال مبلغ الرجال قال الله تعالى وهو
يتولى الصالحين (الولاية) هي قيام العبد بالحق عند الفناء عن نفسه وذلك بتولاه الحق حتى
يبلغه غاية مقام القرب والتمكين

باب الهاء

(الهاء) هو اعتبار الذات بحسب الظهور والوجود (الهور) هو اعتبارها بحسب الغيبة
والفقد (الهباء) هو المادة التي فتح الله فيها صور العالم وهو العنقاء المسمى بالهبولى

(همة الافاقة) هي أول درجات الهمة وهي الباعثة على طلب الباقي وترك الباقي (همة الانفة) هي الدرجة الثانية وهي التي توثق صاحبها الانفة من طلب الاجر على العمل حتى يأنف قلبه ان يشغل بتوقع ما وعده الله من الثواب على العمل مع الفراغ عن مشاهدة الحق بل يعبد الله على الاحسان فلا يتزع من التوجه الى الحق طلبا لا قرب منه الى طلب ما سواه (همة ارباب الهمم العالية) هي الدرجة الثالثة وهي التي لا تتعلق الا بالحق ولا تلتفت الى غيره فهي أعلى الهمم حيث لا ترعى بالاحوال والمقامات ولا بالوقوف مع الاسماء والصفات ولا تعصدا لا عين لذات (الهوى) هو ميل النفوس الى مقتضيات الطبع والاعراض عن الجهة العلوية بالتوجه الى الجهة السفلية (الهواجس) هي الخطرة النفسانية (الهواجم) هي ما يرد على القلب بقوة الوقت من غير عمل من العبد وهي البوادر المذكورة (الهيمولي) هو عندهم اسم الشيء بنسبته الى ما يظهر فيه سورة

باب الباء

(الباقوة الحمراء) هي النفس الكلية لا متراج نوريتها بظلمة تتعلق بالجسم بخلاف العقل المفارق المعبر عنه بالدرة البيضاء (اليدان) هما اسماء الله تعالى المتقابلة كالفاعلية والقابلية وهذا ويخرج ابليس بقوله تعالى ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي ولما كانت الحضرة الاسماوية مجمع حضرة في الوحد والامكان قال بعضهم ان اليدين هما حضرة الوجود والامكان والحق ان التقابل اعم من ذلك فان الفاعلية تتقابل كالجميل والجليل واللطيف والقهار والنافع والضار وكذا القابلية كالانيس والهائب والراجي والخائف والمتنفع والمتضرر (يوم الجمعة) هو وقت اللقاء والوصول الى عين الجمع (وصف شاه نقشبند رحمه الله)

صدر مسند ارشادوه دايث * جامع النعوت وخصائص ولايت * ملاذ زمان * قطب
 اهل حقيقة وعرفان * مظهر صفات رباني * مورد اخلاق سبحاني (بيت)
 وعلى تقين واصفيه بحسنه * يقني الزمان وفيه مالم يوصف
 (بيت آخر)

أردت له مدحا فام من فضيلة * تأملت الاجل عنها وقت
 أعني حضرة قدوة العارفين انسان عيون المحققين وارث علوم الانبياء والمرسلين شيخنا
 وسيدنا وسندنا الشيخ بهاء الحق والدين محمد بن محمد البخاري المعروف بشاه نقشبند وخواجه
 مشكل كشاف من الله روحه وطيب مشهده وتورض ربحه ونفعنا بحجته والافتداء بسيرته
 والشرب بفيضه كذا في الرسالة القدسية لخواجه محمد يار ساقدم مره

خاتم كنز ولايت واقف لوح قضا * قطب عالم شبه سز خواجه بهاء الدندر
 طوبى آفاقي ولا يتله صد اي شهرتي * برج احكام شر يعنده ضياء الدين در
 فص قلبه نقش اسرار حقيقة ايلين * نقشبند خواجكان شاه لواء الدندر

(وأما طريقه ونسبته) فهو أخذ الطريق وآدابه بحسب الصورة من قطب العارفين سيدي أمير كلال وبحسب الحقيقة فهو وأويسى لأن تربيته من روحانية سلطان الأولياء عبداً الخالق الغدواني وبحسب النظر والقبول من محمد بابا سماسي فهو شيخ أمير كلال لأن محمد بابا سماسي كان بكلامه بقصر عارفان وهو قرية قريبة من بخاري يقول لأصحابه تجيء من ههنا ربح شخص من الرجال وهذا قبل ولادة بهاء الدين وبومامر كذلك حضره محمد بابا سماسي وقال وتلك الراشحة الآن اردادت ولا شك أن هذا الشخص الذي أخبرتكم به ولد وبعد قليل من الزمان يشرف ههنا القرية بقدمه وكان قد ولد بهاء الدين قبل ثلاثة أيام من هذا الكلام وفي هذا اليوم أرسل جد حاضرة بهاء الدين هدية إلى خواجه محمد بابا فلما نظر هدية جده قال هذا ولدي وقبلتها قبولاً تاماً وبعد قال الولد الذي أخذنا ربحه من هذه القرية لا يمضي زمان كثير إلا يكون قدوة لأهل زمانه ومشاكل كشأ أهل عصره وبعد خاطب أمير كلال وقال يا أمير كلال لا تبخل ولا تقصر في تربية ولدي بهاء الدين ولا في الشفقة عليه وإن تقصر في تربيته وشفقته لأحل حق لك فلما سمع أمير كلال قام ووضع يديه على صدره وتضرع وقال إن قصرت في حقه وتربيته وشفقته إذا كنت بإنسان كما في المقامات لبهاء الدين وسبب ما في تفصيل السلسلة (وأما ولادته) ففي قصر عارفان ويقال هندوان في قرب بخاري قرية مفرحة كثيرة الرياض وولد سنة ثمان عشرة وسبعمائة وعمر وشرف العالم ثلاثة وسبعين ومات سنة إحدى وتسعين وسبعمائة وظهرت عجائب وعلامات وأنوار وخوارق عادات عند ولادته وعند وفاته فارجع إلى المطولات وأما ذكر نسبة الشيخ عبد القادر وأوصافه فهو القطب الأعظم والغوث الأكرم وقدوة العارفين وسردار الواصلين ورهماء العاشقين وهو العالم الفاضل الأكمل المحقق المجتهد المدقق والسر الساري والمدد الجاري في المشارق والمغارب وملاح الأولياء والسالكين نفعنا الله به وبأسرته (قال المخبر) أخبرنا الفقيه العالم أبو المعالي أحمد بن الشيخ المحقق أبي الحسن علي بن أحمد بن عبد الرزاق بن عيسى الهلال قال أخبرنا والدي عبد الرزاق قال سألت والدي الشيخ محيي الدين عبد القادر أبا محمد بن أبي صالح موسى حسكي دوست بن أبي عبد الله بن يحيى الزاهد بن محمد بن داود بن موسى بن عبد الله بن موسى الجوز بن عبد الله المحسن وينعت أيضاً بالمجد بن الحسن المثني بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهم سبط أبي عبد الله الصومعي الزاهد وبه كان يعرف حيث كان بجيلان عن مولده فقال لا أعلم حقيقة لكنني قدمت بغداد في السنة التي مات فيها التميمي وعمرى اذ ذاك ثمان عشرة سنة قلت والتميمي ههنا هو أبو محمد رزقة الله قال ذكر أبو الفضل أحمد بن صالح بن شافعي الجيلي الحنبلي رضي الله عنه أن مولد الشيخ محيي الدين عبد القادر الجيلي في سنة إحدى وسبعين وأربعمائة بجيلان وأنه دخل بغداد سنة ثمان وثمانين وأربعمائة وله ثمان عشرة سنة قبل وهو منسوب إلى جيل بكسر الجيم وسكون الياء وآخر الحروف لام وهي بلاد متفرقة وراء طبرستان وبها أولاد في أنيف قصبة منها ويقال فيها أيضاً جيلان وكيلان وأيضاً قرية على

شاطئ دجلة وأمه أم الخير أمة الجبار فاطمة بنت أبي عبد الله الصومعي وكان لها حظ وافر من الخير والصلاح قال كان شيخنا شيخ الاسلام محي الدين أبو محمد عبد القادر الجيلاني رحمه الله عليه تخيف البدن ربيع القامة عريض الصدر عريض اللحية طويلاً أسمر مقرون الخاضعين حفايا ذات صوت جهوري وسمت بهي وقدر على وعلم وفي رضى الله عنه (وقال) أخبرنا شيخنا أبو بكر بن هواز البطاشي رضى الله عنه في مجلسه يوماً وهو يذكر لأصحابه أحوال الأولياء فقال ظهر بالعراق رجل من العلماء على المنزلة عند الله وعند الناس اسمه عبد القادر ومسكنه بغداد يقول قدمي هذه على رقبة كل ولي لله وتدين له الأولياء في عصره وهو فريد في وقته قال وكنت سئلت ابن أجمع ما وقع لي في قول شيخنا شيخ الاسلام مقتدى الأولياء علم الهدى محي الدين أبي محمد عبد القادر بن أبي صالح الجيلاني الحنبلي قدس الله روحه ونور ضريحه قدمي هذه على رقبة كل ولي لله اذهبي يتيمة عقد الزمان وفريضة سلك البيان وحلة مجد حلي فيها قائلها ومنزلة عزاء فردبها نازها فاستغرت الله وأجبت السائل ابتغاء النفع العاجل والاجر الآجل

وأما أنواع الأولياء والمتصرفين فمنها قطب الاقطاب وقطب الارشاد وقطب البلاد وقطب المتصرفين وهم الحكامات الجامعة الالهية وقدرتهم القدرة الذاتية والسابقون السابقون أولئك المقربون ومنها الاوتاد الاربعة عبد الحى وعبد العليم وعبد المريد وعبد القادر وأصلهم ادريس والياس وخضر وعيسى وهم أقطاب العالم وهؤلاء الاوتاد ثوابهم لا موت ولا عارض ولا صعق ولا تغير لهم ومنها الامامان أحدهما عن يمين القطب والآخر عن يساره بمنزلة الوزير والوزير توارث من الانبياء كما قال تعالى في حكاية موسى واجعل لي وزيراً من أهلي هرون وفي حق رسول الله عليه السلام هو الذي أيدته بنصرته بالمؤمنين ومنها الابدال السبعة وهم في أقاليم سبعة على قدم الخليل وموسى وهرون وادريس ويوسف وعيسى وادم فالاول للاول والثاني للثاني وأسماؤهم أسماء الاوتاد الاربعة وهما جميع وعبد البصير وعبد الشكور وهذه الثلاثة تكمل الاربعة فتكون سبعة ومنها النقباء وهم اثنا عشر كما ورد في القرآن في بني اسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً وهم عرفاء يفتشون أحوال الناس والعساكروا سر عددهم هكذا كما في البروج فالاثنا عشر نقيباً مطلعون على تأثيرات الكواكب التي تنزل على البروج ومنها النقباء وهم ثمانية عدد السموات مع الكرسي وهم واقفون على أحوال النجوم وسيرها على ثمانية أفلاك بالكشف لا بعلم النجوم والنقباء فوقهم لانهم مطلعون على أحوال النقباء وأسرار النجوم والكرسي والعرش ومنها الحواريون وهم الصافون الخالصون من التردد والتلون وهم سيوف الله وحججه على المنكرين والمضلين والمخالفين وحواري هذه الامة الزبير كما ورد الزبير ابن عبي وحواري ومن على مشرب الزبير في كل عصر والمعتمد أن الانصار والخلفاء الاربعة وعثمان بن مظعون وحزرة وجعفر من الحواريين لانهم جمعوا خصلتين الشجاعة والبرهان فافهم ومنها ختم الأولياء وهم ثلاثة

عيسى عليه السلام ختمت به الخلافة العامة والولاية الشاملة من آدم الى آخر الانبياء في حقه
 حشران مع الانبياء ومع أمة محمد في القيامة ومحمد المهدي ختم به خاصة الخلافة المحمدية
 والشيخ الأكبر ختم به الولاية الخصوصية ومنها ثلثمائة رجل من الاولياء على قلب آدم
 ومشرية وعلمه ويدعون بدعائهم بنا ظلمنا أنفسنا الآية وسر عددهم أن آدم عليه السلام جامع
 الفردانية الالهية الاولى وهي الذات والصفات والأفعال والفردانية الثانية وهي الجسم
 والروح والحقيقة باعتبار الظاهرية والمظهرية على حسب الاسماء الحسنی ثلثمائة وورثته
 كذلك ومنها أربعون على قلب نوح عليه السلام وعلمه ومشرية كما في الحديث ان في أمتي أربعين
 شيعا على قلب نوح غلب عليهم الجلال كما في صفة نوح عليه السلام رب لا تذر على الارض من
 الكافرين ديارا ومنها سبعة غير الابدال السبعة على قلب ابراهيم عليه السلام وعلمه ومشرية
 ودعائهم رب هب لي حكما والحقني بالصالحين ومقامهم كمال التمسكين والاطمئنان في الجنة
 الروحانية وورد في حقهم ونزولهم في صدورهم من غل ومنها خمسة على قلب جبريل وهم ملوك
 تحت الاطمار ينفخون الفیوض والعلوم الى القلوب بعدد قوى جبريل ومنها ثلاثة على قلب
 ميكائيل علومهم بعدد قواه وغلب عليهم الصفات القاضية والبسط والتبسم ولين الخائب
 وفطر الشفقة بجميع الناس ومنها واحد على قلب اسرافيل وعلمه علم اسرافيل جامع للقبض
 والبسط وعلى هذا المشرب أبو يزيد البسطامي وفضل هؤلاء الاولياء على ترتيب فضل أولى
 العزم ومنها رجال الغيب وهم عشرة وهم على خشوع وصوت خفي وتجل رحمان في دائم عليهم
 ومشرية هذه الآية وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا وقوله تعالى الذين يمشون
 على الارض هونا الآية ومنها ثمانية عشر وهم قائمون بحقوق الله وظاهر ون باهر الله
 ومأمورون من عند الله ويحكمون بما أراد الله تظهر على أيديهم الخوارق والكرامات
 ومنها ثمانية وهم رجال القوة ورجال القهرية ومشرية هم أشداء على الكفار وأسماءهم
 ذوا قوة المتين وصفاتهم لا تأخذهم في الله لومة لائم ومنها خمسة رجال وهم مثل الثمانية
 في السكل وزادوا على الناس رفقاً وليناً عوجب فها رحمة من الله لنت لهم ومنها خمسة عشر
 رجلا وهم المسمون رجال الحنان والعطف الالهی لما ورد في يحيى عليه السلام وحنانا من
 لدنا ولهم شدة شفقة على الناس مؤمنا أو كافرا وهم يقبلون على من يعرض عنهم ومنها أربعة
 يسمون رجال الهيبة والجلال وهم يدور بالاوتاد الاربعية قالهم روحاني وقلهم سم سماوي
 معروفون في السماء مجهولون في الارض وعلمهم عمالا يتناهى ومنها أربعة وعشرون
 رجلا تسمى رجال الفتح وعلى أيديهم فتح الله قلوب اوليائه لا مراره ومعارفه وتعين كل واحد
 بساعة وما فتح الله فيها ومنها رجال المعارج العلى وهم سبعة وهم على معراج بكل نفس
 وساعة يحصلون علما خاصا وهم غير الابدال والرجبيين ومنها رجال التحت الاسفل ويوجد
 فيهم من النساء ويدخل فيهم في كل نفس فيض رباني ونفس رحمانى من العالم الاعلى وهو
 عرش وقلم ولوح وكرسی وسموات على عددهم ومنها ثلاثة وهم أصحاب امداد ورحمة ولين

ومقامات واستعدادات ويمثلون على كل صورة لغلبة روحانيتهم ومنها الالهيون والرحمانيون
 وهم ثلاثة أيضا وهم عند الوحي والحوادث يجلسون عرايا على حجر مائج ويسمعون الوحي
 ويفهمون المراد منه وهم على مشرب صفوان ومنها واحد يسمى رجل الاستطاعة ويعطيه
 الله قدرة كاملة على كل شيء فهو ذكي الفؤاد وشجاع ومقدام وكبير الدعوى بالحق لا بالنفس
 ولذا يحكم بالعدل وله كرامات وليس خاصا بالرجال وعلى هذا المقام عبد القادر الجبلاقي
 ومنها الواحد الذي يشبه عيسى عليه السلام أي تولد من جنسين روح وبشر كما تولدت بلقيس
 من جن وانس لان أباهما جن ولو عكس لما صارت على صورة الانسان والحاصل أن هذا الرجل
 بشريته ليست معلومة بل هو مركب من جنسين مختلفين ويحفظ الله به البرزخ ومنها الواحد
 الذي له رقائق ممتدة واتصال معنوي الى جميع العوالم وحرارة لها وهو ليس خاصا بالرجال وهو
 الشخص الغريب الذي لا يقف أحده على حاله ويظن أنه قطب وهو مظهر قول النبي عليه
 السلام فطوبى للغرباء ومنها الواحد الذي بحسب المقام يقال له سقيط الرفرف بن ساقط العرش
 كبير الشأن عظيم الحال واذا نظر الى أحد أو نظر اليه أحد يتأثر ويندحاله حتى لو نظر الى
 حيوان انطق وهو شديد الحياء والانكسار وله قوة في المعارف الالهية ولسانه فصيح ومنها
 رجلان يسميان رجال الغنى يحفظ الله بهما مقام الغنى فكل غني في العالم فغناه يدهما وغناهما
 كامل وبدايتهما ما دخل فيهما يتبهما أحدهما مضاف الى الله وهو أكمل ويمد الملا الأعلى
 والآخرة مضاف الى نفسه وهو أدنى ويمد عالم الملك وهما مستفيضان من روح علوي غناه غنى الله
 ومنها الواحد الذي ليس في قلبه فتور أصلا ويتجدد له في كل نفس علم ويظهر في مكانين بلا
 فرق وليس أحب وأكبر معرفة منه أحد ويتزلزل وجوده من خشية الله ومنها عشرة يقال
 لهم رجال الحكيم والزوائد ومقامهم الدعاء بالرجاء والبسط ويظهرون غاية النذل والتضرع
 وحالهم قوة الايمان بالغيب ومنها البدلاء الذين غير ما ذكرهم اثناء عشر ولا تظن أن
 البدلاء عين الابدال بل غيرهم (وقال الخطيب) النقباء ثلثمائة والخبياء سبعون والبدلاء
 أربعون والاختيار سبعة والحمد أربعة والغوث واحد ووجه تسميتهم بذلك أن من غاب منهم
 يقوم آخر مقامه بل يقوم واحد منهم مقام الكل كما قيل

ليس على الله بحسب تنكر * أن يجمع العالم في واحد

ومنها رجال الاشتياق وهم خمسة وهم في عين اليهود والاشتياق يطربهم ويحرق أكبادهم
 والاشتياق أبلغ من الشوق ولذا كانوا ملوك أهل الطريق ويقال لهم رجال الصلوات لان كل
 واحد منهم مختص بصلاة من الخمس ويتعلقون بها كما يتعلق باقي الالوية بشيء من الافلاك
 والحقائق ومنها رجال الايام الست والمراد بهما ما خلق الله فيها العالم وهي الاسبوع الايام
 الجمعة لان الله خلق فيه النشأة الانسانية وهي علة غائية للعالم ولذا كان يوم الجمعة أفضل
 وهذه الايام مقالة الصفات السبع الاحد موجود من السمع والاثنين من الحياة والثلاثاء
 من البصر والاربعاء من الارادة والخميس من القدرة والجمعة من العلم والسبت من

الكلام وكل واحد نال مظهرية صاحب فافهم ومنها الملامية وهم الذين لا يظهرون
أحوالاً وأسراراً بل يحفظون أسرارهم أسكال ذواتهم وغيرتهم وهم سادات الأئمة وسيد
العالمين صلى الله عليه وسلم جار على معاملة هذه الطائفة ولذا لم يظهر معجزة الا للضرورة
ويكتفى بالرموز في الاكثر وفيهم ورداً ولياً ثانياً تحت قناني لا يعرفهم غيرى ومنها رجال الماء
وهم غير منحصرين عداً ومكاناً لا نهم يعبدون الله في قعر الماء من الانهار والآبار والبحار
والغلبة روحانيتهم لا تنجس أنفاسهم في الماء وهم سالمون من الثقل والسكورات والسطوة
والقهرو والبلاء والقرار مما لا يطاق من سنن المرسلين ومنها الافراد وهم غير منحصرين
أيضاً ولا هم كشف خاص وعلوم غريبة الهية وترك تصرف واكتفاء بالقناء ويتكلمون
بالاحكام الاسمائية قبل التعلم ويكتمون الاسرار ولا يظهرون السر والاسكال أصلاً ولا هم
معراج روحاني وفي كل منام معراج وليس لهم قدم غير قدم الرسول صلى الله عليه وسلم وغيرهم
ان كان من الأئمة له قدم قطب وان كان من الاوتاد له ثلاثة أقدام وان كان من الابدال له أربعة
أقدام وهكذا كلما تنزلت تدبر ومنها رجال محدثون ومنهم القاروق الاعظم كما ورد في
الحديث انه كان فيما مضى قبلكم من الامم محدثون فان كان في أمتي هذه فانه عمر بن الخطاب
وهم صنفان (الاول) محدثون ومتكلمون من وراء الحجاب كما كان موسى عليه السلام كليماً
من وراء شجرة كما في القرآن وما كان ابشر أن يكلمه الله الا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل
رسولاً (والثاني) يلقنون فتحدث الملائكة بعضها في قلوبهم وبعضها في آذانهم ولذا كلما جاء
على لسانهم شيء فهو صادق وهم غير منحصرين وكلما ذكر الحصر والعدد ههنا في الاولياء

من هذه الامة فهو لا يزيد ولا ينقص فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين
(وأما كيفية طريق النقشبندية) فانه قد اشتهر وتحقق بالتجربة والعيان لدى أساطين العلم
والكشف والشهود ان الطريق النقشبندية أقرب الطرق وأسماها على المريد للوصول الى
درجات التوحيد لان مبناها على التصرف والقاء الجذبة المقدمة على السلوك من المرشد
الداخل تحت وراثته صلى الله عليه وسلم في قوله ما صب الله في صدري شيئاً الا وصييته في صدر
أبي بكر رضي الله عنه وهو واسطة هذا العقد ومؤسس هذا المجد على اتباع السنة واجتلاب
المدعة والاخذ بالعزائم والتحلي عن الرذائل والتحلي بحسن الاخلاق والفضائل فتخلص من
هذالكه ان الجذب في هذه الطريقة مقدم على السلوك ومن تلبس بهذا الحال فلا شك يكون
أقرب وصولاً من المتلبس بالعكس كما انه شتان ما بين المجذوب السالك والسالك المجذوب ومبنى
بقية الطرق على تقديم السلوك على الجذب في الاغلب ولذا قالوا بداية الطريقة بقية النقشبندية
نهاية سائر الطرق الا من كان له قدم المحبوبة والمرادية كبعض الاولياء الذين تقدم فتحهم
على السلوك * (تنبيه) * لا يظن من هذا البحث تفضيل الاولياء النقشبندية عموماً على
اولياء بقية الطرق عموماً اذ البحث في بيان اقرب سعة الطريق للوصول من حيث هي
ولا يلزم من ذلك تفضيل سالكها على سالكها غيراً مطلقاً بل العموم والخصوص من وجه

كما اذا قلنا الرجل خير من المرأة مراد ايهما الحقيقة تدبر * فأول قدم يضعونه في الذكور القلب وهو المرتبة الثانية من مراتب الذكر في سائر الطرق وليس فيها كثرة الجوع وكثرة السهر بل الاعتدال يعجبها وخلوتهم في جلوتهم وكل الجامع لهم زاوية يحضرون في المجالس وقلوبهم حاضرة مع مولاهم ومن السوى خالية فيعتزلونهم بقلوبهم ويحيا لسونهم بأجسامهم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (واعلم) أن طريق التثنية قديم سره هي طريقة العناية على أصنافهم تزدولم تنقص وهي عبارة عن دوام العبودية ظاهرا وباطنا مع كمال الالتزام للسنة والعزيمة وتعمام الاجتناب عن البدعة والرخصة في جميع الحركات والسكنات في العادات والعبادات والمعاملات مع دوام الحضور بالله تعالى على طريق الذهول والاستهلال فهي طريق الانصباع والانعكاس لكمال ارتباطهم بها مع هذه المجاهدة الزكية المستورة يستوى في استفاضتها الشيوخ والصبيان وفي افاضتها الاحياء والاموات ويندرج انتهائوها في الابتداء وابتدواها انتهاء غيرها لما فيها من انجذاب المحبة الذاتية بمحاضة اليه واسطتها الصديق الاكبر رضي الله عنه فهذه أم الطرق ومعادن الاسرار الصديقية والحقائق ولا جرم أمرها كبير وشأنها خطير ترى منكري الاولياء مذعنين لها بالاستقامتها واعتمدا لها فضلا عن الموقنين المعتقدين لتحريرها عن الشطح والرقص وسفاسف السماع وسلامتها عن كدورات جهلة المتصوفة وزخارف الرقاق والابتداع وتحليلها من السنة السنية بالاتباع وغلبة العلم والاستماع له من الاتباع وهي مما جرى على قبوله الوفاق وأقر بفضله علماء الآفاق وبالجملة فهي الطريق الاقرب الافضل الاقوى الاتم الاكمل الاحكم الاوضح والمشرع الاغنى المصون عن كل قاذح (بيت)

لا يدرك الوصف المطري خصائصه * وان يكن سابقا في كل ما وصفنا

سقاها الله تعالى من رحيقها المختوم بطابع أنوار أسرار العلوم فمن السالكين فيها من وصل في لحظة ومنهم من وصل في يوم ومنهم من وصل في أسبوع ومنهم من وصل في شهر ومنهم من وصل في سنة ومنهم من وصل في سنين كما في منهاج العابدين (وأما شريعته وتطبيقاتها على المذهب) فجميع أركانها وشروطها وآدابها عين الشرع ولب القرآن وحقيقة العرفان وفي حقها أدلة جملة وتفصيلا كما سيأتي البيان (قال) الامام أبو منصور الماتريدي رحمه الله ان هذا الطريق ليس في طوله وقصره مثل المساحات التي تسلكها النفس فتقطعها بالاقدام على حسب قوة النفس وضعفها بل هو طريق روحاني تسلكه القلوب فتقطعها بالافكار على حسب العقائد والبصائر واصلة نور سماوي ونظرا لهي يقع في قلب العبد فينظر به نظرة فبه يرى بها أمر الدارين بالحقيقة ثم هذا النور بما يطلبه الشخص مائة سنة ويصرخ فيها ويبكي فلا يجده ولا أثر آمنه ومنهم من وفق في ستين سنة ومنهم من وفق في عشرين ومنهم من وفق في سنة ومنهم من وفق في شهر ومنهم من في ساعة ومنهم من في لحظة انتهى (وقال الخادمي) هو علم المكاشفة الذي يظهر في القلب نوره ويشاهده الغيب وهو المعنى من قوله عليه السلام على

ما في الجامع المغير علم الباطن سر من أسرار الله تعالى وحكم من أحكام الله يقذفه في قلوب من
 يشاء من عباده وقوله عليه السلام على ما في عين العلم اذا دخل النور في القلب اقترح أي عاين
 الغيب (وقال) في التتارخانية وأما علم المكاشفة فلا يحصل بالتعليم والتعلم وإنما يحصل
 بالمجاهدة التي جعلها الله تعالى مقدمة لهداية حيث قل والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا
 (وقال) التفتازاني في حقه في شرح المقاصد اذا انتهى العبد في السلوك الى الله وفي الله
 يستغرق في بحر التوحيد والعرفان بحيث تستمر ذاته في ذاته وصفاته في صفاته ويغيب عن كل
 ما سوى الله ولا يرى في الوجود الا الله وهذا الذي يسمونه القناء في التوحيد واليه الاشارة في
 الحديث القدسي لا يزال العبد يتقرب الى الخلو بالجملة انه طريق وعلم وعرفان وشان وكال
 لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ولا عوج في بدايته ونهايته وجميع العالم لو أرادوا أن
 يغيروا من أوضاعه شيئا ومن أسرارهم يحدوا اليه سبيلا

﴿وأما مبني الطريق﴾ فاذا سئلت على أي شيء مبني الطريق (فالجواب) على ستة أشياء
 التوبة والعزلة والزهد والتقوى والقناعة والتسليم * واذا سئلت عن أركان الطريق
 (فالجواب) ستة العلم والحلم والصبر والرضا والاخلاص والاخلاق الحسنة في الصبر على الامر
 المقتضى * واذا سئلت عن أحكام الطريق (فالجواب) ستة المعرفة واليقين والمخاء
 والصدق والشكر والتفكير في مصنوعات تعالى * واذا سئلت عن واجب الطريق (فالجواب)
 ستة ذكر رب العالمين وترك الهوى والدنيا واتباع الدين والاحسان الى الخلق لوقات وفعل
 الخيرات واذا قيل لك ابن من أنت (فالجواب) ابن الطريق فان قيل الطريق ابن من فقل
 ابن محمد المصطفى والصدوق الاعظم وعلى الرضى واذا قيل لك في الاربطة والالزام بمقابلة
 النكاح (فالجواب) المباعدة فتكون البيعة بمنزلة النكاح ليس بصبر ولا صبر محض لا عاها رافقة قرأ
 عند ذلك البسملة والفاشحة والاخلاص والصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم ثلاثا ثلاثا بلا
 انقصاص لتكون مهرا والتوكل لغة تقويض الامر الى الغير واصطلاح طرح البدن في
 العبودية وتعلق القلب بالربوية في البداية والنهاية وقيل التوكل تقويض الامر الى الله
 تعالى بالاعتماد عليه مع رعاية الاسباب لكن غلبه عليها فلا تقول الاعلى عصمة الله كما قال
 عليه السلام قيدها وتوكل على الله وأمر الله نبيه بالمشاورة

(وأما خلاصة طريق النقشبندية) فهي أن السالك يجعل عزيمة كل عمل وأحوطه كالأجرب
 فلا يتركها بلا ضرورة ملحقة وخصته كالحرمان لا يرتكها ولا يقربها بلا داعي ضرورة
 ويأخذ بالأحوط ولو عجز بالمازب الاربعة لسكان أحسن وأفضل وأعظم في الامور كلها من
 العبادات والعمادات والمعاملات والاجتناب عن المهلكات والصفات الذميمة والتخليق
 بالاخلاق الحميدة وتفصيلها في جامع المتون بلغ ألفا (وأما ماهيته) فدوام العبودية بشرف
 الطاعات أعني ذكر الله على الاطلاق باتفاق أهل الطريق والحقيقة وأرباب السلوك وأهل
 التصوف ادشرفه على قدر شرف مذكوره عز وجل فيستعين بالله ويعرض عن تولى غير ذكر

الله ويفر من دواعي النفس وما تريده من الشهوات والخطوطات وأهل الدنيا وأفعالهم منيها
إلى الله تعالى فإله المنتهى ويقصر الرغبة عليه ويذكره ويقول الله ثم يذر الخلق ويترك ما سواه
مستقيما مستديما عليه على وجه لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإذا عرض نسيان
أو ذهول عن الله وإذا ذكر ملك إذا نسيته فده واستغرق فيه إلى أن تنسى ما سوى المذكور وتبتل
إليه بتبيلات هذه الماهية سنة الله وطريقته المنزلة على رسوله ولن تجد لسنة الله تبديلا أي لا تجد
فيها زيادة ولا نقصانا والتبطل قطع العلائق الظاهرة والباطنة وهو ما ظاهر وهو الانقطاع
إلى الله عن الخلق والدنيا وأمورها بالتوجه إليه تعالى والانس معه واختيار الخلو للعبادة
الله في جميع الأوقات كما كان حاله عليه السلام في أوائل أمره لأنه كان ينقطع عن الخلق في غار
حراء ليتحنن الله ولم يجتمع مع الخلق حتى جاءه الوحي * وأما التبتل الباطني فهو الانقطاع عما
سوى الله إليه تعالى بالتوجه والمراقبة والحضور معه في كل حال وقطع كل قاطع ومنع كل مانع حتى
يصل إليه وأشار إليه عليه السلام بقوله لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل
فتبصر (وأما كيفية طريقة الشيخ الأكبر) فهي أن يأمر المرید بالتوبة من جميع الصفات
والكبر ثم يقابلها شدة ويضع يده يده وبأمره أن يغض عينيه ويقول لا إله إلا الله ثلاث مرات
والمرید يسمع ثم يقول المرید لا إله إلا الله ثلاث مرات والشيخ يسمع ثم يقرأ التبرك قوله تعالى إن
الذين يبايعونك إلى قوله أجزأ عظيمًا ثم يقول في كل يوم الاستغفار مائة مرة ولا إله إلا الله مائة
مرة مع استحضار معناها وهو لا معبود بحق إلا الله ويقول الله مائة مرة بالقلب واللسان
ويقصد بالذكر الذات العلية لا الاسم فقط ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة بهذه
الصلاة وهي اللهم صل وسلم وبارك على سيدنا محمد النبي الأمي * أمام الهدى وعلى آله وصحبه
وسلم عدد كل ذرة ألف ألف مرة وإذا استمر يد كرحتي يقوى الجنان يذكروا القلب في جميع
حركته وسكاته دون حركة اللسان مع ملازمته على الورد المذكور (واعلم) أن الشيخ قدس سره
صاحب طريقة بالاستقلال لدى أهل الحقائق بكيفية الطرق وسبب عدم اشتغالها عدم
إظهار كتبها فقد تلقتها الأفراد من الرجال وأهل الخصوصية من الأبدال ولم يظهروا كتبها إلا
للخواص * ومبنى طريقته على أربع خصال وهي الصمت والعزلة والجوع والسهو والتفصيل
في كتاب الحلية للشيخ الأكبر (واعلم) أن هذه الطريقة العلية سلوكها وقطع عقباتها انما هو
بالذل والانكسار والخوف الشديد سواء يسلك أو غيره وعجبة الشيخ للمرید في مال إليه بقلبه
نال مطلوبه ووصل إلى مشاهدة ربه ومبطل الشجلة غالبًا لا يكون إلا بعد ترك كمية النفس
وتصفيتها بكثر الأوراد والاذكار والاتباع لسنن المصطفى وهذه طريقة العجاية (وسننها
ثلاثة) روى عن علي رضي الله عنه قال من لم يكن عنده سنة الله وسنة رسوله وسنة أوليائه
فليس في يده شيء قبل له ما سنة الله قال كتمان السر قبل وما سنة رسوله قال المداراة للناس قبل
وما سنة أوليائه قال احتمال الأذى (ولها ثلاثة أعمال) من عمل للأخرة كفاء الله تعالى
أمر دنياه ومن أحسن سريره أحسن الله علانيته ومن أصح ما بينه وبين الله أصح الله ما بينه

وبين الناس (ولها ثلاث صفات) الصبر على البلاء والشكر على الرخاء والرضا بالقضاء
(ولها طهارة باطنة وطهارة ظاهرة) فالباطنة الطهارة من الحرص والحسد والحقد والكبر
ونحوها والظاهرة طهارة البدن والثوب والمسكن (ولها حضور) وهو الحضور مع الله في
سائر أحوالها ويقصد بالذاكر بها ذكره التعبد فقط لا طلب مقام آخر وذلك ليكون حال
ذكره غير خال عن العبادة فإن الخلوة والرياسة انما شرعا للتفرغ عن الاكوان فالصادق من
جعل أعماله كلها مقاصدا لوسائل (ولها شرط) وهو أن يهرب كل مرید لها بنفسه من مواضع
التهمة أكثر مما يخاف من وجود الالم فإن مواضع التهمة توجب السقم على القلب كما توجب
الاغذية الفاسدة السقم على البدن سيما الاطباء قليل (وفي رسالة الخادمي) والسادات
النقشبندية طريقتهم ان اسم الذات والنفي والاثبات أما الاول وهو الاقرب والاسهل في
حصول المقصود فإن يلتصق اللسان بسقف الخلق والقلم والاسنان بالاسنان والشفة بالشفة
وينطق النفس على حالة ويتخيل في القلب تحت الشد إلى اليسار لفظة الجلالة بمعناها أي
الذات الالهية وهي مسمى ذلك الاسم الشريف على ما آت من به أهل السنة بلا كيف ولا
مثال وتفصيلها في أول جامع المتون لكن يلاحظه بغير واسطة عبارة عربية أو عبرانية أو
فارسية حافظا له في خياله وقلبه متوجها بجميع قواه ومداركه اليه مستديما ومستغرقا بلا
فتور لديه في تطهير قلبه عن خطور ما سواه به ولو من نفس سائر الذكرا الصفا في فضلا عن سائر
الامور ولو ذهل وخطر به الغير استغفر الله على فوره ويتضرع اليه تعالى في الخلاص عما
سواه ويدوم على هذه الحالة ويتكافى في هذا التخيل حتى تذهب الكافة من البين ويصير
هذا الامر ملكة راسخة على وجهه لوتكاف باخطار الغير به لم يقدر ولم يخطر فلو تكلم عند
الحاجة باللسان لا يتقطع خياله عنه فعند كينونة طهارة مع الخلق يكون باطنه مع الحق فينبثق
يظهر فيه ما قولوا الخلوة في الخلوة وهي كناية عن اختلاط الباطن مع الحق من حيث المؤانسة
مع كون الظاهر بين الخلق من حيث المعاملة * والعزلة في الخلطة وهي كناية عن اعتزال
الباطن عن الخلق إلى الحق مع اختلاط الظاهر بالخلق والصوفي كائن باثن أي كائن مع الخلق
من حيث الظاهر و باثن عنهم من حيث الباطن والصوفي غريب قريب أي غريب بين
أهله وأصحابه من حيث توحش باطنه عنهم وقريب منهم من حيث تألف ظاهره معهم
والصوفي عرشي فرشي أي عرشي من حيث الباطن لان المؤمن عرش لانه قال تعالى ما وسعني
أرضي ولا سمائي بل وسعني قلب عبدي المؤمن وفرشي من حيث الظاهر والقالب كما قال
تعالى ثم رددناه أسفل سافلين فلم يبق في مطالعتهم ومشاهدته غير ذاته تعالى فيضمحل الغير
في جنبه عند الحضور ويقضي الغير ويبقى اسمه تعالى (وفي رسالة تاج الدين) عن الاكابر
النقشبندية ان عسر على الذاكر تحصيل المعنى المقصود أي تخيل لفظة الجلالة بمعناها بلا
كيف ولا مثال في الابتداء فلي تخيل نورا بسيطا وحدا نيا غير متعلق بشئ وغير منقسم
لاقسام وغير مكيف بكيفية أصلا وغير ملون بلون من الالوان نطعا محيطا بجميع الموحودات

من الروحانية والجسمانية وليجعل ذلك في مقابلة البصيرة ومع ذلك يتوجه الى القلب بجميع القوى الى أن تتقوى البصيرة وتذهب الصورة وترتب على ذلك المعنى المقصود (وفيها) اذا عرض في أثناء ذلك تفرقة أو وسوسة أو قبض فليغتسل بالماء البارد أو الحار أو يتوضأ و يصلي في خلوته صلاة الحاجة و يقرأ التحيات ثلاثا ثم يسلم ويخطو قدما سبع خطوات ثم يقول يا حي يا قويم سبعين مرة ثم يسجد و يلاحظ روحانية شيخه ويستغفروا ويدعوا الفرج وغيره و يتوجه الى ذكره وان لم يندفع فليتخيل صورة النبي عليه السلام أو صورة شيخه وان لم يندفع فليقل يا فعال وان كان ذلك لتعلق الطبيعة بشئ من نحو البيوع ولم يمكن اخراجه عن القلب فليفعله و يتركه بعد ذلك لا يحصل بسهولة بل ذلك محتاج الى ترك النفس وداوئها والقهر عليها في الامور كلها وذلك لا يحصل الا بصرف جميع الاوقات الى ذلك التخييل و بذل كافة الجهد والجدد له ولا يصيب دقيقة من وقته فان الوقت سيف قاطع لا يمكن تداركه عند فوته

(وأما كلام الاولياء) في بعض المحلات بلا انكار الظاهر ولا معارض له فتوجيه جازم مثل ما كان أبو العباس المرسى يقول صلينا الصبح ذات يوم مع سيدي أبي الحسن الشاذلي فقرأ أسوة شوري فلما بلغ قوله تعالى يجب لمن يشاء انانا ويحب لمن يشاء الذكور أو يزوجهم ذكرانا وانانا ويجعل من يشاء عقيما وقع في نفسي شئ من ذلك المعنى فلما سلم الشيخ من الصلاة التفت الى وقال يا أبا العباس يجب لمن يشاء انانا العبادات والمعاملات ويجب لمن يشاء الذكور الاحوال والعلوم والمقامات أو يزوجهم ذكرانا وانانا يجمع ذلك فيمن يشاء من عباده ويجعل من يشاء عقيما بلا علم ولا عمل فتعجب من ذلك (وأما نسب الشاذلي) فهو الاستاذ العارف الشريف الحبيب النسب الى الحبيب المقصد لمن له قصد الى العلوم الربانية والاسرار الدنية التي هو منها ممتلي سيدي أبو الحسن علي الشاذلي بن عبد الله بن عبد الجبار بن تميم بن هرير بن حاتم بن قصى بن يوسف بن يوشع بن ورد بن أبي بطال علي بن أحمد بن محمد بن عيسى بن ادريس بن عمر بن ادريس المبايع له ببلاد المغرب بن عبد الله بن الحسن المثنى بن سيد شباب أهل الجنة وسبط خير البرية أي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وابن فاطمة الزهراء بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا هو النسب الصحيح **﴿وَأَمَّا حليته﴾** يقال ابن الصباغ صاحب درة الاسرار سمعت من الشيخ أبي العزائم يقول كانت صفته آدم اللون نحيف الجسم طويل القامة خفيف العارضين طويل أصابع اليدين كأنه حجازي وكان فصيح اللسان عذب الكلام كان يقول اذا استغرق في الكلام ألا رجل من الاخيار يعقل عنا هذه الاسرار هلموا الى رجل مصيره الى بحر الانوار وكان يقول أخذت ميراثي من رسول الله **ﷺ** من خرائن الاسماء فلو أن الجن والانس يكتبون غني الى يوم القيامة لاكلوا وأملوا **﴿وَأَمَّا موضع مولده﴾** فانه ولد بقرية همان من قرى أفريقية قرب مرسية وهي من المغرب الاقصى ولد في نحو ثلاث وتسعين وخمسائة من الهجرة **﴿وَأَمَّا سلسلته﴾** فانه لبس الخرقة من الشيخين الامامين أبي عبد الله

محمد بن الشيخ أبي الحسن المعروف بابن حراز ومن الشيخ أبي عبد الله عبد السلام بن مشيش
والأول منسوب إلى الصديق الأعظم والثاني إلى علي بن أبي طالب من جهة الطريق
والتفصيل في المفاخر العلمية في طريق الشاذلية وغيره (وأما رحلته واجتماعه بالمشايخ)
فانه انتقل إلى مدينة تونس وهو صبي صغير وتوجه إلى بلاد المشرق وجمع حجات كثيرة ودخل
العراق قال لما دخلت العراق اجتمعت بأبي الفتح الواسطي فمأرأيت في العراق مثله وكان
بالعراق شيوخ كثيرة وكنت أطلب القطب فقال لي هو في بلادك فرحمت إلى بلاد المغرب إلى
أن اجتمعت بأستاذي أبي محمد عبد السلام وهو ساكن مغارة برباط في رأس جبل فاغتسلت
في عين أسفل الجبل وخرجت عن علي وعلمي وطلعت إليه فقبرا وأذابه هابط إلى فقال مرحبا
بأبي وذكري نسي إلى رسول الله

وأما طريقته * ففاء في طريق الله بالأسلوب العجيب والمنهج الغريب والمسلك العزيز
القريب وجمع في ذلك بين العلم والعمل والحال والمقام والأهمة والمقال واشتغلت طريقته على
الجذب والمجاهدة والعناية واحتوت على الأدب والقرب والتسليم والرعاية وشيدت بالعقيد
الظاهر والباطن وسائر الهداية والأسرار والكرامة والقرب وكان مبنى طريقته على طلب
العلم وكثرة الذكر والحضور فكانت به هذا الاستحضار الذي هو الجمع أسهل الطرق
وأقربها بعد النقشبندية وليس فيها كثرة المجاهدة لأن ما في النفس من النور الاندلى يتعاقد
و يقوى بنور العلم أو بنور الذكر وبالغ سداد طريقتهم وقوة يقينهم وكثرة عرفانهم وفتحهم
وكثرة أنوارهم وذكاؤهم مع غرق كثيرهم في الأسباب وتلبسهم بظاهرها بأحوال
العوام فتراهم أباد المحفوظين في أحوالهم محافظين على أعماهم وقد انفتق في قلوبهم
أسرار العلوم ولا ح لهم حقائق الحكم والفهوم فتري أحدهم في صورة العاصي وهو يلهوهم
بالحقائق وينطق بالحكم والدقائق مما يعز وجودها لأرباب الانقطاع والخلايات وأهل
التجلى والمجاهدات (رابعي في مدحهم)

تمسك بحب الشاذلية تلقا * تروم فحق ذلك منهم وحصل

ولا تعدون عينك عنهم فانهم * ثموس هدى في أعين المتأمل

(وقال) الشيخ قدس سره قلت يارب لم سميتني بشاذلي ولست بشاذلي فقبل لي يا عبد الله سميتني
بالشاذلي انما أنت الشاذلي بتشديد الذال المججمة يعني المفرغ لخدمتي (وأما وصية) فقال محمد
المغربى أعطى الشاذلية ثلاثا لم تحصل لمن قبلهم ولا لمن بعدهم (الأول) انهم يختارون في اللوح
المحفوظ (الثاني) ان المجدوب منهم يرجع إلى الصحو (الثالث) ان القلب منهم إلى يوم القيامة
(وقال) أعطيت سجلا مد البصر فيه أصحابي وأصحاب أصحابي إلى يوم القيامة عتقاء من النار
(وقال) لقد جئت في هذه الطريق بما لم يأت به أحد لانه عين طريق النقشبندية وهي سلطان
الطريق * وقد اشتهر أنه قال لولا لجام الشريعة على لساني لا خبرتكم بما يكون في غدو وبعد غد
إلى يوم القيامة * وقد أخبر من بعده بسيدى شمس الدين الحنبلي فقال يظهر بمصر رجل يعرف

بمحمد يكون فاتحا هذا البيت ويشتهر في زمانه و يكون له شأن (وقال) يظهر بمصر شاب يعرف
بالشاب الأديب حنفي المذهب اسمه محمد بن الحسن وعلى خذاه الأيمن خال وهو أبيض اللون
مشرب بحمرة و بعينه حورو يتر في بيتا فقيرا و يكون خامس خليفة من بعدى و يشتهر في
زمانه و يكون له شأن عظيم وقد كان ذلك (وأما كرامته) فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
في المنام فقال يا علي قلت لبيك يا رسول الله قال انتقل الى الديار المصرية فانك تربي بها أربعين
سديقا و كان ذلك في زمن الصيف وشدة الحر فقلت يا رسول الله الحر شديد فقال لي الغمام
يظلمكم فقلت أخاف العطش فقال ان السماء تمطركم في كل يوم أمامكم قال و وعدني في طريق
بسبعين كرامة (وقال) لما طلعت على أستاذي فقيرا قال يا علي طلعت البناقة فبرام من عملك
وعملت فانت من مشايخ الدنيا والآخرة فاخذني منه الدهش فأنت أياما الى أن فتح الله علي
بصبرتي ورأيت خرق عادات من كرامات وغيرها (وقال) كنت يوما جالسا بين يديه وفي حجره ولد
صغير فطرتني ان أسأله عن الاسم الأعظم فقام الولد الى وقال يا أبا الحسن أردت ان تسأل
الشيخ عن الاسم الأعظم انما الشأن ان تكون أنت الاسم الأعظم يعني مودع في قلبك فتبسم
الشيخ وقال أجا بك فلان عنا و كان اذ ذلك قطب الزمان ثم قال لي يا علي ارتحل الى افر يقية
واسكن بلادها تسمى شاذلة فان الله يسميك شاذليا و بعد ذلك تنتقل الى مدينة تونس و بعد
ذلك تنتقل الى بلاد المشرق وترث فيها القطبانية فقلت يا سيدي أوصني فقال الله والله والناس
فتزه لسانك عن ذكرهم و قلبك عن الميل قبلهم و عليك بحفظ الجوارح و أداء الفرائض فقد
تمت ولاية الله عليك ولا تذكرهم الا بواجب حق الله عليك فقد تم و رعتك (وكان) اذا ركب
تمشي أكارا الفقراء و أكارا الأغنياء حوله و تنشر الاعلام على رأسه و تضرب الكاسات بين
يديه و يأمر القريب ان ينادي امامه من أراد القطب فعليه بالشاذلي و أما ما صاحبه
و كالاته فكأن كلام الشاذلي في العقل الاكبر والروح الانور والمقام الاعلى والقدس
الابهي والاسم الأعظم والياقوت الازهر والاسماء والحروف والدوائر وهو المتكلم بنور
البصيرة على السرائر و كان عالما عارفا بالعلوم الظاهرة والباطنة جامع الدقائق فنونها ومقتض
ابكار المعاني وعيونها من حديث وتفسير و فقه وأصوله ونحوه و صرف و لغته و معقول وحكمة
و آداب بل محيط بالكل فظهر بانحلال لافقة الكبرى والولاية الكبرى والقطبية العظمى
والعوثية الفردية و خصه الله بعلوم الاسماء ومن عليه بأعلى مقامات الاولياء و خصوصيات
الاصفياء و انفراد في زمانه بالمقام الاكبر والمسددا لاكثر والاعطاء الانفع والنوال الاوسع
وتصرف في أحكام الاولياء ومسدها بالاذن والتمكين وانفرد بسوددها حتى اليقين وأمد
الاولياء أجمعين وكذا الصديقين ونال مقام الفردانية الذي لا يجوز المشاركة فيه بين اثنين
وأجمع على ذلك من عاصره من العلماء العارفين والاولياء المقربين و خواص الصديقين
وشهد بقطبانيته وفردانيته الجمل الكثير وأمر أن يقول بحضرة أكارهم قدمي على جهة كل
ولي لله فقال ذلك ممثلا للامر معظما للقدرة مقررا بالعبودية لانفرا الفنا خرين (وأما استاذة)

فهو أبو عبد الله عبد السلام بن مشيش وهو أجل مشايخ الشيخ أبي الحسن الشاذلي وعلي يديه
كان فتحه واليه كان ينتسب إذا سئل عن شجته وهو سيدي عبد السلام بن مشيش واشتهر في
الغرب ببشيش وهو من أبدال الحرف بأخيه فقد قال الشيخ محي الدين بن عبد القادر بن
الحسين بن علي الشاذلي في كتابه السكواكب الزاهرة في اجتماع الأولياء بسيد الدنيا والآخرة
ابن بشيش بالباء الموحدة ابن منصور بن إبراهيم الحسني ثم الأدرسي المثنى ابن الحسن السبط
ابن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين ومقامه في الغرب كالشافعي في مصر وهو أخذ عن
القطب الشريف السيد عبد الرحمن الحسني المدني العطار الزيات والمدني نسبة لمدينته صلى
الله عليه وسلم والزيات نسبة لحارة الزياتين واشتهر بالزيات ولم يقتد بغيره وهو صاحب واقتدى
بشجته القطب الرباني الشيخ تقي الدين الفقير الصوفي لقب نفسه بتقي الدين الفقير بالتصغير
تواضعاً وهو بأرض العراق وهو صاحب واقتدى بسيدى الشيخ فخر الدين وهو صاحب واقتدى
بسيدى القطب نور الدين أبي الحسن علي وهو صاحب واقتدى بسيدى القطب تاج الدين محمد
وهو بسيدى القطب شمس الدين محمد بأرض الترك وهو بالقطب الشيخ زين الدين القزويني
وهو بالقطب أبي اسحق إبراهيم البصري وهو بالقطب أبي القاسم أحمد المرواني وهو
بالشيخ سعيد وهو بالقطب أبي محمد فتح السعودي وهو بالقطب سعد الغزواني وهو بالقطب
أبي محمد جانوع أول الأقطاب السيد الشريف الحبيب النقيب الصحابي الشهيد المسموم
السبط أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب وهو عن أبيه وهو عن رسول الله عليه وعلى آله
الصلاة والسلام (قال الشاذلي) سألت أستاذاً عن السماع فأجابني بقوله تعالى انهم ألقوا
آباءهم ضالين فهم على آثارهم يهرعون (وقال) رأيت في المنام كأن بين يدي كتاب الفقيه ابن
عبد السلام وأوراقه فيها شعروا أنا باسماذى واففاقتناول كتاب الفقيه بيمينه والاوراق
بشماله وقال لي كالمستمزئ أتعدلون عن العلوم الزكية وأشار إلى كتاب الفقيه إلى هذه وأشار
إلى أوراق الشعر ثم رماها في الأرض وقال من أكثر من هذه فهو عبد مرفوق لهواه وأسير
لشهوته ومناه يسترقون بها قلوب الغفلة والنسوان ولا ارادة لهم في عمل الخير واكتساب
العرفان يتمايلون عند سماعها تمايل اليهود ولم يحفظ أحد منهم بما حظى به أهل الشهود لكن
لم يفته الظالم ليقبلن الله أرضه سماء وسماء أرضاً قال فأخذني حال بوجد وبكاء وأنا أقول
ألا ان النفس أرضية والروح سماوية فقال بلى إذا كانت الروح بامطار العلوم دارّة والنفس
لاعمال الصالحات نباتة فقد ثبت الخير كله وإذا كانت النفس غالبة والروح مغالبة فقد
حصل القحط والجذب وانقلب الامر وحاء الشركه فعليك بكلام الله الهادي وبكلام رسوله
الشافى فلن ترال بخير ما آثرتهم ما وقد أصاب الشر من عدل عنهم وأهل الحق إذا سمعوا اللغو
أعرضوا عنه وإذا سمعوا الحق أقبلوا عليه ومن يقترف حسنة تزده فيها حسناً (وأما حقيقة
الغبرة) ففي اللغة كراهة مشاركة الغير وكذلك هي في اصطلاح أهل الحقيقة * وقال بعضهم
لغبرة وصف أهل البداية فأما المنتهى فانه لا يرى الغير ولا يعترض فيما يجرى في المملكة

لفقد اختياره والحق أن الغيرة لله تعالى حق وهي أن لا يجعل العبد شيئا من أحواله وأنفاسه
لغير الله وهي توجب تعظيم حقوقه وتصفية الأعمال له والغيرة من لوازم المحبة واللهذا قال أبو
علي الدقاق في قوله عليه السلام حبك الشيء يعنى ويصم أى يعنى عن الغير غيرة وعن
المحبوب هيبة * وأما الغيرة على الله تعالى فهي جهل ورجم أفقت الى الكفر وغيرة الحق
على العبد أن لا يجعله للخلق بل يخصه به ويحفظه من غيره (وقال) الشبلى الغيرة غيرتان غيرة
البشرية على النفوس وغيرة الالهية على القلوب وهي أن لا تشتغل بغير ذكره (وقال) أيضا
غيرة الالهية على الانفاس أن لا تضيق فيما سوى الله تعالى قال القشيري مثاليها آدم عليه
السلام لما وطن نفسه على الخلود في الجنة وطيباتها أخرجه الله منها غيرة عليه وابراهيم لما
أعجب به اسمعيل عليهما السلام أمره بذبحه حتى أخرجه من قلبه فلما أسلما وتله للجبين وصفا
سره أمره بالفداء عنه (قيل) مرضت رابعة العدوية فقيل لها ما سبب علمك فقالت نظرت الى
الجنة بقلبي فغار على قلبي فادبني وقد آليت وحلفت لا أعود (وقيل) لبعضهم تريد أن تراه فقال
لا فقيل لم قال أترى ذلك الجمال عن نظرمثل (وسئل) الشبلى متى تستريح فقال مادمت له
ذاكرا * وسمع النوري رجلا يؤذن فقال له طعنة وسم الموت غيرة لله كيف ذكره المؤذن بلسانه
مع غفلة قلبه عنه * واذن الشبلى مرة فلما انتهى الى شهادة النبی عليه السلام قال الهى لولا
أنك أمرتني ماذا كنت معك غيرك وكان أبو الحسن الخرقاني يقول لا اله الا الله بن داخل
القلب ومحمد رسول الله من القرط قال القشيري ولا يتوهم منهم ما استغفاف بالنبي عليه
السلام بل مع عظمتة تعالى كل مخلوق لا خطر له بالاضافة اليه (وأما وصية المريد في) فاعلم
أن أول قدم المريد في هذه الطريق ينبغي أن يكون على الصدق ليصح البناء على أصل صحيح
فإن المشايخ قالوا انما حرموا الوصول بتضييع الأصول (قال القشيري) ويقبح بالمريد
الانتساب الى مذهب من ليس من أهل هذه الطريق لأن الناس اما أرباب النقل والاثروا ما
أصحاب العقول والفكر وشيوخ هذه الطائفة ارتقوا عن هذه الجملة فالذى للناس غيوب
فهو لهم ظهور والذى لغيرهم من المعارف مقصود فلهم من الله موجود فلهم أهل الوصال
والناس أهل الاستدلال كما قيل

لبي بوجهك مشرق * وظلامه في الناس سارى

فالناس في سدف الظلام * ونحن في ضوء النهار

ولم يكن في عصر من الا عصار شيخ من الشيوخ من هذه الطائفة الا وأئمة ذلك العصر من
العلماء يتواضعون له ويتبركون به ويقدمونه على أنفسهم ولولا مزية واختصاصه لكان
الامر بالعكس (وروى) أن احمد بن حنبل كان جالسا عند الشافعي فساء شيبان الراعي فقال
أحمد اني أئبه هذا على نقصان علمه ليشغل بتحصيل بعض فقال له الشافعي لا تفعل فلم يقبل
وقال لشيبان ما تقول فيمن نسي صلاة من الخمس في يوم وليمة ولا يدري أى الخمس هي ماذا
يصنع فقال شيبان يا أحمد قلب غفل عن الله تعالى فينبغي أن يؤدب حتى لا يعود الى غفلته

فغشي على احمد فلما افاق قال له الشافعي ألم اقل لك لا تعرض له وشييان الراعي كان أميا فاذا كان حال الامي منهم هكذا فاطنك بأعمتهم ويجب على المرید بعد صدق عزمه ونيتسه أن يحصل من علم الشرع بالتعملم والحفظ والسؤال ما يؤدي به فرضه فان اختلف قول الفقهاء أخذ بالاحوط بقصد الخروج عن الخلاف ويحذر الرخص فانها للضعفاء وأهل الحوائج والأشغال وأهل هذه الطائفة لا شغل لهم سوى القيام بحقه سبحانه أبدا ويجب عليه أن يتأدب بشيخ فان لم يكن له أستاذ لا يفتح له أبدا (قال) أبو يزيد من لم يكن له أستاذ فامامه الشيطان وقالوا من لم يكن له شيخ فشخه الشيطان (وقال) أبو علي الشجر اذا نبت بنفسه ولم ينبت به أحد يورق ولا يثمر كذلك المرید اذا لم يكن له أستاذ يتحير ولا يجي عنه شيء (وقال) أخذت هذه الطريقة عن النصر ابادي وهو عن السبلي وهو عن الجنيد وهو عن السري وهو عن معروف الكرخي وهو عن داود الطائفي ثم اذا أراد السلوك بعد تحصيل هذه الشروط فليقتب من كل زلة سر او جهر او يحتمل في ارضاء خصومه أولا ومن لم يرض اخصامه لا يفتح له من هذه الطريقة بشيء هذا الطريق القوم ثم بعد ذلك يسعى في قطع العلائق والشواغل فان فراغ القلب أصل في الطريق وأولها الخروج عن المال فانه هو الصادق الحق ولم يوجد مرید دخل في الطريقة ومعه علاقة من الدنيا الا عاده عن قريب بسببها الى ما كان فيه واذا خرج عن المال خرج بعده عن الجاه أيضا فانه قاطع عظيم لما يستوعق المرید اقبال الخلق واعراضهم لا يطلع أبدا ومتى توقع اقبالهم عليه أو تبركهم به أو شهرته بالزهد لم يصح له ارادة ولا عهد ويلتزم مع الله تعالى أن لا يخالف شيخه في كل ما يشير عليه به ولا يعترض عليه بقلبه في شيء ومتى خطر ببال المرید ان له قدرا او قيمة أو انه أرفع قدرا من غيره لم تصح له ارادة بل يكون اجتهاده أبدا ليعرف ربه لا ليزيد قدره وفسق بين من يريد الله وبين من يريد جاهها في الدنيا أو في الآخرة ثم يجب عليه حفظ سره عن غيره لا عن شيخه ولو نفسا من أنفاسه والا فقد خاتمه في محبته وان وقع في خاطره مخالفة شيخه فمما أشار به فينبغي أن يقر له بذلك في وقته ثم يمثل لأمره في سفر أو حضر أو أمر شاق كل ذلك عقوبة له على خطور الخيانة والمخالفة بباله ولا يجوز للشايخ التجاوز عن زلات المریدين لان ذلك تضيق لحق الله عز وجل ولا يجوز أن يلحق المرید شيئا من الاسرار ما لم يتجرد عن كل علاقة ويشهد قلب الشيخ له بذلك فاذا شهد قلبه له بحجة العزم وقطع العلائق ورأى دلائل ذلك منه شرط عليه الرضا بما يحري عاياه في هذا الطريق من تصاريف القضاء كالذل والضرر والفقر والاسقام والآلام وترك الرخص عند الفاقة والضرورة ومجانبة الراحة والسكسل فانه ما سبب للوقفة والفترة والفرق بين الفترة والوقفة ان الفترة خروج عن الارادة بالسكاسة والوقفة سكونه عن السير باستطابة الراحة والسكسل وكل مرید وقف في ابتداء ارادته لا يجيء منه شيء فاذا جربه الشيخ وبدأ في تلقينه ما يختاره له من الاذكار بأمره بذلك الاسم بلسانه أو بقلبه أو بلسانه مع قلبه ويقول له ان أمكنك أن لا يحري على لسانك أو قلبك غير هذا فافعل وبأمره بأن يكون أبدا على طهارة ولا يكون نومه الا غلبة ويقلل غذاءه بالتمدرج شيئا بعد شيء

حتى يقوى على الجوع ولا يترك عادته من أول مرة ثم يأمره بإثارة الخلوة والعزلة ويأمره
باجتهاده في صرف خواطر السوء عنه في خلوته وجالوته فإنه كلما يخلو المريد في ابتدائه في حال
خلوته من ذلك لاسيما إذا كان ذكيا يتوسوس في الاعتقاد كثيرا وإن توسم فيه قوة وثبات في
الطريق يأمره بالصبر ودوام الذكر حتى تستطبع في قلبه أنوار القبول وتشرق شموس الوصول
(وأما أحوال المريد) فمن فرائض حال المريد الإقامة في موضع ارادته وترك السفر حتى يقوى في
الطريق فإن السفر له قبل ذلك سم قاتل وهذا في حق المريد الذي يرجي له الوصول فأما من لا يرجي
له ذلك فالسفر أليق به بل هو واجب أن كان صاحب وسوسة وغرور وعجب لأن الإقامة ربما
ترجحهم فتعصمهم على الشهوات والمعاصي وهؤلاء غايتهم حج بحصوله أو زيارة مكان شريف أو شيخ
يتبركون به أو يخدمونه خدمة ظاهرة وحصول هذه الغاية لهم في السفر أقرب وينبغي للمريد
في ابتداء حاله أن لا يكون في قبض أيسال الراحة ويكون ههنا للفقراء على نفسه لاهضا
أنفسه عليهم ويرى لكل واحد عليه حقا ولا حق له على أحد ويجب أن لا يخالف أحدا وإن علم
أن الحق معه سكت ويطلب الموافقة لكل واحد وكل مريد يكون فيه محك وممارسة فإنه
لا يجي منه شيء وإذا كان مع جميع في سفر أو حضر فينبغي أن يوافقهم في الكل والصوم
والسكون والحركة بظاهره وأما باطنه فيكون مع الله محفوظا على ما يجب وإذا كان صائما
وأشار عليه بالكل يأكل لقمة أو لقمتين ولا يطبع الشهوة في الاكل وليس من آداب المريد
كثرة الأوراد بالظاهر فإنه مشغول بتبديل الأخلاق وهو نقي عن القلب بل يقتصر على
الفرائض والسنن الرتبة فإذا فرغ من ذلك وأراد التنقل واستدامة الذكر بالقلب فهو أتم له
من كل ذلك ورأس مال المريد احتمال الأذى من كل أحد بطيب نفس وتلقى ما يجري بالرضا
والصبر على الفقر والضرر وترك الاعتراض في القليل والكثير والسؤال لما هو حظه ومن لم يصبر
على ذلك فليدخل السوق فإذا أدام المريد ذلك كرولازم الخلوة فوجد فيها شيئا ناقضا للعادة من
خطاب يسمع أو معنى يشاهد فينبغي أن لا يشتغل بذلك البتة ولا يسكن إليه ولا ينبغي أن ينظر
حصول مثال فان ذلك كله شاغل عن الحق تعالى ولا بد له إذا رأى ذلك أن يصفه لشخصه ليقرغ
قلبه منه ويجب على شيخه أن يكتف به ويصون عن غيره أمره ويصغر ذلك في عينه فان ذلك كله
اختبار وامتحان والسكون اليه مكر فلجذبه المريد واجعل همه فوق ذلك وأضر الأشياء
بالمريد أن يقع في خاطره أن ذلك من تقرب الحق له واطمأنته وتخصيصه إياه بذلك وتحقيق ذلك
بأكثر مما ذكرناه يتعدى إيداعه في الكتب ومن حكم المريد إذا لم يكن في موضعه من يؤدبه أن
يهاجر إلى من نصب في وقته لا رشاد المريد من ثم يقيم عنده إلى وقت الأذن ومن حكم المريد إذا
زار شيخا يدخل عليه بالحرمة والحشمة فإن أهله الشيخ شيء من الخدمة عند ذلك من جزيل النعمة
ولا ينبغي له أن يعتقد في المشايخ العصمة بل يذره وأحوالهم فيحسن بهم الظن ويراعى مع الله
حدوده فيما يتوجه عليه وكل مريد يقي شيء من عروض الدنيا في قلبه أثر فاسم الارادة له محار
وإذا بقي له احتيار فيما يريد أن يخرج من ملكه فأراد أن يخص به نوعا من أنواع البر أو شخصا

دون شخص فهو متكلف في حاله وربما عاد الى الدنيا عن قريب وينبغي أن يكون قصد المريد في حديث العلائق الخروج منها الى السعي في أعمال البر وقبول قلوب المشايخ للمريد أدل شيء على سعاده وأصدق شاهد ومن رده قلب شيخ من المشايخ فانه يرى غيب ذلك ضرره لا محالة ولو بعد حين ومن ترك حرمة الشيوخ ففسد أظهر رقم شقاوته وذلك لا يخطئ ومن أصعب الآفات في هذه الطريق محبة الاحداث فمن ابتلاه الله تعالى بشيء من ذلك فهو باجماع الشيوخ عبداً هانه الله تعالى وخذله وعن نفسه شغله ولولا آف أهله وأصعب من ذلك تهوين ذلك واعتقاد أنه يسرق الله تعالى وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم (قال الواطى) اذا أراد الله تعالى هو ان عبداً لقاء الى هؤلاء الاقدار والجيف * وقال فتح الموصلى صحبت ثلاثين شيخا كانوا يعدون من الابدال كلهم أوصوني عند فراقى أهـم فقالوا اتق الله ومعاشره الاحداث ومن ارتقى في هذا الباب عن حال الفسق اشارة الى أن ذلك من بدء الارواح فانه لا يضره مما قالوه من وساوس القائلين بالشاهد وما بر ووجه في ذلك من الحكايات عن الشيوخ مما كان الاولى بهم ستره واخفاءه فهو نظير الشرك وقربن الكفر فليحذر المريد بحالسة الاحداث ومخالطتهم فان اليسر من ذلك منفق باب الخذلان وبدء حال الهجران ونعوذ بالله من قضاء السوء (وأما حفظ حرمة المشايخ والتعظيم لهم وترك المخالفة) فقال الله تعالى في قصة موسى مع الخضر عليه السلام هل أتبعكم لما أراد العجبة حفظ شروط الادب فاستأذن فيها أولا فشرط عليه الخضر أن لا يعارضه في شيء بقوله فان اتبعته فلا تسألني عن شيء ولما خالفه تجاوز عنه في المرة الاولى والثانية فلما انتهى الى الثالثة وهي أول مراتب الكثرة ساء له الفرقة بقوله هذا فراق بيني وبينك * وقال النبي عليه السلام ما أككرم شاب شيخا لسنة الا قبض الله من بكرمه عند كبر سنه وقال المشايخ عقوق الاستاذين لا توبة له وقال أبو سهل الصعدي لو كى من قال لا ستاذ له لم لا يفلح وقيل أن شقيقا البلخي وأبا تراب النخشي قدما على أبي يزيد وعنده شاب يحضه في فخر الطعام فقالا للشاب كل معنا فقال أنا صائم فقال أبو تراب كل ولك أجر صوم شهر فأبى فقال لهما أبو يزيد دعاه من سقط من عين الله فأخذ ذلك في السرقة بعد سنة وقطعت يده * وقيل ما استغفرا أحدا احدا الا حرم فائده وقال القشيري لم أدخل على الاستاذ أبى على في ابتداء عمالي الا صائما مغتسلا وكنيت أحضر باب مدرسته غير مرة وأرجع من الباب احتشاما له واذا تجاسرت مرة ودخلت كنت اذا وسطت المدرسة يصيبنى شبه خدر حتى لو غرزت في ابرة اعلى كنت لا احس بها فاذا قعدت لاسأله عن واقعة وقعت لي لم أحتج أن أسأله بل كان هو يبدأ بشرح واقعتي كما أقعدو غير مرة جرى منه هذا عيانا ولم يخطر بباله الى مدة ترددي اليه اعتراض عليه في شيء الى أن خرج من الدنيا

(وأما الخيل والابتلاء بالمال والجاه) فمن تبرك بمريد فقد جارا لانه يضره لقله قوته وان ابتلى مريد بجاه أو معلوم أو محبة حدث أو ميل الى امرأة أو اعتماد على معلوم وليس عنده شيخ يده على حيلة يتخلص بها جازله السفر تشوش تلك الحال ولا شيء أضرب بالمريدين من حصول الجاه

لهم قبل خلود بشر يتهم (ومن آداب المريد) أن لا يسبق علمه منازلته ومعاملته واهله إذا قال
 المشايخ إذا حدث العارف بفعله ومن غلب علمه على منازلته فهو صاحب علم لا صاحب سلوك
 ومن شأنه أن كان طريقه خدمة الفقراء الصبر على جفاهم وإن يعتقدي بطل روحه في خدمتهم
 ثم لا يحمد دون له فعلا فيعتذر أبدا من تقصيره ويقر على نفسه بالجناية وإن كان بريأ تطيبا
 لقلوبهم (قال القشيري) سمعت الامام أبي بكر بن فورك يقول إذا لم تصبر على الطريقة لما
 صرت سندا أنا وبناء هذه الطريقة وملاكيها حفظ آداب الشريعة وصون النفس عن
 الحرام والشبهات وحفظ الخواص عنها وعد الانعام مع الله تعالى عن الغفلات وإن لا يستحل
 سمعة فيها شهامة عند الضرورة فكيف عند الاختيار ومن شأنه دوام المجاهدة في ترك
 الشهوات وأقبح الخصال رجوع المريد إلى شهوة تركها الله تعالى ومن شأنه حفظ ما عاهد
 الله تعالى عليه فإن الرجوع عن ذلك كالردة عند القوم ولا ينبغي له أن يعاهد الله تعالى على
 شيء اختيارا ثم لا يوفي فإن من ذلك في لوازم الشرع ما يستنفد كل وسع وطاقة إذا حقق معرفة
 ذلك قال الله تعالى في سورة قوم التزموا شيئا من عبادة الله ثم لم يوفوا بها ورهبانية ابتدعوها
 ما كتبنا لها عليهم الآية ومن شأنه قصر الأمل فإن الفقير ابن وقته ومتى كان له أمل لا يصل أبدا
 ومن شأنه أن لا يكون معه معلوم وإن قل لا سيما إذا كان بين الفقراء فإن طلبة المعلوم تطفئ
 نور الوقت ومن شأنه ترك قبول برا النسوان ورفقهم لا محالة والتباعد عن أبناء الدنيا فإن
 صحبتهم سمع مجرد لأنهم يتفجعون به وهو يتضرر بهم قال الله تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن
 ذكرنا الآية فالزهاد يخرجون المال من الكيس يقر بالي الله تعالى وأهل المعرفة يخرجون
 الخلق والمخلوقات اكتفاء بالله تعالى عما سواه قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون
 (ومن آفات المريد الحسد الخفي للأخوان) على ما خصهم الله تعالى به من المقامات والاحوال
 التي ليس له مثلها وإنما ترك ذلك باكتفائه بوجود الحق وقدمه عن جوده ونعمه وكل من رأى
 أن الحق رفع مرتبته بحمل غاشية فإن الظرفاء من القاصدين على ذلك استمرت طريقهم
 وسنتهم أعلمهم أن ذلك كله بقصته ومن حكمه إذا وقع في جمع آثار الكل بالكل فيقدم الجائع
 والشبعان على نفسه ويتلمذ لكل من ظهر عليه الشجوخة وإن كان هو أعلم منه ولا يصل إلى
 ذلك إلا بتبريه عن حوله وقوته وتوصله إلى ذلك بطول الحق ومنته (وأما ارادته في السماع) فلا
 يتحرك فيه اختيارا إليه ومتى تحرك غلبة وقهره ثم زال ذلك القهر وجب عليه القعود
 والسكون لا محالة وإن أشار عليه الشيخ بالحركة فتحرك بإشارته فلا بأس به إذا كان عن حكم
 على مثاله وبالجملة فالحركة الاختيارية تنقص من حال كل متحرك مريدا أو شيخا فإن أشار
 عليه الفقراء بالمساعدة في الحركة ساعدتهم بالقيام وبأدنى ما لا بد منه مراعاة لقلوبهم ودفعاً
 لاستيحا شهم (وأما طرح الخرقه) فيحق المريد أن لا يرجع فيما طرح عنه البتة إلا أن أشار
 عليه شيخ بالرجوع فيه فيأخذه بنية العارية بقلبه ثم يخرج عنه بعد ذلك من غير ايجاش قلب
 ذلك الشيخ فإن حضر مع قوم عادتهم طرح الخرقه والرجوع فيها فإن لم يفهمهم شيخ بحرمته

وحشته وكان هذا المر يد عن لا يعود فالاحسن أن يساعدهم في الطرح ثم يؤثر بها القول
 اذ يرجعوا هم وله ان لا يطرح ولا يسلم للمر يد البتة الا قتراح على القول لانه ان كان صادقا
 فصدق حاله يحمل القول على التكرار ويحمل غيره على طلب التكرار
 وأما السفر **ف** فلما كان رأى كثير من أهل الحقيقة اختيار السفر والغربة جعل
 بابا مستقلا على حدة وهو مختلف فيه فمنهم من اختار الإقامة ولم يسافر الا لخدمة الاسلام كالجنيد
 وسهل بن عبد الله وأبي يزيد البسطامي وأبي جعفر وغيرهم ومنهم من اختار السفر ولم يزل عليه
 حتى خرج من الدنيا كأبي عبد الله المغربي وأبراهيم بن أدهم وغيرهم ما ومنهم من سافر حال
 الشباب في ابتداء الحال وأقام في حال الشيخوخة كالشبلبي وأبي عثمان الحيري وغيرهما وكل
 منهم أصول بني عليهما طريقتهم (واعلم) أن الدين اختاروا السفر على الإقامة انما
 اختاروه لما فيه من زيادة الرياضة وليكونوا مع الله تعالى بلا علة ولم يتركوا من
 أورادهم في السفر شيئا وقالوا الرخص لما فيه ضرورة ونحو من سافر اختيارا
 وقيل انما سمي السفر لأنه يسفر عن أخلاق الرجال أي يكشف عنها وعن مالك بن
 دينار أن الله تعالى أوحى الى موسى أن اتخذ نعلين من حديد وعصا من حديد وسجيا في الأرض
 فاطلب الآثار والعبر وقيل لمحمد الكاظمي أوصني فقال اجتهد أن تكون كل ليلة ضيف مسجدا
 وأن لا تموت الا بين المتراين (وقال) الحضري جلسة خير من ألف حجة أراد جلسة بجميع الهـم
 بوصف الشهود خير من ألف حجة بوصف الغيبة (وقال) أبو عبد الله النصيبي سافرت ثلاثين سنة
 ما خطت لي خرقعة على مرقعي ولا عداة الى موضع علمت ان لي فيه رفقا ولا تركت أحدا يحمل
 لي شيئا والسفر نوعان سفر بالبدن وهو الانتقال من بقعة الى بقعة وهو كثير الوجود وسفر
 بالقلب وهو الانتقال من صفة الى صفة وذلك قلب الوجود يسمى الاول سفر الأرض
 والثاني سفر السماء وكان النبي صلى الله عليه وسلم اذا استوى على البعير خارجا الى سفر كبير
 ثلاثا ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا الى ربنا المنقلبون ثم يقول اللهم انا
 نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون علينا سفرنا هذا واطو عنا
 بعده اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل اللهم اني أعوذ بك من وعشاء السفر
 وكآبة المنقلب وسوء المنظر في الأهل والمال فاذا رجع من سفره قال هن وزاد فيهن
 آيئون تأثبون لرَبنا حامدون

(وأما الهيبة والانس) فهما حالان فوق القبض والبسط كما ان القبض والبسط فوق الخوف
 والرجاء والهيبة مقتضاها الغيبة والدهشة فكل هائب غائب حتى لو قطع قطع العالم بحجب
 غيبته الا بزوال الهيبة عنه والانس مقتضاها الهو والافاقة ثم انهم يتفاوتون في الانس
 وقيل لآدنى مراتب الانس أنه لو ألقى في لظى لم يتكدر عليه انسه (وقال) الجنيد سمعت
 السري يقول يبلغ العبد من الهيبة والانس الى حد لو ضرب وجهه بالسيف **س**عرو كان في
 قلبي من ذلك شيء حتى بان لي ان الامر كذلك (واعلم) ان الانس يتولد من السر **ر**ب الله ومن مع

له الانس بالله استوحش من كل شيء سواه وقيل لبعضهم متى يذوق العبد حلاوة الانس فقال
 اذا قطع العلائق ورفع الخلائق ونحاص في الحقائق مطلعاً على الدقائق (وقال) الاصمعي مررت
 بأعراس في كوخ فقلت لها من يؤنسك هنا فقالت الذي يؤنس الموتي في قبورهم فقلت فمن
 أين تأكلين قالت يطعمني مطعم الذرة وهي أم غرمي (وقال الشبلي) من استأنس بالله
 استوحش من خلقه ومن استوحش من خلقه صار فرداً بين تربه وحالتنا الهيبة والانس وان
 جلتا فأهل الحقيقة يعدونهما نقصاً لضمهما تغير العبدان أهل التمكين همت أحوالهم عن
 التغير فلهـم كمال المحو في وجود العين فلا هيبة لهـم ولا انس ولا علم ولا حس وارتقاؤهم
 عن هذا المقام بالوجود وسياً في ذكره ان شاء الله وحكى عن أبي سعيد الخراساني أنه قال تمت
 مرة فكنت أقول

أتبه فلا يدري من اتبه من أنا * سوى ما يقول الناس في وفي جنسي

أتبه على جن البلاد وانسها * فان لم أجدهم شخصاً أتبه على نفسي

فهتف بي هاتف يقول

أيا من يرى الأسباب أعلى وجوده * ويفرح بالتيه الدني وبالانس

فلو كنت من أهل الوجود حقيقة * لغبت عن الكوان والعرش والكرسي

وكننت بلا حال مع الله واقفا * خلياً عن التذكار للجن والانس

وأما التواجد والوجد والوجود * فالتواجد استدعاء الوجد تكلفاً بضرب اختيار وليس
 لصاحبه كمال الوجد لان باب التفاعل أكثره لاظهار صفة ليست موجودة كالتغافل
 والتجاهل ونحوهما وقد أنكره قوم لما فيه من التكلف والتصنع والبعد عن حقيقة الامر
 وأجابه قوم لم يكتفوا بالوجد وهو مستعد له بحرقته ورقته وخزينة وأصله قوله عليه السلام
 ان لم تبكوا قتيلاً كواو اراد به التباكي من مستعد للبكاء بما ذكرنا لا تباكي الغافل اللاهي
 والوجد ما يصادف القلب ويرد عليه بلا تكلف ولا تصنع وقيل هو السماع من هو فان
 عن أحوال البشر به وقيل هو بروق تلح ثم تخمد ثم تبدو ثم تخفي في أحلاها لو بقيت على
 صاحبها طرفة عين كما قيل

خطرت في القلب منه خطرة * خطرة البرق ابتدئ ثم اضمح

والوجود فقد ان العبد يحاق الاوصاف البشرية ووجود الحق لانه لا بقاء للبشرية عند ظهور
 سلطان الحقيقة وهذا معنى قول أبي الحسين النوري أنا منذ عشر من سنة بين الوجد والفقد
 اذا وجدت ربي فقدت قلبي واذا وجدت قلبي فقدت ربي وهو أيضاً قول الجنيد علم الموجد مبين
 لوجوده ووجود الموجد مبين لعلمه وأنشد

وجودي أن أغيب عن الوجود * بما يسد على من الشهود

فالتواجد بداية والوجود نهاية والوجد واسطة بينهما (وقال) أبو علي الدقاق التواجد يوجب

استيعاب المريد والوجود يوجب استغراقه والوجود يوجب استهلاكه فهو كمن شهد البحر ثم ركبته ثم غرق فيه وهلك وترتيب هذا الامر تصور ثم ورود ثم شهود ثم وجود ثم خمود وحق دار الوجود يكون الخمود واصحاب الوجود محو ومحو في حال محو بقاء بالحق وحال محو فناء بالحق وهاتان الحالتان ابدامتا قبتان عليه فاذا غلب عليه المحو بالحق فيه بصول وبه يقول كما جاء في الخبر المشهور في يسمع وبني يبصر (وقال) رجل للشبلي هل تظهر آثار صحة الوجود على الواحدين فقال نعم نور يزهر مقارنا للنيران الاشتياق قتلوح على الهياكل آثاره كما قال ابن المعتز

وأما طر الكأس ماء من أبارقه * فأثبت الدر في أرض من الذهب

وسبح القوم لما أن رأوا عجبا * نوراً من الماء في نار من الذهب

واذا غلب عليه المحو فلا علم ولا عقل ولا فهم ولا حس كما روى مسندا ان أبا عقيل المغربي أقام بمكة أربع سنين ولم يأكل ولم يشرب الى أن مات وكان يسلم عليه خاص أصحابه فلم يعرفه حتى عرفه نفسه ثم يغيب عنه الشيخ حتى لو عاوده بالكلام لم يعرفه الشيخ ومنهم من يعود الى حال أداء الفرائض فقط وتسمى هذه الحالة الفرق الثاني وسبق ذكرها

(الانسان الكامل) هو الجامع لكل المراتب الالهية والكونية من العقول والنفوس السكية والجزئية ومراتب الطبيعة الى آخر تراتل الوجود وتسمى بالمرتبة العجائية أيضا فهي مضاهية لمرتبة الالهية ولا فرق بينهما الا بالربوبية والمربوبية ولذلك صار خليفة الله ومرتبة الاحدية هي ما أخذت حقيقة الوجود بشرط أن لا يكون معها شيء فهي المرتبة المستهلكة لجميع الاسماء والصفات فيها وتسمى جمع الجمع وحقيقة الحقائق والعماء أيضا ومرتبة الالهية ما أخذت حقيقة الوجود بشرط شيء فاما أن تأخذ بشرط جميع الاشياء اللازمة لها كلياتها وجزئياتها المسماة بالاسماء والصفات فهي المرتبة الالهية المسماة عندهم بالواحدية ومقام الجمع وهذه المرتبة باعتبار الاتصال بمظاهر الاسماء التي هي الاعيان والحقائق الى كالاتها المناسبة لاستعداداتها في الخارج تسهي مرتبة الربوبية واذا أخذت بشرط كليات الاشياء تسمى مرتبة الاسم الرحمن رب العقل الاول المسمى بلوح القضاء وأم الكتاب والقلم الاعلى واذا أخذت بشرط أن يكون الكليات فيها جزئيات ثابتة من غير احتجابها عن كلياتها فهي مرتبة الرحيم رب النفس السكية المسماة بلوح القدر وهو اللوح المحفوظ والكتاب المبين واذا أخذت بشرط أن تكون الصور المفصلة جزئيات متغيرة فهي مرتبة الاسم الماسح والمثبت والمحسي رب النفس المنطبعة في الجسم الكلي المسماة بلوح المحو والاثبات واذا أخذت بشرط أن تكون قابلة للصور النوعية الروحانية فهي اسم القابل رب الهوى السكية المشار اليها بالكتاب المسطور والرق المنشور واذا أخذت بشرط الصور الحسية الغيبية فهي مرتبة الاسم المصور رب عالم الخيال المطلق والمقيد واذا أخذت بشرط

الصور الحسية الشهادية فهي مرتبة الاسم الظاهر المطلق والآخرب عالم الملك والمراقبة
 استدامة علم العبد باطلاع الرب عليه في جميع أحواله
 (وأما فضل الذكر ودلائله وخواصه وحقايقه) فاعلم أن الذكر هو العمدة في هذه الطريق فلا
 يصل أحد إلى الله إلا بدوام ذكره وهو ما موربه وثابت بالدلة الكثيرة وقال الله تعالى يا أيها
 الذين آمنوا اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة وأصيلا وقال النبي عليه السلام قال الله
 تعالى يا ابن آدم إذا ذكرتني شكرتني وإذا نسيتني كفرتني وقال عليه السلام خير الأعمال ذكر
 الله تعالى (وقال) لكل شيء صقال وصقال القلب ذكر الله (وقال) إذا رأيتم رياض الجنة
 فارتعوا فيها قيل يا رسول الله وما رياض الجنة فقال مجالس الذكر (وقال) من كان يحب أن يعلم
 منزلته عند الله فليتنظر كيف منزلة الله عنده فإن الله تعالى ينزل العبد منه حيث تزل العبد منه
 نفسه (وقال) أبو علي الدقاق الذكر منشور الولاية فمن وفق للذكر فقد أوتي المنشور ومن سلب
 الذكر فقد عزل (وقال) ذوالنون عقوبة العارف انقطاعه (وقيل) الذكر أفضل من الفكر
 لأن الله تعالى يوصف به ولا يوصف بالفكر ومن خصائص الذكر أن الله تعالى جعل في مقابله
 الذكر منه فقال فاذا كروني أذكركم وهذا من خصائص هذه الأمة لم يعطه الله لامة قبلها كذا
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن الله تعالى (وقال) عليه السلام
 في قوله تعالى ولذكر الله أكبر معنا ذكره الذي وعدكم به في قوله تعالى فاذا كروني أذكركم أكبر
 من ذكركم له (ومن خصائصه أيضا) أنه غير مؤقت بل العبد مأمور به في كل وقت باللسان أو
 بالقلب أما فرضا أو ندبا قال الله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم وقال الامام
 أبو بكر بن فورك معناه قياما نحو الذكر وقعودا خالي عن الدعوى فيه (وقال) القشيري قال
 السري مكتوب في بعض الكتب المنزلة اذا كان الغالب على عبيدي ذكرى عشقني وعشقتني
 (وأوحى) الله تعالى إلى داود بن فافرح وبد ذكرى فتغنم وفي الانجيل اذكرني حين تغضب اذكرني
 حين أغضب (والذكر ثلاثة أنواع) ذكر باللسان وذكر بالقلب وذكر بالروح فبالاول يتوصل
 إلى الثاني والثاني يتوصل إلى الثالث الذي هو الغاية القصوى (وقيل) هو ثلاثة أنواع ذكر
 اللسان مع غفلة القلب ويسمى ذكر العادة وهو ذكر العوام وثمرته العقاب لأنه ذنب وذكر
 باللسان مع حضور القلب ويسمى ذكر العبادة وهو ذكر الخواص وثمرته الثواب وذكر
 بجميع الجوارح والاعضاء ويسمى ذكر المحبة والمعرفة وهو ذكر خواص الخواص وثمرته
 لا يمكن التعبير عنها ولا يعلم قدر ذلك الذكر إلا الله (وقيل) حقيقة الذكر أن تذكر الله تعالى
 وأنت نام لكل شيء سواه ولهذا قال ذوالنون من ذكر الله على الحقيقة نسي في جنب ذكره
 كل شيء وحفظ الله تعالى عليه كل شيء * وأفضل الذكر لا اله إلا الله لقوله عليه السلام أفضل
 الذكر لا اله إلا الله والذكر الخفي أفضل لقوله تعالى واذكر ربك في نفسك تضرعا وخفية
 الآية وقوله ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقوله عليه السلام خير الذكر الخفي والمعنى فيه أنه
 إخلاص لله وأبعد عن الرياء وأكثر فائدة وأفيد ثمرة بالتجربة وأعظم وأقوم وأسعد أجرا

وذخرا وأتم درجته وأقرب زلفي وأكمل مقاما وأزكى طهارة وأسر عجايبه وأجمل رعاياه وأجل
 معرفته وأبلغ وصلا * وعن حسان المكي أنه قال ذكر القلب يضاعف بسبعين ضعفا على ذكر
 اللسان وقال عليه السلام الذكر الذي لا تسمعه الحفظة يزيد على الذكر الذي تسمعه الحفظة
 سبعين ضعفا أخرجه البيهقي عن عائشة (وقيل) ذكر الله بالقلب سبعين الخواص وذكره
 باللسان سبعين العوام (وقال) محمد السكتاني لولا أن ذكره تعالى فرض لما ذكرته أحلا لاله
 كيف يذكره مثلي ولا يغسل فيه قبل ذكره بألف توبة مقبولة (وقيل) لراهب أنت صائم فقال
 نعم أنا صائم بدكر الله فإذا ذكرت غيره أفطرت (وقال) الجريري كان بين أصحابنا رجل يكثر قوله
 الله الله فوق عليه في بعض الأيام جذع تشعب رأسه فجري منه الدم فكتب على الأرض الله الله
 وكان الشبلي ينشد شعرا

ذكرتك لأني نسيتك لمحبة * وأيسر ما في الذكر ذكر لسان

فلما أراني الوجد ألت حاضري * شهدتك موجودا بكل مكان

نخاطبت موجودا بغير تكلم * ولا حظت معلوما بغير عيان

(واعلم) أنه يشترط في المرشد أن يكون عالما بما يحتاج اليه المريدون من الفقه وعقائد
 التوحيد بقدر ما يزيل به الشبهة التي تعرض للمريد في البداية وأن يكون عالما بكلالات القلوب
 وآدابها وآفات النفوس وأصراضها وكيفية حفظ صحتها واداءها وأن يكون رؤفا رحيفا
 بالمسلمين خصوصا بالمريدين وأن يكون ناصحا لهم فيمنظر في حال من يعجب منه من أن رآه قابلا
 للسلوك سلكه وحسن له الطريق وقوعه على ترك الأسباب أعانه ولكل ما أمكنه أعطاه ومن
 المال وغيره ملكه وان رآه غير قابل لذلك رده الى حرقة أو الى تعاطي شئ من الأسباب هنالك
 فان الله تعالى لا يحب العبد الباطل (ومن علامة المرشد الامين) ان يستر ما طلع عليه من
 عيوب المريدين وان يكون في الحالة الوسطى في جميع أحواله من جوع وشبع ونوم وسهر
 وقبض وبسط والحالة الوسطى هي ما بين الإفراط والتفريط ولا يقدر عليها الا الكمل
 من الرجال ولذا كان من اتصف بها صالحا للارشاد بلا محال وان يكون قد استوى عنده جميع
 المال واللباس وان يكون غني النفس وحسن الخلق لا يغضب الا الله واذا جاءه أحد يريد
 الارشاد لا يكون في وجهه عابس أو يذبح أن يكون جلالة عز وجله عليه وغضبه عز وجله
 وقهره عز وجله بطلقة وصلها الله بمنه وكرمه الى تلك الصفات فاذا سئلت عما يجب على الشيخ
 في حق المريد وعما يجب على المريد في حق الشيخ (فالجواب) يجب على الشيخ للمريد ثلاثة
 أشياء التسليم في البداية والتبليغ في النهاية والحفظ في الرعاية ويجب على المريد للشيخ
 ثلاثة أشياء امتثال أمره وكنهان سره وتعظيم قدره واذا سئلت عن الأدب على كم قسم
 (فالجواب) على ثلاثة أدب مع الله الذي هو مولاه وأدب مع شيخك الذي رباك وأدب مع
 العلماء والصالحين وذلك من علامات المخلصين (وقال الشيخ الأكبر) قد من سره يجب على
 الشيخ اذا رأى شيئا آخر فوقعه أن ينصم نفسه و يلزم خدمة ذلك الشيخ الآخر هو وتلامذته فانه

سلاح وسعادة في حقه وحق أصحابه ومتى لم يفعل هذا فليس بمنصف وناصح نفسه ولا صاحب
همة بل هو ساقط الهمة وضعيفها بل ربما يكون محبالا لرياسة والتقدم وهذا في طريق الله
نقص ألا ترى قوله عليه السلام لو كان موسى حيا ما وسعها إلا اتباعي والياس وعيسى بل كل
الانبياء تحت حكم شريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدنيا وفي الآخرة تحت لوائه فهكذا
يذبح أن تكون شيوخ الطريق (وقال الشعراي) قد من سره ثم اني اذا رأيت أحدهم أعرف
مني بالطريق قلت له ولو كنت ما دوني قبل ذلك من شيخ آخر لان المقامات ليس لها حد يقف
عليه العبد قلت فاذا وجب على الشيخ لزوم خدمة الشيخ الاكل منه وكان حال الشيوخ
التململ من هو أعرف منهم بالطريق ولو كانوا أذنين من شيخ آخر كحال موسى مع الخضر عليهما
السلام فلما تقول فيمن لم يشم رائحة من أسرار الطريق أو شم وهو ناقص منقط عن ذروة
التحقيق فتبصر وأنصف

(وأما كيفية أخذ الذكر) فهو أن يستخير المرشد والشيخ أو أحدهما فقط لحديث ما خاب من
استخارفان وافقت استخارتهما فذلك هو المطلوب أو صحت من أحدهما فيستدل به على الأذن
من حضرة علام الغيوب وحيدة ذي مجلس الشيخ المرشد بين يديه بعد أن تكون الطهارة كاملة
لديه و يلمس ركبتيه إلى ركبتيه كما فعل جبريل عليه السلام مع النبي عليه السلام ثم يأخذ يده
اليمينية بالمريد اليمينية كالمصافحة ثم يستقيبه عن جميع المخالفات والمعاصي والقبائح ويأمره
بالاستحلال مع أرباب الحقوق ورد المظالم وترك المدعة والعمل بالسنة واجتناب الرخص والاخذ
بالعزائم ثم يقرأ آياتها التي آتت بنبيه التوبة من جميع ما يخاف رضا الله كما قال موسى
ويونس سبحانك تبت اليك وأنا أول المؤمنين لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين
ثم يغمض المرشد عينيه والشيخ يمسك كفه بالتهليل ثلاثا كما فعل النبي عليه السلام مع علي ثم يقرأ
قوله تعالى ان الذين يبايعونك الآية للتبرك وللإشارة إلى انه كأنما يبايع الرسول عليه السلام
ثم يضع الشيخ والمريد أيديهما على ركبتيهما ويغمضان أعينهما ثم يذكر الشيخ بقلبه اسم الذات
على نية التلقين والتعليم اقلب المرشد ثلاثا بالمد والخصور كأنه يشاهد الملك الغفور ثم يأمره
بالاستغفار والفاخرة والاخلاص إلى السلسلة والرابطة لشيخه بشرط أن يعتقد أنه خليفة
عليه السلام في الفيض والامداد وأنه نائب عنه في تربية الخلق والارشاد ولذا قال عليه السلام
ذكر الله شفاء القلوب أخرجه الديلمي في الفردوس عن أنس (وقال) عليه السلام ذكر الانبياء
من العبادة وذكر الصالحين كفارة وذكر الموت صدقة وذكر القبر يقرب بكم من الجنة أخرجه
أيضا عن معاذ (وقال) عليه السلام الذكر خير من الصدقة أخرجه أبو الشيخ عن أبي هريرة
(وقال) الذكر نعمة من الله فأدوا شكرها أخرجه الديلمي في الفردوس (وقال) الذكر الذي
لا تسعه الحفظة يزيد على الذكر الذي تسعه الحفظة سبعين ضعفا أخرجه البيهقي في شعب
الايمان وقال الله تعالى فاذكروني أذكركم وقال اذكروا الله ذكرا كثيرا وقال فاذكروا
الله عند المشعر الحرام وقال واذكروه كما هداكم وقال الذين يذكرون الله قياما وقيودا وعلى

جنوبهم وقال فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله وقال في ذم المنافقين ولا يذكرون الله الا قليلا وقال واذا كرر بك في نفسك تضربا وخيفة ودون الحهر من القول بالغدو والآصال ولا تسكن من الغافلين وقال ولد كرا لله أكبر (وقال) فضيل بلغنا ان الله عز وجل قال عبدي اذكرني بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة اكفلك ما بينهما (وقال) عليه السلام غنيمة مجالس الذكرا الجنة أخرجه أحمد والطبراني (وقال) لو أن رجلا في حجره دراهم يقسمها وأخريه كرا لله لكان الذي كرا لله أفضل أخرجه الطبراني في الأوسط (وقال) ليس ينحسر أهل الجنة على شيء الا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله عز وجل فيها أخرجه الطبراني والبيهقي عن معاذ (وقال) ما جلس قوم يدكرون الله تعالى فيقومون حتى يقال لهم قوموا قد غفر الله لكم دنوبكم بدأت سيئاتكم حسنات أخرجه البيهقي والطبراني عن سهل بن حنظلة (وقال) ما صدقة أفضل من ذكر الله أخرجه الطبراني في الأوسط (وقال) ما من قوم يذكرون الله تعالى لا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروا الله فيمن عنده عن أبي هريرة (وقال) من أحب شيئا أكثر ذكره أخرجه الديلمي (وقال) من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه أخرجه الأربعة (وقال) من أطاع الله فقد ذكرا لله وان قلت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن ومن عصي الله لم يذكروا وان كثرت صلاته وصيامه وتلاوته للقرآن طبع عن واقد (وقال) مجالس الذكرا تنزل عليهم السكينة وتخف بهم الملائكة وتغشاهم الرحمة ويذكروا الله على عرشه أخرجه أبو نعيم في الحلية عن أبي هريرة وأبي سعيد * وقال تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقال واذا كرر بك اذا نسيت وقال ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا وقال فويل للفاسية قلوبهم من ذكر الله وقال ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وغيرا وبالجملة فالذكر أشرف العبادات وأفضلها وأعظمها وأكملها من حيث تصفية القلوب وتخليتها وتركية النفوس وتكميلها لأل العابدین لو اشتغلوا بجميع العبادات في جميع أوقات الليل والنهار قلما يحصل لهم تصفية قلوبهم وتركية نفوسهم وتهذيب أخلاقهم * وأما اذا كروا فلما اشتغلوا بذكر الله مع الدوام لا يشذ منهم أحدا الا وقد حصل ذلك مع كثير من الاسرار وأنواع الوصلة لان الذكر عمل جامع لأحوال القلوب وأسرار القرب من مقامات البقير ومشاهد الشهود ومراتب كشف الغيوب وهو حصن الله الأعظم ومن دخله كان آمنا من الآفات الظاهرة والباطنة كما قال الله تعالى لا اله الا الله حصني ومن دخله كان آمنا وكما جاء في الحديث يقول الله تعالى للملائكة فربوا مني أهل لا اله الا الله فاني أحبهم (وقال) عليه السلام لا اله الا الله ليس لها دون الله حجاب حتى تخلص اليه * وقال تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون

وأما الآداب في خارج الذكر فادوام الوضوء وصلاة سنة الوضوء وقيل مستحب والاشراق وصلاة الضحى والاستغفار والاوابين والتهجد وملازمة الجماعة والرواتب

واحياء ما بين الطلوعين أعنى الفجر والشمس قدر ربح بالذكروا حياء ما بين العشاءين أيضا
بالذكروا فان ضم الى ذلك استغراق ما بعد العصر كله بالذكروا كان أتم وكذلك الرابطة والعمل
في ذلك مهم وعليه اتباع الشرع والسنة وامانة البدعة وحفظ الكسب من المحرمات ولا
يقصر ورده عن خمسة آلاف في اليوم واليلة وما زاد أتم وأنجي والمجرد يكثرا البتة واستغراق
أوقاته في الاشتغال مهما أمكن والاعتزال عن المنكره ما حصل اذ مخالطة المنكرين مع
أهل الباطن ثورث قسوة القلب والانكسار والتصفية والوقوف دواما والسكون دواما بغير
موجب الشرع وتقليل الطعام وان كان حلالا وان كان غير الحيواني فهو أعلى وتقليل النوم
والعزلة عن أهل الغفلة ولو مر بد أو ترك المراد والمقصود ومصرف همته الى معرفة الله فقط
والتواضع وفي الوجود وحسن الظن بالله لمحض فضله وخوف مكره والمحبة لمرشده ومبالغة
الاخلاص اليه وطلب رضاه دائما والأدب مع الحضور معه وضم القديمين اليه فهذا سبب
الفتح وان لا يكون طعامه ولباسه يد تارك صلاة ولا يدمنسكر ولا منفوس ولا حائض ولا
معبون ولا منكوس وكذلك طهارته ما ونحوه ما و مراعاة كل المذاهب الاربعة بعد تصحيح
الاعتقاد والتبري عن الترهات وأهل الفساد وترك البدعة والاعراض عن متاع الدنيا
والميل الى نعيم الآخرة وان يكون بطهارة الظاهر والباطن بأن يحفظ قلبه عن دخول
الخواطر وأن يتجرد عن القيود والعلائق ويركز نفسه عن الشهوات وحب الدنيا واتباع
الهوى والسوى وان يذكر الله دائما مع الحضور والتوجه التام وأن يستمد من شيخه للترقي
الى حقيقة الذكروا كل حاله وان يراعي نسبه في حال الذكروا وان يحصر جميع وقته على الذكروا
بعد أداء الفرائض والسنن الرواتب وأن لا يشتغل بشئ غير ما أمر به الشيخ وان يذكر بالمحبة
والشوق والعشق لا طلب الاحوال والكرامات والمقامات والاعراض (روى) في الاحبار
ثلاثة أشياء لا ترن عند الله تعالى جناح بعوضة أحدها الصلاة بلا خشوع وخضوع والثاني
الذكور بالغفلة لان الله لا يقبل دعاء وذكرا من قلب غافل والثالث الصلاة على النبي عليه
السلام من غير حرمة ونية كما قال عليه السلام انما الأعمال بالنيات وقد جاء في تخصيص
القلب بالايمان والخشعية والالتابة والذكور والتقوى والسلامة آيات قال الله تعالى كتب
في قلوبهم الايمان وقال من خشى الرحمن بالغيب وجاء بقلب منيب وقال حبب اليكم الايمان
وزينه في قلوبكم وقال ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب وقال أولئك الذين امتحن الله قلوبهم
للتقوى وقال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم وقال الحارث بلية العبد شغل
القلب عن الله تعالى فحينئذ تحدث الغفلة في القلب كما قال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن
ذكرنا وقد كان السلف يجتهدون في قطع العلائق ورفع الشواغل والعوائق عن القلوب
ومتى تفرغ القلب عن عوائقه ينتهي بقطرته الى محبة خالقه وقالت رابعة العدوية شغلوا
قلوبهم بالدنيا عن الله ولو تركوها لجمالت في الملكوت ثم رجعت اليهم بطريق الفوائد
وعن خالد بن معدان ما من عبد الا وله عينان في وجهه يهربيهما في أمر الدنيا وعينان في قلبه

يُبصر به - ما في أمر الآخرة فإذا أراد الله بعبد خيرا ففتح عينيه قلبه فأبصر به - ما أوعده الله بالله
وان أراد الله به غير ذلك تركه على عجي قلبه ثم قرأ أم على قلوب أقفالها وعن أحمد بن حنبل روي
أنه قال القلوب أوعية فاذا امتلأت من الحق ظهرت زيادة أنوارها على الجوارح واذا امتلأت
من الباطل ظهرت زيادة ظلمتها على الجوارح وقال أبو تراب ليس من العبادات شيء أنفع من
إخلاص القلب عن الخواطر وقال سهل بن عبد الله حرام على قلب يدخله النور وفيه شيء مما
يكبره الله وقال ذو النون المصري صلاح القلوب ساعة أفضل من عبادة الثقلين ويقال
لهذه الأربعة توحيد الآثار وتوحيد الأفعال وتوحيد الصفات وتوحيد الذات عند الأكثرين
(وقال في كتب الشاذلية) * ولم يشترط شيخنا في الطريق سوى ترك المعاصي كلها والمحافظة
على الواجبات وما ييسر من المندوبات وذكر الجلالة الشريفة ما أمكن وقدر عليه وأقل
ذلك ألف مرة في كل يوم والاستغفار مائة والصلاة على النبي عليه السلام ما أمكن وأقل ذلك
مائة وكان يرغب في فضل الصلاة على النبي عليه السلام ويحضر عليها ويحبيل ذوى الحاجات
والكرامات عليها ويوصي بصلاة ركعتين في الليل بالكافرون والإخلاص قال تعالى أولئك
كلام نعم بل هم أضل أولئك هم الغافلون وقال ألم بأن للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله
الآية (وقال) عليه السلام الذكر يضعف فوق النفقة في سبيل الله سبع مائة أخرجه أحمد
عن أنس (وقال) الله تعالى تبارك جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله وقال الله تعالى أنا مع عبدي
ما ذكرني وتحركت بي شفتاه عن أبي هريرة قالوا لا ذا كار أربعة ذكرته كرهه وذكريته كرهه
وذكريته كرهه وذكريته كرهه فالاول حظ العوام وهو الذي تطرده الغفلة أو ما تتخافه
من الغفلة والثاني تذكر به أي مذكورا ما العذاب وأما القرب وأما ذلك وأما الله جل
جلاله والثالث ذكره مذكورا أربع الحسانات من الله والسيئات من قبل النفس
ومن قبل العدو وان كان الله هو الخالق لها والعوارض التي تعرض لك من الله أو من نفسك
والرابع هو ذكر الله لعبده وليس للعبد فيه متعلق وان كان يجري على لسانه وهو موضع القضاء
بالذكار والمذكور العلي فاذا دخلت فيه صار الذكار مذكورا والمذكور ذا كرا وهو حقيقة
ما تنتمى إليه في السالك فعلبك بالذكار الموجب للايمان من عذاب الله في الدنيا والآخرة وتمسك
به وداوم عليه وهو أن تقول الحمد لله وأسئلتغفر الله ولا حول ولا قوة الا بالله فالحمد لله بآراء
المؤمنين والاحسان من الله وأسئلتغفر الله بآراء المؤمنين قبل النفس أو من قبل العدو وان كان من
الله خلقا وإرادة ولا حول ولا قوة الا بالله بآراء عوارض ما يراد عليك من الله وما يصدر منك
وتنبه فان الشر لما يقع في الذكار أو في الفكر أو في السكوت والصمت الاعلى واحدة من
هذه الأربع فان كانت الحسنة أو السيئة فقل الحمد لله وأسئلتغفر الله وان عرض لك عارض
من الله أو من نفسك لم يكن بعد خير أو شر واستبقادر على دفعه أو جلبه فقل لا حول ولا قوة
الا بالله واجمع بين هذه الاذكار في عموم الاوقات وداوم عليها بتجدد البركة والغنى واقرب باب
الذكر بالله والاقتدار الى الله ملازمة الصمت عن الامثال والاجناس ومراعاة السر عن

محادثة النفس في جميع الانقاس ان أردت الغنى (وقال الشاذلي) هن ثلاثة فرغ لسانك
 للذكر وقلبك للشكر وبدنك لمتابعة الامرافانت اذا من الصالحين (وقال) اذا ثقل الذكركر على
 لسانك وكثرا للغوم مقالك وانبطت الجوارح في شهواتك وانسد باب الفكر عن مصالحك
 فاعلم ان ذلك من عظيم أوزارك ~~والله~~ كون النفاق في قلبك وليس لك طريق الى التوبة الا
 الاصلاح والاعتصام بالله والاخلاص في دين الله ألم تسمع قوله تعالى الا الذين تابوا واصلحوا
 واعصوا بالله واخلصوا دينهم لله فاولئك مع المؤمنين ولم يقل من المؤمنين تتأمل هذا الامر
 وانك وافزع ان كنت صادقا (قال بعض شراح الحكم العطائية) عند شرح قول المتن لا تنزل
 الذكرا عدم حضورك مع الله الى آخره حقيقة الذكركر هو طرد الغفلة وله مراتب الاولى ذكر
 اللسان وله شواهد في الكتاب والسنة فالزم ذكر اللسان حتى تتصل وتشرف به ذكر الجنان
 وهو المرتبة الثانية في بعض الطرق وأول مرتبة عند النقشبندية فأول قدم يضعونه في الذكركر
 القلب وانكن لا يعرف ذلك الا منهم ولا يتمكن السالك من الرسوخ في هذا القدم الا بهم
 فاقصد هم واستنشق روائح عرفهم الطيب لعلك تظفر بواحد منهم فتحوذ هذا الجوهر المقدس
 وتشم من روائح الطريق مالا يخطر لك ببال ويحول عملك التلبس فان طرفة هم أسهل الطرق
 وأقربها وليس فيها كثرة جوع ولا كثرة سهر بل الاعتدال بينهم او خلوتهم في جلوتهم وكل
 المجامع اهم زاوية يحضرون في المجالس وقلوبهم حاضرة مع مولاهم ومن السوى خالية (واعلم)
 ان تلقين الذكر في الطريقة المحمدية على وفق السنة النبوية كما روى عن على ذي النفس
 الرضية قال يا رسول الله داني على أقرب الطرق الى الله واسهلها فقال صلى الله عليه وسلم
 عليك مداومة ذكر الله تعالى في الخلوة فقال على كيف أذكر يا رسول الله قال غمض عينيك
 واسمع مني ثلاث مرات فقال عليه السلام ثلاثا لا اله الا الله وعلى يجمع ثم قال على ثلاثا كذلك
 والبي صلى الله عليه وسلم يسمع هذه نسبة على كرم الله وجهه (وأما نسبه الباطنية) في تلقين
 الاذكار القلبية يعني بالجنان من غير حركة اللسان فذلك بالاثبات من غير نفي بلفظ اسم الذات
 الذي أمر به نبيه عليه السلام بقوله قل الله ثم ذرهم وهي نسبة الصديق الاعظم التي أخذها
 باطننا عن المصطفى عليه السلام وهذا هو الذي ذكر الذي وقر في قلبه رضى الله عنه وعنايه (قال)
 صلى الله عليه وسلم ما فضلكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة بل بشئ وقر في قلبه وقد تفرغت
 جميع الطرق من هاتين النسبتين فهما أصلان وعليهما عون الرحمن كما سيجي بالتفصيل وفي شرح
 رسالة الخادمي وكيفية التلقين بعد ثبوت صدق المريد أن يأمره الشيخ بالاستحارة وان
 يستخير هو أيضا فان وافقت استخارتها يأمر الشيخ المريد أن يغتسل غسل التوبة ثم يصلي
 المريد صلاة التوبة ركعتين ثم يتصدق بصدقة ثم يجيىء عندا شيخ فيجلسه الشيخ بين يديه ويلصق
 ركبتيه بركبتيه ثم يأخذ الشيخ يده اليمنى بيد المريد كما صافح له ثم يستقيبه عن جميع المعاصي
 والنخالفات التي أضاع عمره بها ويأخذ عليه العهد على الاستحلال مع أرباب الحقوق ورد المظالم
 واسترضاء الخصوم ويأخذ العهد على التقيد بمتابعة السنة والعمل بالعزيمة والاجتناب عن كل

رخصة والتباعد عن كل بدعة والاعراض عن جميع القبايح من المنكرات والصفات المذمومات
 ثم يستغفر هو والمريد بهذا الاستغفار وهو استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو والحي القيوم
 بديع السموات والارض وما بينهما ما من جميع حرمي وظلمي وما جنيت على نفسي وأتوب اليه
 ثم يقرأ الشيخ هذه الآية ان الذين يابعدونك الآية ثم يضع الشيخ والمريد أيديهما على ركبتيهما
 ويغمضان عينيهما ثم يذكر الشيخ بقلبه اسم الذات على نية التعليم والتلقين لقلب المريد
 ثلاث مرات ثم يرفعان معاً أيديهما بالدعاء فيدعوا الشيخ له ويؤمن المريد ثم يحسبان بأيديهما
 وجودهما او بعده يقبل المريد ركة الشيخ ويقوم من محله ويستأذن الشيخ ويذهب ويستغل بما
 أمر به الشيخ ويحفظ نسبة الشيخ في كل حال ووقت وبوفى العهد والميثاق ولا يتقصه الى أن
 يموت (وفي كتب الشاذلية آداب كثيرة) ولكن يجمعهما عشرون أدبا خمسة سابقة على التلفظ
 بالذكر واثنا عشر في حالة الذكر وثلاثة بعد الفراغ من الذكر فاما الخمسة فالتوبة وحقيقتها
 ترك العبد ما لا يعنيه قولاً وفعلًا وإرادة ثانيها الغسل والوضوء ثالثها السكوت والسكون
 ليحصل الصدق بان يشغل قلبه بالله بالعكر دون اللسان حتى لا يبقى فيه خاطر مع الله ثم يوافق
 اللسان القلب بلا اله الا الله رابعة أن يشهد بقلبه عن شروعه بالذكر همة شيخه خامسها أن
 يرى استمداده من شيخه هو واستمداده من النبي صلى الله عليه وسلم لانه نائبه وأما الاثنا عشر
 التي في حالة الذكر فالاول جلوسه على مكان طاهر كجلوسه في الصلاة الثاني أن يضع راحتيه
 على فخذييه الثالث تطيب المجلس للذكر بالرائحة الطيبة وكذا ثيابه الرابع لبس الثياب من
 الحلال الطيب الخامس اختياره الموضع المظلم ان أمكنه السادس تغميض عينيه ليسد عليه
 طرق الخواص السابع أن يجعل خيال شيخه بين عينيه وهو عند اذنه كذا الآداب الثامن
 الصدق في الذكر بأن يستوى عنده السر والعلانية التاسع الاخلاص لانه يصل به الذكر
 الى درجة الصديقية بشرط أن يظهر جميع ما يخطر بقلبه من حسن وقبح لشيخه وان لم يظهر
 ذلك كان خائناً وحرم القبح والله لا يحب الخائنين العاشر أن يختار من صيغ الذكر لفظة لا اله
 الا الله فان لها أمراً عظيماً عند القوم لا يوجد في غيرها من الأذكار الشرعية فيذكرها جهرًا
 بقوة تامة بحيث لا يبقى فيه متسع ويحضر قلبه المعنوي مع معناها الحادي عشر احضار معنوي
 الذكر بقلبه على اخذ خلاص درجاته في الترقى ويعرض كل ما ترقى فيه من الأذواق على شيخه
 ليعلمه الادب فيه الثاني عشر نفي كل موجود من القلب سوى الله تعالى بلا اله الا الله ليكون
 تأثير الله بالقلب ويسرى الى الاعضاء كما قال المشاذلي ينبغي للرجل اذا قال الله يهتزم من
 فوق راسه الى أسفل قدميه وهذه حالة يستدل بها على أنه سالك طريقه الى القدم الاعلى منها ان
 شاء الله وأما التي بعد الفراغ فالاول أن يسكن اذا سكنت ويخشع ويحضر مع قلبه مترقب الوارد
 الذي ذكره الله يرد فيه وجوده في لحظة أعظم ما تعمه الرياضات والمجاهدات في ثلاثين
 سنة والثاني يرد نفسه مراراً وتواتراً الى الله أسير للتزوير في البصيرة وكشف الحجب وقطع الخواطر
 النفسانية والشیطانية والثالث منع شرب الماء لان الذكر يورث حرارة في قلب الذكر

وشوقا وتمجدا الى المذكور وهو الاعظم من المذكور وشرب الماء عقيب الذكر دطفى ذلك وقال
 الشيوخ فليحرص الذاكر على هذه الآداب الثلاثة فان نتيجة الذكرا انما اظهرها والله
 الموفق

(واعلم) أن اسم الجلالة والعظمة والهيبة ويقال اسم الذات هو لفظة الله وهذا الاسم الشريف
 موضوع للذات الالهية باعتبار اتصافها بجميع صفات الالهية واسماء الربوبية والجلال
 والجمال والكمال وعند بعض العارفين هو اسم موضوع للذات المجت من حيث هي
 لا باعتبار الاتصاف بشئ لقوله تعالى قل هو الله أحد وهم هذا الوضع كان أعلى من اسم الأحد
 ومن سائر الاسماء الالهية من حيث الرتب وقبل مشتق وقيل لا وقيل عربي وقيل لا وقيل
 موضوع لعين وقيل لا وقيل مستعمل بجميع الاسنة وقيل لا والاسم انه اسم الذات وجميع
 الاسماء والصفات والكمال مندرجة تحته وهو الاسم الاعظم عند أي حقيقة وعند العارفين
 من أهل الطريقة وان لكل نبي من الانبياء اسما مخصوصا تجلى الله عليه وانبيانا صلى الله
 عليه وسلم هذا الاسم الشريف وبه تجلى الله عليه فلذا كانت رتبة تبييننا عليه السلام أعلى
 من جميع رتب الانبياء عليهم السلام كما كانت رتبة هذا الاسم الشريف أعلى من رتب
 سائر الاسماء الالهية وعند الساذلية طريقتي النقي والاثبات وقد وضع ابراهيم المواهي
 الساذلي في لاله الا الله رسالة وسماها كتاب التفريد لضبط قواعد التوحيد قال في الجاوس
 للذكر اتر ببع وفتحت به التمكن وسره دوام الوضوء هذا ظاهر او اما باطنا فاشارة الى
 التمكن بكل اعتدال القابلية وان أحب جلسر كالمشهد حيث لا ألم ثم يعتمد باليدين
 على الركبتين مع سدل الكمين ليتقوى على الحركة الجامعة للقلب المنشئت هذا ظاهر او اما
 باطنا فالاعتماد على الصدق والاخلاص على عدم استند الكتاب والسنة لتجتمع فيك
 خصائص الخواص ثم غمض العيون استعانة على خلو الباطن من تطرق المحسوسات هذا
 ظاهر او اما باطنا فتغميض عين الظاهر والباطن عما سوى الله ثم الاخذ ببلا الله من الجانب
 الايسر الذي هو مشكاة قلب النوراني المعنوي ما راها من أسفل الصدر الى الجانب
 الايمن ثم الى أعلاه راجعا حتى تصل بها الى المأخذ وهو المحيط والمأخذ ما تضمنته كلمة النقي
 والموضع ما تضمنته كلمة الاثبات والنقي محو بلك في ذهابك من أسفل الصدر في اياك من
 أعلاه راجعا الى المأخذ فتفارق به بالاثبات وسر ذلك أن القلب برزخ بين العالم العلوي والسفلي
 ففي أخذك منه الى أسفل الصدر اشارة الى استيعاب العالم السفلي ببلا الله ثم في عودك اليه
 من أعلى الصدر استيعاب العالم العلوي نافيا عن السوى معنى الا الله هذا سر النقي
 والاثبات (واعلم) أن الوقوف هو أقرب الطرق الى الله تعالى بعد طرق المراقبة قال مجدد
 الالف الثاني أحمد الفاروقي السرهندي قدس سره مستي لم يتأثر السالك في طريقه بتأثير
 الاشغال تشغله بالوقوف وبعد ذلك يتأثر قربة ويصل اليه تعالى ثم اعلم أن الوقوف
 القلبي هو التوجه الى حقيقة الروح الانساني من جهة القلب لان القلب باب الروح للانسان

لان الروح الانساني انما يتعلق أولاً بالبدن من طرف القلب وبعد ذلك أيضاً انما يتصرف
 الروح في البدن بواسطة القلب فمن يتوجه الى حقيقة الروح من جهة القلب يطلع على
 حقيقة روحه ويعرف نفسه وتنكشف له أنوار روحه وكالات نفسه وعند ذلك يعرف
 حقيقة وعرفته نفسه يمـ تـدى الى معرفة ربه تعالى ويشاهد أسراراً حديدية ذاته تعالى
 ويكشف آثار صفاته وأسمائه تعالى في المظاهر كلها على مضمون من عرف نفسه فقد عرف
 ربه بمعنى من كشف أنوار نفسه كشف أنوار ربه لان النفس الناطقة الانسانية يعني الروح
 الانساني محبطة بجميع ما في الحضرة الربوبية تقديست أسماؤها الحاطة اطباعاً مطابقة
 للوجود في نفس الامر فمن توجه الى روحه من قلبه فقد ينكشف له في روحه ما في الحضرة
 الربوبية من الاسرار فيعرف بعد ذلك ربه تعالى بالمعرفة الشهودية لان حقيقة الروح
 الانساني كالمرآة لتلك الحضرة لقوله تعالى في التوراة ان الانسان مثال له تعالى وصورته
 وقوله تعالى أيضاً فيها ان الله تعالى خلق الانسان مثله وصورته لما فيه من القوة العقلية
 التي هي جوهر الهى فمن كشف ذلك الجوهر رأى فيه جميع صفات الله وأسمائه وذاته تعالى
 بالاطباع الظلي ورأى فيه أيضاً جميع الموجودات العقلية والحسية لان الروح الانساني
 محيط بجميع الموجودات لان من عرف روحه حق المعرفة عرف جميع العقلية والحسية
 فلذلك كان الروح الانساني خليفة في العالم العلوى والسفلى كما قال تعالى انى جاءك في
 الارض خليفة ولذلك كان خليفة الله في العالم العلوى لان الله تعالى بواسطة الروح الانساني
 خلق الافلاك وما تحتها كما أشار اليه عليه الصلاة والسلام أول ما خلق الله روحى كنت نبيا
 وان آدم لم يخلد في طينته وأيضاً قال تعالى لولاك لولاك لما خلقت الافلاك ثم اعلم أن كيفية
 الاشتغال بالوقوف القلبي أن يجرد السالك أولاً عقله عن جميع الادراكات ثم يعطل جميع قواه
 وحواسه عن أحكامها ثم ينسحق نفسه عن الهيكل الجسماني وبعد ذلك يتوجه بالبصيرة الى
 حقيقة القلب على طريق الاستغراق والاستهلاك ويدوم على ذلك فكاهما يزداد توجهه الى
 حقيقة القلب تزداد معرفته ربه تعالى فتحصل بمعرفة نفسه معرفة ربه كما قال أبو يزيد البسطامي
 قدس سره طريق السالك الى الله نفسه ومنازله معرفة أحواله لان سفر السالكين ينتهى الى
 الظفر بنفوسهم واذا ظفروا بنفوسهم قد وصلوا وقال أيضاً شاقوا أنفسكم تجدوها بمعنى
 تعرفوها والحاصل أنه لا بد للسالك في معرفة حقيقة روحه بطريق الوقوف القلبي أن يجرد
 عن المواد الجسمانية ولو احدها وأن يمحو جميع العلوم الرسمية من التصورات والتصديقات
 وأن يلزم التوجه الى حقيقة قلبه على الدوام وبعد ذلك لا يبقى فيه الا الانجلاء الروحاني الغير
 المقيد بشئ من الاجسام وعوارضها ولا يرى حقيقة قلبه في تلك الحالة الا نوراً بسيطاً محتوياً
 بجميع ما كان وما يكون منتسباً الى بارئها لان جهل النفوس بذواتها وبارئها انما ناشئ من
 الشواغل البدنية والعلوم الرسمية وغواشي أحكام القوى والحواس فلذلك قال الشيخ الجنيد
 البغدادي قدس سره التصوف هو أن يجلس ساعة متعطلاً عن ملاحظة شئ

وأما حقيقة الفناء والبقاء ﴿ فالقضاء سقوط الأوصاف المذمومة والبقاء وجود الأوصاف
 المحمودة فبقي بدل العبد أوصافه المذمومة بالمحمودة فقد حصل له الفناء والبقاء والقضاء
 اثنتان (أحدهما) ما ذكرناه وهو بكثرة الرياضة (والثاني) عدم الاحساس بعالم الملكوت وهو
 بالاستغراق في عظمة الماري ومشاهدة الحق وإليه أشار بعض المشايخ بقوله الفقر سواد
 الوحده في الدارين يعني الفناء في الدارين ﴿ وأما ماهية النقي والاثبات وهو المسلك الثاني
 وهو انفع وأفضل وأشد تأثيراً فهما كلمة لا اله الا الله وهذه الكلمة الطيبة كما تظهر اذا كرر
 عن الشرك الخلقى تظهره عن الشرك الخلقى وتجعلها خالصاً مخلصاً وأيضا ان هذه الكلمة تجرد
 القلوب عن محب العلائق العنصرية وتركى النفوس عن رذائل الصفات الحيوانية وتكشف
 لذاكرها على الدوام والصدق والأخلاص العلوم الدنية ﴿ والاسرار الغيبية وتشهده أنواع
 التجليات الالهية وكل من صلى الله عليه وسلم تلقى هذه الكلمة الطيبة للعجا بقرضى الله منهم
 لتصفية قلوبهم وتركية نفوسهم وايصالهم الى الحضرة الالهية والسعادة القدسية لكن
 لا تحصل تلك التصفية والتركية من هذه الكلمة الطيبة ومن سائر الاسماء الالهية الا اذا
 تلقىها اذا كرر عن شيخ عالم عامل كامل فاهم معنى القرآن والشرعية وماهر في الحديث والسفن
 وفطن في العقائد وعلم الكلام ملقن اياها عن شيخ آخر وهو ايضا ملقن عن شيخ آخر هكذا
 تسلسل ذلك التلقن في المشايخ كابر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ واعلم ان
 هناك صورة أخرى من الوقوف القلبي وهي أن يتوجه السالك الى دائرة قلبه بعد تجريده عن
 الشواغل الدنيوية ثم بلا حظ بدنه في وسط تلك الدائرة كالكرة ويتوهمه نافدا من أقطار
 السموات والارض ويستغرق في تلك الملاحظة على الدوام ويرجع اليها كلما يذهل عنها الى ان
 يقف عن ملاحظة تلك الكرة المفروضة وتتعلل جميع قواه وحواسه عن أحكامها فعند
 حصول هذه الحالة يظهر لروحه لمعان نوراني حتى لا يبقى في الوجود في نظره غير روحه الذي هو
 الروح الامرى الا الحق وبعد ذلك تستهلك نورانية الروح أيضا في نور الحق سبحانه وتعالى
 ونور الحق غالب على جميع الانوار وجميع الانوار متلاش عند ظهور نور الحق كتلاشي سائر
 الاضواء عند ظهور ضوء الشمس فحينئذ لا يبقى في الظهور الا نور الحق الذي هو الوجود المطلق
 جلالت عظمته وظهرت آياته في الآفاق وفي الانفس كما قال تعالى سائرهم آياته في الآفاق وفي
 انفسهم وعند ذلك يظهر له معنى قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه وعند ذلك التلاشي وظهور
 الآيات وقع الاشتباه لبعض الصوفية فسهوا في سكراته وشطح في دهشاته فانطلق لسانه يقول
 انا الحق ويقول سبحانه ما أعظم شأني وغيرهما من الكلمات المتشابهات وصورة أخرى
 من الوقوف القلبي وهي أن يتوجه الى قلبه الحقيقي ثم يتصور روحه في قلبه نوراً محضاً بلا نهاية
 وصفاء صرفاً بلا غاية ويتصور في جو روحه النوراني صورة بدنه وصورة العالم كالطير في الهواء
 ويتصور روحه محيطاً بتلك الصور محاطة بتلك الروح وهو ينظر الى تلك الصور في جو الروح
 ويستغرق في النظر اليها حتى يتحد بتلك الصور في التصور ويزداد في الاتحاد بتلك الصور

بالتميز والتشويق اليها حتى يتوهم أنه تلك الصور ويداوم على ذلك التصور بالتكرار فيه حتى يكون كأنه هو الحقيقة النوعية الكلية لجميع العالم التي لا نهاية ولا انقسام لها بل يكون وحدة صرفة لمجموع صور العالم فمن جعل روحه متكيفا بهذه الكيفية عرف حقيقة روحه لان حقائق العالم كلها منطوية في الروح الانساني والروح مشتمل عليها كما قال علي رضي الله عنه

أتحسب أنك جرم صغير * وفيك انطوى العالم الأكبر

فمن عرف ربه بتلك الجمعية للحقائق كلها فقد عرف ربه كما ورد فيها سبق من عرف نفسه فقد عرف ربه وصورة أخرى من الوقوف القلبي وهي أن يتوجه السالك الى قلبه بعد تجريد نفسه عن الجسمانيات ويتصور فيه نور بسيط واحد ابداعا مجردا عن الكيفيات كلها غير متعلق بشئ ظاهرا على العالم الجسماني كظهور الشمس على الجسمانيات بحيث يكون جميع العالم الجسماني بالنسبة الى ذلك النور البسيط كالذرة في الشعاع كما قال البسطامي لوالقي العرش وما تحته كله في زاوية من زوايا قلب العارف لا يحس به وذلك من كمال عظم القلب وبعد ذلك يعلق نظر بصيرته بذلك النور البسيط ويداوم على ذلك النظر لذلك النور البسيط حتى يستغرق في ذلك النظر بحيث لا يبقى له شعور بغير ذلك فعند ذلك يتجلى له نور الحق تعالى لان جميع الانوار المجردة تنتمي الى نور الحق تعالى وصورة أخرى من الوقوف القلبي وهي أن يتوجه السالك الى قلبه ويلاحظ فيه أن نظر الله تعالى محيط به من جميع الجهات ويجعل ذاته محاطة بنظره تعالى ويستمر على تلك الملاحظة وبالا استمرار على تلك الملاحظة تصغر ذاته تحت نظره حتى لا يبقى لها بالتدريج أثر في الوجود فعند ذلك يظهر له سر قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه ويكون فانيا عن وجوده الامكاني ولا يشاهد فيه ولا في الاشياء كلها الا وجود الحق تعالى فيكون واصلا اليه تعالى ثم اعلم أنه لا سبيل الى معرفة الروح بالنظر العقلي وترتيب المقدمات الفكرية لكون النظر العقلي وترتيب المقدمات الفكرية يحوج السالك الى استعمال القوى البدنية العاجزة عن ادراك الانوار المجردة التي لا سبيل الى معرفتها الا بالكشف الروحاني مع العناية الالهية وذلك لا يحصل الا بقطع النظر عن الخواس الظاهرة وترك العمل بالقوى الباطنة وتجريد القلب عن الشواغل البدنية والتوجه الى القلب على الدوام والتفكير في الامور المجردة الروحانية وبهذا الطريق ينكشف له كنه حقيقة روحه وتحصل له معرفة نفسه وتظهر له ماهية ذاته التي هي النورانية المحضة والصفات الصرفة لان الروح الانساني امر من الامور الالهية فلذا قال تعالى قل الروح من امر ربي (قل في عوارف المعارف) الحال سمي حالا لتحوله والمقام مقام الثبوت واستقراره وقد يكون الشئ بعينه حالا ثم يصير مقام مثل أن ينبعث من باطن العبد داعية المحاسبة ثم تزول بغلبة النفس ثم تعود ثم تزول ولا يزال العبد هكذا الى أن تتدارك المعونة من الله وتظهر النفس وتنضبط المحاسبة فتصير وطنه ومساكنه ومقامه وهكذا اسائر المقام والحال * واهل اعقاب

سبعة لا يصل أحد إلى هذه المقامات الا بقطعها وهي الصفات السبعة للنفس وهي الامارة
واللؤامة والملاهمة والمطمئنة والراضية والمرضية والكاملة وقطع عقباتها بالاذكار السبعة
الاول لا اله الا الله مائة ألف مرة وهو للنفس الامارة سميت بهذا لانها تأمر صاحبها بالسوء ولون
نورها أزرق * الثاني الله مائة ألف مرة وهو للنفس اللؤامة سميت بهذا لانها تلوم صاحبها بعد
وقوع المعصية ولون نورها أصفر * الثالث هو تسعون ألف مرة وهو للنفس الملاهمة سميت به لانها
تلهم صاحبها فعل الخيرات ولون نورها أحمر * الرابع حتى سبعون ألف مرة وهو للنفس
المطمئنة سميت به لانها اطمأنت وسكنت من اضطرابها وسلمت للاقدار ولون نورها أبيض
* الخامس فيوم تسعون ألف مرة وهو للنفس الراضية سميت بهذا لكونها رضية من الله
بكل حال ولون نورها أخضر * السادس رحن خمسة وتسعون ألف مرة وهو للنفس المرضية
سميت بهذا لكونها صارت مرضية عند الحق والخلق ولون نورها أسود * السابع رحيم مائة
ألف مرة وهو للنفس الكاملة سميت بهذا لكونها اكملت أوصافها وصارت رحيمة للجميع
الخلق فحبب للكافر الايمان وللعاصى التوبة من العصيان وللطائع الثبات على طاعة الرحمن
وليس لها نور مخصوص فنورها يتوج بين هذه الانوار الست وعالمها الخيرات ومحملها الخفاء
لانها رجعت بحسبه الى حال العوام وسبب ذلك انها أمرت بالرجوع الى الخلق لا بجل
تكميلهم ولا بد من حصول النسبة بين المرشد والمسترشد قال الله تعالى لقد جاءكم رسول
من أنفسكم ومتى وصلت النفس الى هذا المقام صارت ربحانة الله في أرضه محبوبة لله وخلقه
وبدلت بشريتها ملكية وعبودية تها سيادة وعقلها حياء وغيبها شهادة وباطنها طاهرا
وانقطعت الى العلى الاعلى وهو السعادة الكبرى وهذه المراتب والاذكار عند جميع الطرق
الا عند النقشبندية والشاذلية فان عندهما يذكر الله في القلب واللاطائف ويذكر لا اله
الا الله كذلك وكثرة التوجهات والمراقبات وكثرة الرياضات والخلوات كما سيجيء (واعلم)
أن حقيقة تصفية القلب بطريق الذكر انما هي بذكر اسم الذات وذكر الله والاثبات
وكيفية في الطريق المحمدى أن يتلفظ بالذكر بلسان القلب لفظة الله لان القلب كاه
لسان وكاه سمع وكاه بصير اذا تجرد عن القيود وذلك التلطف انما يكون بحيث لا يحرك القلب
الصنوبرى لان تلفظ القلب الحقيقي الروحاني لا يحرك القلب الصنوبرى فاذا عسر على
الذاكر التلطف الروحاني باسم الذات فليذكره بالقلب الصنوبرى بطريق العدد كذا ذكره
باللسان ففائدة ذكر اللسان فاذا تمسك الذكر في الذكر بالقلب الصنوبرى يترقى
بعد ذلك الى الذكر بالقلب الحقيقي فالذكر الصنوبرى يوصل الى الذكر بالقلب الحقيقي
والذكر بالقلب الحقيقي يوصل الى مرتبة المراقبة فلذلك قيل ان ذكر القلب هو المراقبة وقد
ورد في فضيلة هذا الذكر حديث بقوله عليه السلام الذكر الذي لا تطلع عليه الحفظة يزيد على
الذكر الذي تطلع عليه الحفظة سبعين ضعفا وفيه رواية أخرى (واعلم) أن التوبة النصوح
هي الباطنة وقيل هي أن يتوب ولا يعود الى ما تاب عنه أبدا قال الله تعالى توبوا الى الله توبة

فصو حاً (وقال) صلى الله عليه وسلم من استغفر الله دبر كل صلاة ثلاث مرات فقال استغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه غفرت ذنوبه وان كان قد فر من الزحف أخرجته ابن السني وقال من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كتب الله له بكل مؤمن ومؤمنة حسنة أخرجه الطبراني وقال من استغفر للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعاً وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم ويرزق بهم أهل الأرض أخرجته الطبراني وقال الاستغفار ممحاة الذنوب أخرجه الديلمي ولها شروط ثلاثة الندم على ماضي من العثر في غير طاعة الله وفي الاصرار على الشهوات المانعة عن التقربات الى الله تعالى والاقلاع عن المعاصي والغفلات في الحال والعزم على أن لا يضيع عمره بامثال تلك التبعات في الاستقبال مع الثبات على تلك النية وهذه التوبة هي مفتاح كل خير وأساس كل مقام اذ بها تنفتح أبواب جميع الاحوال وتنكشف لها وجوه الاسرار وعليها تنبئ جميع المقامات والكرامات

(واعلم) أن التوبة فرض عين فمن قال انها ليست بفرض فقد كفر فليس شيء من الاشياء أوجب على الخلق من التوبة ولا عقوبة أشد عليهم من نسيان التوبة فلا بد من التوبة والانابة (قالوا) ليكن همتك ثلاثاً التوبة والتقوى والحذر وقومها بثلاث الذكر والاستغفار والصمت عبودية لله وحسن هذه الستة بأربع الحب والرضا والزهد والتوكل (قالوا) اذ فاتتك التقوى في الاستقامة فلا تقوتك في التوبة والانابة وقال الشاذلي ألق بنفسك على باب الرضا وانخلع عن عزائمك وارادتك حتى تؤتي توبة قال الله تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا وقال قلت يوماً لله -م اني تبت اليك فأعني وأيدني وقوتي وانصرني وثبتني واعصمني واسترني بين خلقك ولا تفضحني عند رسولك فقيل لي انك مشرك قلت كيف فقيل لي انك خفت الذمحة عند الخلق وانما تخاف بفضحك الله بين الناس ويكون قلبك متعلقاً بالله لا بالناس وتعلم أن أحدا منهم لا يملك ولا يضرك فإدام قلبك متعلقاً بعلمك وقدرتك وجدتك واجتهادك فليست براجح حتى تيأس من الكل متعلقاً بالرجاء في الله في كل نفس فتجد الروح والبدن من الله وان لم تصل الى حاجتك ويقطعك بذلك عن النظر الى غيره ويضيق عليك (قالوا) الاستغفار أحسن الحصون وحقيقته أن لا يكون لك مع غير الله قرار قال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون (وقال) الشاذلي همت ببقاء ملك من الملائكة فعارضني ذنبي فكما استغفرت وتبت ضعفت فقيل لي قل اللهم اني أسألك الصلابة في الدين والعمل باليقين وأعوذ بك من لقاء ذنبي فان ذلك مما يضعف قلبي وأشهدني اياك بأشهادك فانه أقوى لسري ولبي اللهم استرني بعفرتك وارحمي برحمتك واقدرني بقدرتك وامدني بمشيئتك وعلمي علماً يوافق علمك وهب لي حكماً يصادف حكمك وأوجد لي لسان الصدق في عبادك وكن لي سمعاً وبصراً ولساناً وقلباً وعقلاً ويدا ومؤيداً واعصمني من الخطا والذنوب والطغيان والكذب في الاقوال والاحوال والافعال والعقود والعهود والاهام والبصائر والاختيار والخواطر والافكار وخفي الهواجس والوساوس والههم والفكر والقدرة والارادة والحركات والسكنات وفيما

علمت يا عالم الخفيات أنت ربّي وعلمك حسي لا أجل ولا أفصل ان ربّي غي كريم وانما هي عبودية
تجري على ما نشاء من الدعاء والسؤال والتفصيل والاجمال والاقوال والافعال والعقود
والاحوال وغير ذلك مما تكتب وتعطى بلا كسب ولا سؤال ان ربّي بكل شيء عليم وبالجملة
فلا بد من التوبة والانابة لمن اراد رضا الله ومحبهه والاطلاع على علم الغيب ولا بد ايضا من ترك
المعاصي كلها لان الله تعالى يحب التوابين ويحب المتطهرين (وروي) ان موسى عليه السلام
سأل الخضر بأي شيء اطلعك الله تعالى على علم الغيب فقال بترك المعاصي

وشروط التوبة عند أهل السنة والجماعة ثلاثة الندم على ما سلف والترك في الحال
والعزم على أن لا يعود الى مثل ذلك في المستقبل وأما قوله عليه السلام التوبة فمعناه معظم
أركانها أو معظم شروطها كقوله عليه السلام الحج عرفة وقال البعض انه مجرى على ظاهره
وان الندم كل التوبة والركن الباقيان يتبعانه في الوجود لا محالة اذا كان ندم صادقا (وقال
بعضهم) شروط التوبة ثمانية الثلاثة المذكورة والرابع أداء مظالم الناس وحقوقهم
والخامس قضاء ما قوت من الواجبات والسادس اذابة كل لحم نبت من الحرام بالرياضة
والجاهدة والسابع اصلاح المأكول والمشروب والملبوس بجعلها من جهة الحلال والثامن
تطهير القلب من الغل والغش والمكر والحسد وطول الامل وغيرها

(وأما التوبة في اللغة) فهي الرجوع عن الذنب وكذلك التوب قال الله تعالى غافر الذنب
وقابل التوب وقيل التوب جمع التوبة والتوبة في الشرع الرجوع عن الاقوال والافعال
المذمومة الى المحمودة وهي واجبة على الفور عند عامة العلماء أما الوجوب فلقوله تعالى وتوبوا
الى الله جميعا أيه المؤمنون وأما الفورية فلما في تأخيرها من الاصرار المحرم (وأما الانابة) فهي
قربة من التوبة لغة وشرعا والتوبة عند أهل الحقيقة الدم على ما مضى والدوام على ما صفا
وقيل الندم على ما فات واصلاح ما هو آت وقيل التوبة أن ترجع عن كل شيء سوى الله عز وجل
وتقطع كل علاقة بينك وبين غيره كما قال تعالى فمن كان يرد حوله ما ربه فليعمل عملا صالحا ولا
يشرك بعبادتي به أحدا (وروي) أن رجلا جاء الى النبي عليه السلام فقال له اني أتصدق
بصدقة فأتهم بها وجه الله وأحب أن يقال في خير فنزلت هذه الآية (وقل ذوالنون)
حقيقة التوبة أن تضيق عليك الارض بما رحبت وتضيق عليك نفسك وتظن أن لا ملجأ من
الله الا اليه والظن هنا بمعنى اليقين كما قال الله تعالى وعلى الثلاثة الذين خلفوا حتى اذا ضاقت
عليهم الارض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله الا اليه ثم تاب عليهم
(وسئل) السري عن التوبة فقال أن تنسى ذنبك وسئل عنها الحيدري فقال أن لا تنسى ذنبك
وكلاهما صحيح لان السري أراد توبة الخواص فانهم لا يذكرون دنوبهم مما غلب على قلوبهم
من عظمة الله ودوام ذكره والجنيد أراد توبة العوام في ابتداء السلوك وقيل التوبة ثلاثة
توبة من الزلات وهي توبة العوام وتوبة من الغفلات وهي توبة الخواص وتوبة من رؤبة
الحسنات وهي توبة خواص الخواص وقيل من تاب خوفا من العقاب فهو صاحب توبة ومن

تاب طمعا في الثواب فهو صاحب آتية ومن تاب مراعاة للأمر لا خوفا ولا طمعا فهو صاحب آتية
وقيل بل التوبة صدقة المؤمنين قال الله تعالى وتوبوا إلى الله جميعا أيه المؤمنون والآتية صدقة
الأولياء والمقربين قال الله تعالى وجاء بقلب منيب والآتية صدقة الأنبياء والمرسلين قال الله
تعالى في حق أيوب عليه السلام نعم العبد إنه أواب وأظهر الأقوال أن التوبة على قسمين
توبة العوام وهي الرجوع عن المعاصي إلى الطاعات طمعا في الثواب وتوبة الخواص وهي
الرجوع إلى عبادة الله لذاته المقدسة فقط لا طمعا في الثواب ولا خوفا من العقاب ولهذا
كانت توبة العوام ذنبا من ذنوب الخواص كما قال عليه السلام حسنات الأبرار سيئات المقربين
ثم الخواص على قسمين العارفون والمقربون فالمقربون خواص الخواص وذنوب العارفين
إلى المقربين كنسبة المبتدئين في السلوك إلى العارفين ثم اعلم أن القسم الأول من قسمي
التوبة هو منازل السالكين مقامات الطالبين وقد بحث الله على التوبة بقوله إن الله يحب
التوابين (وروي) أن النبي عليه السلام قال إذا أحب الله عبد لم يضره ذنب ثم تلا هذه الآية
والمعنى أن الله إذا أحب العبد ووقعه للتوبة في توب فلا يضره الذنب الذي صدر منه قبل التوبة
وبحث عليها النبي عليه السلام أيضا فقال التائب من الذنب كمن لا ذنب له وقال ما من شيء
أحب إلى الله تعالى من شاب تائب

وأما حقيقة الاستقامة في اللغة ضد الاعوجاج وفي اصطلاح أهل الحقيقة هي الوفاء
بالعهد وكما هو ملازمة الصراط المستقيم والصراط المستقيم رعاية حد التوسط والعدل في
كل الأمور من الطعام والشراب واللباس والنكاح وكل أمر ديني ودنيوي فذلك هو الصراط
المستقيم في الدنيا كالصراط المستقيم في الآخرة ومن هدى إلى معرفة الصراط المستقيم في
الدنيا كان سببا لنجاته عند مروره عليه في الآخرة والهداية إلى معرفته من أعظم نعم الله
تعالى على العبد قل الله تعالى ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم وقال في حق النبي عليه
السلام ويتم نعمته عليكم ويهديكم صراطا مستقيما (وقيل) الاستقامة أن لا تختار لنفسك
غير ما يختاره الله تعالى لك ولا تدبر لها أمرا (وقال الشبلي) هي أن تشهد الدنيا قياما وقد
مدح الله المستقيمين بقوله إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا الآية قال أبو بكر الصديق رضي
الله عنه لم يشركوا بالله شيئا وقال عمر رضي الله عنه لم يروغوا وغان الثعلب أي لعبه فقول
الصديق محمول على مراعاة أصول التوحيد وقول عمر محمول على ترك طلب التأويل وقيل
معناه استقاموا بأفعالهم كما استقاموا بأقوالهم (وقال) النبي عليه السلام استقيموا ولن
تحصوا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة (وقال) أبو علي الدقاق الاستقامة لها ثلاثة
مدارج أولها التقوى وهو تأديب النفس وثانيها الإقامة وهي تهذيب القلوب وثالثها
الاستقامة وهي تقريب الرب (واعلم) أن الاستقامة درجة بها تمام الأمر وكما أنه
مقام لا يطيقه إلا الكابر يؤيده ما حكى عن بعض المشايخ أنه رأى النبي عليه السلام في
المنام فقال له يا رسول الله روى عنك أنك قلت شيعتي سورة هود فما الذي شيعتك فيها قصص

الانبياء وهلاك الاعم قل لاولسكن قوله تعالى فاستقم كما أمرت * وقيل ان الاستقامة
توجب دوام الكرامة والى ذلك وقعت الاشارة بقوله تعالى وان لو استقما موعلى الطريقة
لاسفينا هم ماء غدقا

﴿وأما الغيبة﴾ فقال الله تعالى يحب أحدكم ان يأكل لحم أخيه ميتا ووحى الله تعالى الى
موسى عليه السلام من مات وهو نائب من الغيبة فهو آخر من يدخل الجنة ومن مات وهو مصر
عليها فهو أول من يدخل النار قيل مثل الذين يغتابون الناس كمثل من نصب منجنيقا يرمى به
حسناته شرا وخر باء وقيل يعطى الرجل كلبه فيرى فيه حسنات لم يعملها فيه قال هذا بما
اغتابك الناس وانت لا تشعر (وسئل) الثوري عن قوله عليه السلام ان يبغض أهل البيت
العميين فقال هم الذين يغتابون الناس ويا كلون لحومهم * وذكر الغيبة عند عبد الله
ابن المبارك فقال لو كنت مغتابا لأحد الا غتبت والذى لانهم أحق الناس بحسناتي (وقيل)
للحسن البصري ان فلانا اغتابك فأرسل اليه طبق حلوى وقال بلغني انك أهديت الى
حسناتك فكأنك بقدر الامكان (وقال) عليه السلام من ألقى جلباب الحياء فلا غيبة له
(وقال) عليه السلام ليس للقاسق غيبة * وقال الجنيد رأيت فقيرا عليه عباءة وهو يسأل
فقلت في نفسي لو ان هذا عمل عملا يصون به وجهه كان أحب اليه فلما انصرفت الى بيتي
وشرعت في وردى ثقل على جميع أنواعه فنمت عنها فرأيت ذلك الفقير وقد جىء به على خوان
وقيل لي كل لحمه فقد اغتبه فقلت انما قلت ذلك في نفسي فقيل لي مثلك لا يليق به ذلك واستحله
فلما أصبحت ذهبت ولم أزل أطوف حتى وجدته في موضع يتلوه من كناسة البقالين في الهر
عرو قام البقل فسلمت عليه فقال لي يا أبا القاسم تعود فقلت لا فقال غفر الله لنا ولك وفيه
أحاديث لا تحصى

(وفي رسالة الخادمي) والشرط السابع الاجتناب عن الملكات الذميمة والصفات النفسانية
الردية وفي شرحه أي الخبيثة في الشريرة والطريفة والحقيقة وهي العقائد الفاسدة
وارتكاب المعاصي وترك التوبة والجهل بالفرائض والواجبات والسنن والبطالة عن العمل
والعجب والكبر والحسد والعداوة وحب الرياسة والرياء والسمعة والمفاخرة والخيلاء
والمباهاة والمكرو والخيلة والخيانة والمداهنة والبخل والحرص والطمع والميل مع الهوى
عند كل شهوة من المحرمات والمباحات وسماع الملاحى وشهود المنكر واللغو والقذف والسب
والشتم والغيبة والنميمة والكذب والبهتان وشهادة الزور والسخرية والتحقير والتغضب
والسخط واللمز والهمز والغمز والبغض والمقاطعة والجسدال والمرء والامتحان والهلع
والجزع والاشرو والبطر والامتهراء والعنف والبغي والظلم وحب الدنيا والاسراف والفرح
والمرح والمزاح والتزين والمصانعة وحب الفتن وحب الفواحش والتسويف والتمسنى
وطول الامل وقلة الحياء والخبث وعدم الغيرة والغفل والغش فهذه الصفات الذميمة كلها
نجاسات معنوية لا يمكن التقرب بها الى حضرة القدس الالهية كالا يمكن التقرب بالنجاسات

قوله ان يبغض اهل البيت فانه هنا غير مستقيم اه

الصور في العبادات الالهية فلا بد للسانك أن يركي نفسه من جميعها بانه بحسب ما
ينال الفوز والفلاح عند الله كما قال تعالى قد أفلح من زكاهما
﴿وأما الصمت﴾ فقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا (وقال)
عليه السلام البلاء موكل بالمنطق وقال عليه السلام إن أكثر خطايا ابن آدم في لسانه وقال
عليه السلام من أكثر كلامه أكثر سقطه ومن أكثر سقطه أكثر ذنوبه ومن أكثر ذنوبه كانت
النار أولى به (وقال) عليه السلام ليس شيء من الجسد إلا وهو يشكو وحدة اللسان (وقال)
عليه السلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت وقال رحمه الله اهصرا
سنتك فسلم أو قال خير افغنم وقال من صمت نجى وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم
ما النجاة فقال احفظ عليك لسانك وابسك بيتك وابك على خطيئتك (وقال) أهل الحقيقة
الصمت سلامة وهو الأصل والنطق عارض واختلف الناس في تفضيل أحدهما على الآخر
والأصح أن كل واحد منهما أفضل من الآخر في بعض المواضع لكن الموفق من يعرف موضع
الصمت وموضع النطق (وقال) بشر الخافي إذا أعجبك الكلام فاسكت وإذا أعجبك السكوت
فتكلم (وقال) لقمان لابنه لو كان النطق فضة لكان الصمت ذهبا لقد ندمت على الكلام
مرارا ولم أندم على السكوت مرة (وقال) أبو علي الدقاق من صمت عن الحق فهو شيطان أخرس
(واعلم) أن الصمت على نوعين صمت العوام وهو امسالك اللسان كفاعن الكذب والغيبة
وصمت الخواص وهو امسالك اللسان لاستيلاء سلطان الهيبة وذلك الصمت هو من آداب
الخصرة وينقسم الصمت على قسمين صمت العوام وهو كف اللسان وحده وصمت الخواص
وهو كف اللسان والقلب فالتكلم صمت قلبه عن طلب الرزق والراعي صمت قلبه عن حركة
الاعتراض (وسئل) أبو بكر الفارسي عن صمت القلب فقال ترك الفكر في الماضي
والمستقبل وقد يكون سبب الفكر الحيرة بسبب ورود كشف بغتة فتخرج من العبارة عند ذلك
ويكلم انطق هنالك فلا علم ولا حس ولا نطق ولا فهم وقد آثر أرباب المجاهدة السكوت لما
رأوا في الكلام من الآفات وحظ النفس واطهار صفة المدح وميل الإنسان بالطبع إلى أن
يتميز بين أشكائه بحسن النطق (وروى) عن داود الطائفي أن سبب توبته أنه كان يجالس
أبا حنيفة فقرضه الله عنه فقال له أبو حنيفة يوما يا أسليمان أما الاداة فقد أحكمناها أي العلم
فقال له داود وأي شيء بقي قال الصمت قال داود فنارعتني نفسي إلى العزلة فقلت لا أعزل حتى
أجالسهم سنة ولا أتكلم في مسألة فجالسهم سنة ولم يتكلم في مسألة قال وكانت المسئلة تمر بي
وأنا إلى الكلام فيها أشد شوقا من العطشان إلى الماء ولا أتكلم (وكان) عمر بن عبد العزيز
إذا كتب كتابا وأعجب به خرقه وكتب غيره (قيل) إذا نطق العبد فبما يعنيه وبما لا بد منه
فهو صامت وقيل إن أبا بكر الصديق أمسك في فقه حرا كذا وكذا سنة ليقل كلامه وقيل
إن حمزة البغدادي كان حسن الكلام فنهف به هاتف تكلمت فأحسنت ببق أن تسكت
فحسن فأتكلم بعد ذلك حتى مات وربما يقع السكوت على الإنسان تأديبا له لانه قد يكون

أساء الأدب في شيء من كلامه فيكون في المجلس من هو أحق منه بالكلام أو يكون في المجلس من الأنس والجن من لا يكون أهلاً لاستماع ذلك الكلام فيصونه الله تعالى عنه بأسكات ذلك الشخص (وقال) بعض الحكماء إنما خلق للإنسان لسان واحد وعينان وأذنان ليصروا يسمع أكثر مما يقول وقيل لسان الإنسان مثل السبع إن لم يحبس عدا عليه وقيل لسان العارف إذا سكت ملك والحب إذا سكت هلك (واعلم) أن الحسد حرام مذموم قال الله تعالى ومن شر حاسد إذا حسد ختم السورة التي جعلها معودة بالتمعوز من الحسد (وقال) عليه السلام ثلاث من أصل كل خطيئة فاتقوهن واحذروهن الكبر فانه منع إبليس عن السجود لآدم والحرص فانه حمل آدم على أكل الشجرة والحسد فانه حمل قاييل على قتل هابيل وقيل الحسد لا يسود وقيل الحاسد جاحد لانه لا يرضى بقضاء الواحد وقيل في قوله تعالى إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن هو الحسد وقيل اتقوا الحسد فانه يؤثر فيك قبل أن يؤثر في الحسود (وقال) الأصمعي رأيت أعراباً له مائة وعشرون سنة فقلت ما أطول عمرك قال تركت الحسد فبقيت وقيل إذا أردت أن تسلم من الحسد فليس عليه أمرك وقيل جميع الآفات فيه

* (وأما الأمل) * فهو الرجاء وتعلق القلب بالبقاء لمن طال أمله اشتغل بالجمع والتخصيل وغفل عن الموت وتركه نفسياً منسياً حتى يصير كمن أيقن أنه يبقى إلى أقصى أوقات الآجال (وقال) عليه السلام يشيب ابن آدم ويشب فيه خصمتان الحرص وطول الأمل (وقال) عليه السلام إن أحوف ما أخاف على أمتي الهوى وطول الأمل أما الهوى فيصد عن الحق وأما طول الأمل فينسى الآخرة (وقال) السكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله (واعلم) أن قصر الأمل من أعظم السعادات ويظهر قلب الإنسان من كل شيء ويرفع الدرجات والأجر

* (وأما تفصيل الأخلاق الحميدة) * فخذ كور في كتابنا جامع المتون في بحث الحرام والمجمع عليها فريضة من ألف كالحلم والعلم والتواضع والرأفة واللين والبشاشة والعدوية في المحبة والعفو والإحسان سيما لمن ظلمه والوصلة سيما لمن قطعها والرحمة سيما على الضعفاء وتوقير المشايخ ولاخوان سيما للصالحين والعقائد المحميدة والتوبة والأعراض عن المعصية والندم على فعلها والحياء من الله والالتجاء إليه والطاعة والصبر والورع والزهد والقناعة والرضا والشكر والتناء وصدق الحديث والوفاء وأداء الأمانة وترك الحيانة وحفظ حق الجوار والطعام الطعام وبدل السلام وحسن الكلام والعمل وحب الآخرة وبغض الدنيا والجزع من الحساب وتخفيض الجناح وكف الأذى واحتمال البلاء ومراقبة الحق والأعراض عن الخلق وطمانينة القلب وكسر النفس عن هواها وقواها ومجرها عن لذاتها وشهواتها والخوف والرجاء والجود والصفح والتجاوز والمودة والغيرة والمواساة والمداراة والابتعاد والنصيحة والعفة والاحتساب والتسليم والتوكل والشجاعة والهمة والقوة والمروءة ومحبة الله وأنبيائه وأوليائه والمؤمنين كافة لله ورجاء لوصول إلى الله وخوف الفراق منه والتأدب

وانتقل والتأمل والتأني ومحاسبة النفس والانصاف وحسن الظن والمجاهدة وترك المراء
والجدال وذكر الموت وقصر الامل ولزوم الايمان والتفقه في القرآن وفي الخواطر وترك
السؤال ودوام الاقتدار والاتجاه الى الله تعالى والاخلاص في كل حال فلا بد للسالك أن
يكابد ويجاهد نفسه حتى يتخلق بهذه الاخلاق الحميدة واذن يتخلق بهذه الاخلاق يتقرب بها
الى الله ورسوله ويحصل له سعادة الدارين قال عليه السلام ان احبكم اليّ وأقربكم مني
مجلسا يوم القيامة أحسنكم اخلاقا (وقيل) ما من شيء يوضع في الميزان أثقل من حسن الخلق
(وقال) ان صاحب حسن الخلق ليبلغ به درجة صاحب الصوم والصلاة والخلق في اللغة بضم
اللام وسكونها الطبيعة وفي اصطلاح أهل الحقيقة هو ما اختاره الله تعالى لنبيه في قوله خذ
العفو وأمر باعرف وأعرض عن الجاهلين وقبل مجموع الخصال الحميدة والصفات الشريفة
مما يتضمن انتداب كل خير واجتناب كل شر وقيل هو قضاء الحق وقبول ما يرد عليك من
جفاء الخلق بلا قلق ولا اضطراب ولا عجز وقيل هو استقلال ما منك واستسكان ما اليك
وقيل هو احتمال المكروه بحسن المداراة وقيل هو كف الاذى واحتمال المؤن وقيل
هو كف الاذى واحتماله من الجنس وغير الجنس وقيل الخلق أفضل مناقب العبودية به
تظهر جواهر الرجال والانسان مستور بخلفه مشهور بخلقه وقد خص الله نبيينا عليه السلام
بما خصه من الصفات الشريفة ثم لم يثن عليه بشيء من صفاته كما أثنى عليه بالخلق فقال وانك
أعلى خلق عظيم قيل انما وصفه بالخلق لانه جاد بالكونين واكتفى بالله وقيل لانه لم يكن له
هم الا الله وقيل في قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ان الظاهرة تسوية الخلق
وهو قوله تعالى فاذا سويتهم والباطنة تسوية الخلق وهو قوله تعالى ونفخت فيه من روحي
(وقال) الحسن في قوله تعالى وثيابك فطهر أي خالفك فحسن (وقال) النبي عليه السلام ان
العبد ليبلغ بحسن خلقه درجة الصائم القائم (وقال) عليه السلام انكم ان تسعوا الناس
بأموالكم فسعواهم ببسط الوجه والخلق الحسن (وقال) أفضل المؤمنين ايمانا أحسنهم خلقا
(وقال) خدمتان لا يجتمعان في مؤمن البخل وسوء الخلق وقيل كان ابن عمر اذا رأى أحدا
من عباده يحسن الصلاة بعته فعرفوا ذلك من خلقه وكانوا يحسنون وكان يعنفهم فقبل له
في ذلك فقال من خدعنا الله انخدعنا (وقال ذو النون) أكثر الناس همما سوءهم خلقا وقيل
الخلق السيئ يضيق صاحبه لانه لا يدعه يسع غير مراده وقيل من علامات حسن الخلق أن لا يتأثر
الافسان ممن يقف في الصف بجانبه ولا ممن يجلس أعلى منه في المجلس ومن علامات سوء الخلق
وقوع البصر على سوء خلق الغير (وقال) لحسن ثلاثة أشياء عزيزة أو معدومة حسنة حسن
الخلق مع الصيانة وحسن الخلق مع الديانة وحسن الخلق مع الامانة (وقال) بعضهم التصوف
خلق فمن زاد فيه زاد في التصوف (وقال) وهب ما تخلق عبد بخلق أربعين صباحا لا جعل الله
دنيا طبيعة له وقيل لا خائف من تعلم الخلق فقال من قيس بن عاصم كنت جالسا عنده
جاءت امرأة له بسفود عليه شواء فقلت من يرها على ابن له فمات فسد هشت الحاربة

من ذلك فقال لاروعة عليك أنت حرة لوجه الله وقيل لابراهيم بن ادهم هل فرحت في الدنيا قال مرتين مرة كنت قاعدا فحاء انسان وبالي على ومرة كنت قاعدا فحاء انسان وصفعني (وحكى) عنه أنه كان في بعض البراري فربه جندي فقال أين العمارة فأشار ابراهيم الى المقابر فضرب الجندي رأسه فكسره لظنه أنه استمراء ثم تركه ومضى فقيل له بعد ذلك انه ابراهيم بن ادهم زاهد خراسان فعاد اليه يعتذر فقال ابراهيم انك لما ضربتني سألت الجنة لك فقال له الجندي ولم ذلك قال لانك سقت الى ثوابا بضربك لي فإرضيت أن يكون نصيب منك الخير ونصيبك مني الشر (وقيل) لما تم الاصم حسن الخلق أن يحته على الرجل من كل أحد فقال نعم الامن نفسه (وقالت) امرأة لما لك بن دينار يا مراثنى فقال لها وجدت اسمي الذي أضله أهل البصرة وقال لقمان لابنه ثلاثة لا تعرف إلا عند ثلاثة الحلم عند الغضب والشجاعة عند الحرب والصدقة عند الحاجة وكان له معهم غلام سوء فقيل له لم تمسكه ولا تبيعه فقال لا تعلم عليه الحلم (وحكى) أن رجلا دعيا بأعثمان الخيرى فلما وصل معه الى باب الدار قال يا شيخ ارجع فاني قد قدمت على طلبك فرجع الشيخ فلما وصل باب داره جاء ذلك الرجل وقال له يا سيدي ارجع معي فقد قدمت على رذلك فرجع معه فلما وصل باب داره رده وهكذا رده وطلبه فرجع أربعا وخمسا حتى قال في الأخير والله يا سيدي ما قصدت إلا اختبارك فله درّ خلعك ما أحسنه فقال الشيخ لا تمدحني بخلق يوجب في الكاب فاه اذا دعى أقبل واذا طرد انصرف (وقيل) انه مر يوما في بعض المحال فألقى عليه رماد من بعض البيوت فغضب أصحابه وبسطوا ألسنتهم بالقول فقال لهم لا تغضبوا بالقول فان من استحق النار فهو ملح على الرماد لم يجزله أن يغضب (وروى) أنه نزل بعض الفقراء على جعفر بن حنظلة ولم يكن يعرفه وكان جعفر يبالي في خدمته والفقير يقول له كل ساعة نعم الرجل أنت لو لم تكن يهوديا وجعفر يقول له عقيدتي لا تضرك فيما تحتاج اليه من خدمتي فسل الله لنفسك الشفاء ولي الهداية ولم يعرفه نفسه فعليك أيها المريد بترك حظوظ نفسك من كل شيء تنازع فيه أبناء الدنيا التي هي من الجيفة بل الجيفة قد تسلم لبعض الكلاب عمن ينازعه فيها بخلاف الدنيا فانها لا تسلم لأحد عن المنازع فكم من نفوس فنيبت في جهنم وأديان ذهبت في طلبها فمن أبغضها وترك حظوظها منها سلم من غائلة الحسد والمنازعة التي هي أصل كل داء وبلاء وفساد ومكر وغم وهم وقتنة

(قال السيد الشريف) القرب القيام بالطاعة والقرب المصطلح هو قرب العبد من الله تعالى بكل ما يعطيه السعادة لا قرب الحق من العبد فاه من حيث دلالة وهو معكم أينما كنتم قرب عام سواء كان العبد سعيديا أو شقييا وقد ثبت له الحق سبحانه بالتزام أصل طريقة من طلب مطلوب واحد افتضى كل ما يتأتى اليه من صور الاكوان وحقائق الكشف مغضيا عنه متوجها الى ما هو فيه غير أنه لا يخرج من موقف حتى يبدوله ما هو مقصوده باعتبار وقتته وهو في كل ذلك خائف من مقتله وبالجملة فكل مورد له فيه تنزلات ومدايات كلها خارجة عن

مقصوده وان كانت محبوبة يكشفه ذلك منها عند فراغ مدده المودع فيها حتى اذا انتهى
لطور القلب خوطبت عوالمه اللطيفة بالاشياء على سبيل الفيض بنوع من الالهام وهو أعلى
أنواعه فانهم

(وأما حقيقة) المحبة ففي اللغة بمعنى المعاشرة وعند أهل الحقيقة على ثلاثة أقسام محبة مع من
فوقك وهي في الحقيقة خدمة ومحبة مع من دونك وهي تقضي رحمة من المتبوع وشفقة عليه
وتوجب على التابع الوفاء والحرمة ومحبة الاكفاء والنظر اوهى مبنية على الايتار والفتوة
فن محب شيئا فوقه في المرتبة فأدبه ترك الاعتراض عليه ظاهرا وباطنا وحمل ما يبدو منه
على وجه جميل ومن محب مثله فسيره التعمي عن عيوبه وتأويل ما يشكك منه باحسن
التأويلات مهما أمكن فان لم يجد له وجهاء عاد الى نفسه بالهمة واللوم (وقال) أبو أحمد
القلانسي وكان من مشايخ الجنيد محبت أقواما فأكرموني فقلت لبعضهم مرة أين ازاري
فقطت من أعينهم والمعنى أن المحبة اذا حصلت لم يبق بينهم ما شيء يختص به أحدهم ما حتى
يضيفه الى نفسه وهذا قال ابراهيم بن شيبان كالأحباب من يقول نعلي (وقال) رجل لسهل
ابن عبد الله أريد أن أصحبك فقال واذا مات أحدنا نحن لمحبة الباقي منا فقال الله قال سهل
فلنحبه الآن ومثله ما روى أن رجلا سأل ذا النون عن محبة فقال اصحب من لا تسكتهم
شيئا يعلم الله منك وفي رواية أخرى عنه اصحب من اذا مرضت عادك واذا ذهبت تاب عنه
(وقال) ذو النون المحبة مع الله بالموافقة ومع الخلق بالمناجحة ومع النفس بالمخافة ومع
الشيطان بالعداوة وكان ابراهيم بن أدهم اذا محبه انسان شرط عليه ثلاثا أن لا يكون
الخدمة والاذان على ابراهيم وأن لا يختص عليه بشئ من الدنيا وقيل كل صاحب تقوله
قم فيقول أين فليس يصاحب وينشد

اذا استجد والم يسألوا من دعاهم * لا يهزب أولاي مكان

(واعلم) أن ركن المحبة شئ واحد وهو أن يقصد كل واحد منهم ما أن يكون الربح مع الآخر في
كل حال ويتفرع من ذلك النصع والشفقة والايتار والجود بالنفس والمال الى غير ذلك ولما
أثبت الله تعالى له ما يرضى الله عنه حق المحبة مع النبي عليه السلام بين النبي عليه
السلام ذلك بقوله لا تحزن ان الله معنا في قوله تعالى ثاني اثنين اذهما في الغار اذ يقول لصاحبه
لا تحزن ان الله معنا (وحكى) عن الرباطي قال صحبت عبد الله المروى وكان من عادته أن يدخل
البادية بلا زاد فلما صحبتته خبرني أن أكون أميرا أو مأمورا فاخترت أن أكون مأمورا ثم
دخلنا البادية بلا زاد فأخذنا المطر ليل فوقف الى الصباح على رأسي وعليه كساء يمنع به عني
المطر وكسائه أنته أن يقعد قال لي أنا الأمير وعليك الطاعة فزات أقول طول ليلي ليتني لم
أتوض اليه الامارة ولم يزل يخدمني في تلك السفرة ثم قال لي عند مفارقتك اذا صحبت أحدا
تأصبه كما رأيتني صحبتك (واعلم) أن الداعي للمحبة بين اثنين وجود الجنسية والنسبة فلا
يحب شخص شخصا الا لوجود نسبة بينهما أي حالة موجودة في كل منهما (قال) الشاذلي رحمه

الله لا تعيب من يؤثر نفسه عليك فانه اثم ولا من يؤثرك على نفسه فانه لا يدوم واصحب من اذا
 ذكر ذكر الله فالله ينوب عنه اذا فقد ويغني به اذا شهد ذكره نور القلوب وشهوده مفتاح الغيوب
 وليكن قصدك الله وحب الموت مع كل قدم ولا تقول املك ولا تعيب من هو بغير هذا الوصف
 وان محبة فلا تعمل عليه وارفضه بأول قدم وعامله بالمعروف مدة المحبة (وقال) المحبة مع
 الله برفض الشهوات والشيات وان يصل العبد اليه ويبقى معه شهوة ولا مشيئة
 (وأما الطريق الثاني عند النقشبندية) فهي طريق النفي والاثبات وتفصيلها على ما في
 المعتبرات أن من يستعد لتقدم الجذبة لكونه من أهل الجذبة والعشق فله الاول أي اسم
 الذات لانه غير محتاج الى النفي والاثبات ومن يستعد لتقدم السلوك لكونه من أهل السلوك
 لتقيده وتعاقبه بالسوى فله الثاني أي النفي والاثبات لا اله الا الله بالقلب للتخلص وكيفية
 أن يلقى اذا كر لسانه بسقف الخلق ويضع الاسنان كما في الاول ثم يحبس النفس بعد أخذه
 في الجوف أو تحت السرة ويبتدئ بكلمة لا بالتغيب بل من تحت السرة ويمدحها حتى ينتهي بها
 الى الدماغ في الرأس ويبتدئ بعد هاهنا همزة اله من الدماغ بالتغيب و ينزل بها حتى ينتهي الى
 كتفه الايمن ويبتدئ همزة الا الله بالتغيب من الكتف الايمن ويمدحها بالنزول على كرسي
 الصدر حتى ينتهي الى القلب الصنوبري في الجانب الايسر تحت عظام الجنب والضلوع فيضرب
 الجلالة بقوة النفس المحبوس على سويداء القلب حتى يتأثر بحرارة جميع البدن بحيث تحترق
 جميع الاجزاء الفاسدة في البدن ويتنور ما في البدن من الاجزاء الصالحة تنورا جلالة فيحيط
 على محال الطوائف كلها ويلاحظ معنى التهليل أي لا مقصود الا الله ومن كلمة النفي ينفي جميع
 وجود المحدثات عن النظر والاعتبار ويظهرها نظرا لقناع ومن كلمة الاثبات يثبت في قلبه
 ونظيره ذات الحق تعالى وينظر وجود ذات الحق نظرا لبقاء وفي آخرها عند الوقوف على عدد
 الوتر يقول محمد رسول الله ويأخذ من القلب الى الجانب الايمن ويريد به كمال الاتباع والمحبة له
 صلى الله عليه وسلم ويطلق النفس عند الاحتياج اليه على الوتر ويقول باللسان اللهم أنت
 مقصودي ورضائي مطاعي ومن خاصية هذا الكلام تأكيده على التوحيد وحفظ القلب
 ودفع التفرقة عنه ويكون ذلك كما ذكر بحيث لا يظهر على ظاهره حركة في أعضائه ولا يشعر
 به من كان في قربه لان الذي ذكر الخلق كما في الخبر لا يطلع عليه لحظة فضلا عن الغير فاذا استراح
 بشرع في نفس وذكريه يدكسب اسكن يراعي ما بين النفسين بأن لا يغفل بل يبقى على حاله
 لئلا يخل بالاستمرار (قال التستري) من اتقل من نفس الى نفس آخر من غيرد كرفقد ضيع
 حاله فاذا وصل عدد الوتر الى أحد وعشرين تظهر النتيجة من الذهول عن وجود البشرية
 والاستهلال في الجذبة الالهية لذاتية وهما انما يحصلان من انتفاء النفي أي السوى واثبات
 المثبت أي الحق يعني في حال النفي ينفي عنك وجود البشرية والخواطر اللونية وفي حال الاثبات
 يظهر فيك أثر تصرفات الجذبة الالهية والاثبات متفاوت بحسب الاستعداد وهو ما أعطاه الله
 أرواح عباده قبل تهاتها بالابدان من القرب الذاتي الازل فبعضهم أول ما يحصل له الغيبة عما

سوى الله تعالى وبعضهم أول ما يحصل له السكر والخبرة والغيبة والمحور وبعد ذلك يتحقق له وجود العبد وهو انتفاء وجود البشرية وبعده يتشرب بالقناء بالاستهلال في الجذبة الالهية وان لم تظهر له النتيجة عند ذلك العبد قد انما هو من القصور في الشرط وهو صدق الارادة والرابطة للشيخ والمتابعة لامره والتسليم اليه في جميع الامور وسلب الاختيار عند اختياره وطلب رضا في كل حال فبرعاية هذه الشروط يتوارى الفيض الالهى من باطن الشيخ الى باطن المريد على طريق الفيض والامداد فلا يد أن يراعى شروطه ليتطابق الفعل والقول على مضمون الذكر عملاً واعتقاداً واتباعاً فانه ان نفي المقصودية الغيرية في شئ من عمل واعتقاد واتباع ولم يوجد الاتباع لزم الكذب في قوله لا اله الا الله كما قال عليه السلام من قال لا اله الا الله ولم يعمل بمقتضاها قال الله تعالى كذبت يا عبدي لم تقول ما لا تفعل فليستأنف المجاهدة بأن يبدأ الذكر من أول الامر مع المجاهدة في مراعاة الشروط والآداب وتجديد العهد مع الشيخ فان كلمة الايمان أى لا اله الا الله لا بد لها من تطبيقها مع جميع الروايات والتعلقات من جميع الاعمال والاعتقادات فان وجد مقصودية الغير وعدم التبعية لزم أن لا يكون صادقاً في ذكره لان معناها لا مقصود الا الله ومن جملة الاتباع طلب الحلال ومحبة الصديقين ولبراع في جانب النفي في لوازم البشرية من حب الدنيا والهوى والشهوات وغيرها وفي جانب الاثبات اثبات أحدية الذات وفي ضمن دوام الحضور وكمال الاتباع معنى دوام العبودية والنسبة الجامعة للقرب والمعارف كلها

(واعلم) أن الفقير البالغ في التقصير قد تشرف باخذ هذا الطريق النقشبندية قدس الله أسرار طائفتها على شيخ الوقت وأعلم زمانه وفريد دهره سيد الاولياء الحاج أحمد بن سليمان الطرابلسي قدس سره وهو قد أخذ بعد تكميل العلوم والكمال عن معدن الاسرار والحقيقة قطب دثرة الارشاد غوث الثقلين ورحلة الابدال والاوتاد ذى الجناحين المستضيء من الكتاب والسنة بمصباحين السائر في الله الخاشع المجاهد - حضرة مولانا ضياء الدين محمد خالد النقشبندى قدس سره وهو قد أخذ بعد تكميل العلوم وتمام المعقول والمقول والفروع والاصول بشد الرحل وقطع مسافة نحو سنة الى دار سلطنة الهند ببلدة دهلي المعروفة بجهان اباد عن هوفيهها قطب الاولياء جامع الكمال الصورى والمعنوى الشيخ عبد الله شاه الدهلوى قدس سره عن المعلى المركب المصطفى المظهر شمس الدين حبيب الله جانجانان المظهر قدس سره عن المشرف بالتجلى الذاتى والصفاتى والشوقى السيد نور الدين محمد البندونى قدس سره عن المستغرق فى لجة بحر حق اليقين سلطان الاولياء الشيخ سيف الدين قدس سره عن شيخه ووالده مظهر النور أمين السر المكتوم شيخ المشايخ العروة الوثقى محمد المعصوم قدس سره عن شيخه ووالده مظهر العجائب ومنبع الاسرار والمعاني الشيخ أحمد الفاروقى الصرهندى المعروف بالامام الرافى محمد دالاف الثانى قدس سره عن القطب الذى لصيهاء الحب الذاتى هو السابق مؤيد الدين الرضى الشيخ محمد الباقي قدس سره عن المولى السكريم السنى مولانا

خواجكي السهرقندي الامكني قدس سره عن شيخه ووالده المسكر المجد شيخ المشايخ مولانا
 الدرويش محمد قدس سره عن شيخه وخاله الراكع الساجد شيخ المشايخ مولانا محمد الزاهد قدس
 سره عن مروج الدين ومقوى المشرب النقشبندي قطب الاولياء المعروف بخواجه أحرار
 الشيخ عبيد الله السهرقندي قدس سره عن المورد لتوارد عنايات الباري مولانا يعقوب
 الجرخي الحصارى قدس سره عن مفتاح خزائن الاسرار قطب الاقطاب الشيخ محمد البخاري
 المعروف بعلاء الدين العطار قدس سره عن امام الطريقة وغوث الخليفة ذي الفيض الجاري
 والنور الساري المعروف بشاه نقشبنديهاء الدين محمد البخاري الاويسى قدس سره وعمه
 عن منبع المعارف والكمال رئيس السادات السيد أمير كلال قدس سره عن المقبل على الله
 ولما سواه نامي قطب الاتقياء الشيخ بابا السماسي قدس سره عن الواله في محبة مولاه الغني
 المعروف بحضرة عزيزان على الرامتنى قدس سره عن المعرض عن المراد الدنيوي والاخروي
 شيخ المشايخ الشيخ محمود الانجيبر فغنوي قدس سره عن المتسلق عن الحجاب البشري قطب
 الاصفياء الشيخ العارف الرنو كرى قدس سره عن القطب الراني غوث الخلائق عبد الخالق
 النجدي وافي قدس سره عن الغوث الصمداني الشيخ يوسف الهمداني قدس سره عن النشوان
 من رحيق الحب السرمدي قطب الواصلين علي الفارمدي قدس سره عن المحبوب السبحاني
 غوث الساكنين أبي الحسن الخسرقاني قدس سره عن المؤيد بالتأيد الاهي صاحب الفيض
 الالهامي سلطان العارفين أبي يزيد البسطامي قدس سره عن امام الائمة الذي هو بالحق ناطق
 الامام جعفر الصادق رضي الله عنه عن والدة ائمة احدى الفقهاء السبعة الامام الهمام المؤيد
 بالتوفيق قاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه عن الصحابي الغريب المعدود من آل
 بيت الرسول سليمان الفارسي المسكر المقبول رضي الله عنه عن افضل الائمة علي التحقيق
 خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه في الغار ومعينه الدائم ووزيره المسكر أبي بكر
 الصديق رضي الله عنه عن منبع الصدق والصفاء افضل الخلائق محمد المصطفى صلى الله عليه
 وسلم ونهي هذه سلسلة الذهب (واعلم) ان النقشبندي قد أخذ أيضاً عن روحانية النجدي وافي
 الى آخر النسبة والفارمدي أيضاً عن الشيخ أبي القاسم السكركاني عن الشيخ أبي عثمان
 الغربي عن الشيخ أبي علي الكاتب عن الشيخ أبي علي الروذباري عن الشيخ أبي القاسم الجنيد
 ابغدادى عن سري السقطي عن معروف السكرخي عن الامام علي الرضى عن والده الامام
 موسى الكاظم عن والده الامام جعفر الصادق عن والده الامام محمد الباقر عن والده الامام علي
 زين العابدين عن والده الامام الحسين رضي الله عنه عن والده أمير المؤمنين علي بن أبي طالب
 كرم الله وجهه عن سيد المرسلين محمد صلى الله عليه وسلم والسكرخي أيضاً عن داود الطائفي
 عن حبيب العجمي عن الحسن البصري عن علي بن أبي طالب عن سيد الكونين وعلي أيضاً
 عن الصديق الاعظم عن النبي عليه السلام رضوان الله تعالى عليهم أجمعين كما ذكره محمد
 باقر سافي قدس سره (وقال) العارف عبد الوهاب الشعرائي في المدارج اعلم أيها الطالب المرید

أن من لم يعلم أباه وأجداده في الطريق فهو أعمى ورجماً تنسب إلى غير أبيه في قوله
صلى الله عليه وسلم لعن الله من انتسب إلى غير أبيه وقال سيدي عمر بن القارص
نسب أقرب في شرع الهوى * بينما من نسب من أبوي

وذلك لأن الروح ألصق بك من حقيقة تلك فأبو الروح يملك وأبو الجسم بعده فكان بذلك أحق
أن تنسب إليه دون أبي الجسم وقد درج السلف الصالح كلهم على تعاليم المريدين آداب آباءهم
ومعرفة أنسابهم واجمعوا كلهم على أن من لم يصح له نسب القوم فهو واقف في الطريق بقول الأب
له ولا يجوز له التصدر والجلوس لإرشاد المريدين إلا بعد أخذ آداب الطريق بقى من شئ كامل
يجمع على جلالاته وخبرته بالطريق بقى ثم يؤذن له صريحاً بأن يرشد ويلقن ويلبس الخرقة على
شروط ما كان عليه السلف رضي الله عنهم أجمعين ثم بعد كلام يسير قال فيه أيضاً علم يا أخي
أن السر في التلقين إنما هو لارتباط القلوب ببعضها ببعض إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى حضرة الله عز وجل وأقل ما يحصل للمريد إذا دخل في سلسلة القوم بالتلقين أن يكون إذا
حرك السلسلة تتجاوب به أرواح الأولياء من شيعته إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حضرة
الله عز وجل فمن لم يدخل في طريقهم بذلك فهو غير معدود منهم ولا يحببه أحد إذا حرك
السلسلة (واعلم) أن شيعتنا قد سره ما دون وخلف بالخلافة التامة المطلقة من قبل شيعته
المأذون كذلك وهكذا إلى مجمع الطرائق وأفضل الخلائق قطب العالم سيدنا محمد صلى الله
عليه وسلم ببيعة الطريق الأربع العنقادية والسهروردية والكبروية واللبشبية وزاد شيعتنا
أربعين طريقة كما عرفت في أول الكتاب ولولا خوف الإطالة لذكرنا سلاسلها مفصلة كاملة
فتسمع (واعلم) أن كلمة التوحيد إنما هي اسم واحد تنزلت في مراتب الوجود إلا مكاني نفيا
واثباتاً ليمسح بالنفي غبار وجود البشرية إلا مكاني عن وجهه أحدية الذات الإلهية ويظهر
بالاثبات أنوار وجود الأحديّة في الكائنات فلذلك لا بد لمن ذكر كلمة التوحيد أن يلاحظ في طرف
النفي وجود البشرية وفي طرف الإثبات أنوار وجود الذات الأحديّة وفي ضمن دوام
الحضور وكالاثبات يحصل معنى دوام عبودية على طريق الاستهلاك (واعلم) أن دوام
العبودية على طريق الاستهلاك مشاهدة أنوار وجود أحدية الذات الإلهية على الدوام مع أداء
حق العبودية على ما اقتضاه الوقت وتلك العبودية الدائمة إنما تحصل إذا ذكرت كلمة التوحيد
بنفي لوازم البشرية وإثبات أحدية الذات الإلهية فإذا ذكرت كلمة التوحيد بهذا الشرط
غسلت بماء الفيض الإلهي عن الطبيعة البشرية جميع المخالفات وكنست بنفحات العناية
عن القلب غبار التعلقات وأزات عن النفس بنوار الهداية طلبة الضلالة وحقت الظاهر
والباطن بحقيقة الإخلاص فعند حصول هذه الخصائص في الذاكر من ذكر كلمة التوحيد
يستهلك في نظره الوجود إلا مكاني ويظهر له الوجود الحقاني في جميع الكائنات فيصير بذلك
الذاكر عبد الحق لا عبد للشيطان ولا للنفس والهوى ويكون في العبودية على الدوام في
جميع الأحكام ويستهلك في أنوار الأحديّة من حيث الذات والصفات ويميز مرتبة العبودية

عن مرتبة الر بوبية في كل مقام ويعطى لكل حقه على حسب ما يقتضيه الوقت والآن ومعنى
دوام العبودية فيه ظهور النسبة والمعرفة اليقينية بين الر بوبية والعبودية الجامع للقرب
والوصل والمعارف كلها كما قيل من عرف الله عرف كل شيء ولا يخفى عليه شيء (قال) الشبلي
قدس سره عند ما سئل بفتح طريق الافادة أي افادة العلوم الشرعية حتى ينتفع بها أصحاب
الافادة من الطالبين والذي نفسى بيده لحضور قلبي وشهوده في استغراق نور ذاته خبر من
علوم الاولين والآخرين يعني علوم شرائع الانبياء الاولين والآخرين وهذا المعنى أي الحضور
والشهود في استغراق نور الرب بده كلام الانبياء والمرسلين فهو المقصد الاقصى والمسند
الاعلى والمقام الاسنى والحالة الحسنى الموجبة للزيادة في الدنيا والاخرى فهو الهداية العظمى
واللطيفة الكبرى والسعادة العليا فكان قاب قوسين أو أدنى

وأما حقيقة التوحيد فكما لتوحيد في اللغة الحكم بأن الشيء واحد أو العلم بأنه واحد يقال
منه وحدته أي وصفته بالوحدانية كما يقال شجعة أي وصفته بالشجاعة وفي اصطلاح أهل
الحقيقة هو تجريد الذات الالهية عن كل ما يتصور في الافهام ويتخيل في الاوهام والاذهان
ومعنى كون الله تعالى واحداً في الانقسام في ذاته وفي الشبه والشرك في ذاته وصفاته (وقال
الجنيد) اذا تناهت عقول العقلاء في التوحيد انتهت الى الحيرة وقال أيضاً التوحيد معنى
تضعيل فيه الرسوم وتدرس العلوم ويسبق الله تعالى كالميزان وقال أفضل كلمة قيلت في
التوحيد كلمة أبي بكر الصديق رضي الله عنه سبحانه من لم يجعل خلقه سبيلاً الى معرفته الا
بالجزع من معرفته قال القشيري ليس مراد الصديق انه لا يعرف بل يعرفه العبد لا بمعرفة من
العبد كما تعد كرها القعود موجود فيه وليس بفعل له كذلك العارف عاجز عن معرفته والمعرفة
موجودة فيه لانها ضرورية له في الانتهاء (وقيل) التوحيد اسقاط اليا آت ومعناه ان لا تقول
لى وى وبنى (وقال الشبلي) ما شتم روائح التوحيد من تصور عنده وقيل لابي بكر التمساني
ما التوحيد فقال توحيد وموحد وموحد هذا تمليت أم توحيد وقيل من وقع في بحار التوحيد
لا يزداد على مرور الايام الا عطشا وقال الحصري أصولنا في التوحيد خمسة أشياء عرف الحد
وامراد القدم وهجر الاخوان ومفارقة الاوطان ونسيان ما علم (وللتوحيد) عبارة ومعنى
فعبارة كلمة الاخلاص ومعناه الاخلاص فيها وهو الخرج عن الكون زوعن اوصاف
البشرية عند ذكرها وذلك هو المراد بقوله عليه السلام لا اله الا الله مفتاح الجنة وقد ورد
ذلك مقيداً في قوله عليه السلام من قال لا اله الا الله خالصاً دخل الجنة وقوله عليه السلام
في كلمتي الشهادة خفيقتان على اللسان إشارة الى لفظهما وقوله ثقيلتان في الميزان يعني اذا
قارن لفظهما الاخلاص وقيل اصوفي فمن الله فقال اعمالك الله تطلب لا ين مع العين ليس
في الوجود غير الله الوجود لسائر الموجودات مجاز والله حقيقة

وأما فوائد كلمة التهليل فمنها ما يوجب على ذكرها على الوجه الذي ذكرنا يحصل له بها فوائد
كثيرة ومنافع عظيمة منها ما يرجع الى محاسن الاخلاق ومنها ما يرجع الى الكرامات أما

الأولى لها اتصافه بالزهد وتغنى به خلوها بالطن من الميل الى كل فان ومنها فراغ القلب من
 الثقة برائل فان كانت اليد مغمورة بمتاع حلال فعلى سبيل العارية المحضنة وتصرفه فيه بالاذن
 الشرعي تصرف بوكالة خاصة ينتظر العزل عن ذلك التصرف بالموت أو بغيره مع كل نفس
 ومنها نهى النفس عن التعاقب بما لا بد من زواله ومنها التوكل وهو ثقة القلب بالوكيل الحق
 بحيث يسكن عن الاضطراب عند تعذر الاسباب ثقة بحسب الاسباب ولا يقدح في توكله
 تلبس ظاهره بالاسباب لان وجوده وعدمه عنده سيات ومنها الحياء من الله وعظمته بدوام
 ذكره والتزام امتثال أمره ونهيهِ والامساك عن الشكوى من الله والشفقة على العجزة
 والفقراء والمساكين ومنها الغنى وهو غنى القلب بسلامته من فتن الاسباب فلا يعترض على
 الاحكام بلا ولا بلعل اعلمه أن ما صدر منه تعالى الخلق المقدر والتدبير كذلك ومنها الفقر وهو
 نقص تعاقب القلب من الدنيا حرصا واكتارا القطعة بأن حاجته ليست عند شئ منها وسكون
 اللسان عنها بالكيفية مداوذا ومنها الا يثار لغيره على نفسه الا ما لا بد منه على حكم الشرع
 ومنها الفتوة وهي التجافي عن مطالبة الخلق بالاحسان اليه ولو احسن اليهم اعلمه بأن
 احسانه اليهم واساءتهم له كل ذلك مخلوق لله تعالى قال تعالى والله خلقكم وما نعم بكم
 انفسه احسانا حتى يطلب عليه جزاء ولم ير لهم اساءة حتى يذمهم عليها اللهم الا أن الشرع أمر
 بذهم ومنها الشكر وهو انفراد القلب بالشئ على الله ورؤية النعم في طي النعم والفوائد
 كثيرة من أراد فليجتهد في ذكرها وادامها حتى يعرفها بالذوق وأما الثانية فمها وضع البركة
 في الطعام ونحوه حتى يكثر القليل ويكفي اليسير وهذا شاهد لا ولياء الله كثيرا ومنها تبسیر
 دنانير ودراهم أو كليهما أو غير ذلك مما تدعو اليه الحاجة وبعضهم لا يقتصب على سجدته
 لذكر وصلاة في خلوته الا وخلق الله على سجدته وتحت ادراهم ومنها أن تكشف له حقيقة
 ما يريد استعماله من الطعام فيعرف حلاله وحرامه بامارة من باطنه أو ظاهره وكرامات هذا
 الباب كثيرة الا أن المؤمن ينبغي له أن لا يقصد هابشي من طاعته والادخل عليه الشرك الخفي
 ومكر به والعياذ بالله اذهذه من جملة ما يجب أن يصفي منها القلب عند ذكر كلمة التوحيد
 فليقطع اتقائه اليها بالكيفية ولا يمكن قصده رضا مولاه الذي لا خلف له منه ولا غنى لمخلوق عنه
 فيكشف له الحجاب عن عين قلبه حتى يتنزه في ذلك الجمال العديم المثال ويتوجه مولاه عز
 وجل بعجائب وأسرار لا يمكن أن يعبر عنها المقال والواردات والسنوحات بلا قرار
 (قال المشاذلي) التوحيد سر الله والصدق سيف الله ومدد السيف بسم الله وترجمته ماشاء الله
 كان وما لم يشأ لم يكن ولا حول ولا قوة الا بالله وقال كان لي صاحب وكان كثيرا ما يأتيه
 بالتوحيد فرأيتني في المنام أقول له يا عبد الله اذا أردت التوحيد الذي لا لوم فيه فليكن الفرق
 في لسانك موجودا والجمع في سر لثمتك شهدا وقال أبواب الحق أربعة التوحيد والمحبة والايمان
 والرضا وقال رأيتني في المنام يقال لي من تعلق بأسماء الله من جهة المسميات فالشرك
 موطنه فكيف بمن تعلق بأسماء نفسه أين أنت من التوحيد الحق المجرد عن التعلق بالله

وبالخلق وكل اسم يستدعي به نعمه أو يستكفي به تقمه فهو حجاب عن التوحيد بالذات وعن التوحيد بالصفات ومن حاطت به صفة من صفاته ألجمته عن الاستعانة بالاسماء والصفات فلا تدع ما هو لك لما ليس لك ولا تتمن ما فضل الله به غيرك وتسكن عبوديتك التسليم والقبول لما يأتي وحسن الظن بالله فيما تلقى والاشتغال بما هو أولى ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون وهذه المخاطبات لاهل المراتب والمقامات والدرجات والأحوال وأما أهل السعادات والفضائل والتكسب بالحركات والأقوال فهم عن ذلك معزولون وإلى حدودهم يرجعون ومن الأجور لا يخسرون هذا أن سلوا من لقلقة الكلام وأخذ الرشا على الصلاة والصيام والتنعيم بمصالح تلك الأبصار عند أطراف الرؤس والاشتغال بالأذى كإرفان جنائياتهم بالإضافة ورؤية الطاعات أكثر من جنائياتهم بالمعاصي وكثرة المخالفات وحسبهم ما يدولهم من الطاعات وأجابة الدعوة والمسارة إلى الخيرات وقال من اتقى الشرك في التوحيد والمحبة في أوائل خطراته عجل الله له بالمدد العزيز في أو آخر ما من به ثم لا يجيب عن الله ولا يدخل عليه الخلل في عزائه ومن أبطأ عنه الأمر في نفس الخطرات وأخذ في الميل إلى أشخاص الشهوات أبطأ عنه المدد على مقدار أوقات الفترات هذا من الله لاهل التيقظ من الغفلات (قال) الله تعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها فأتق الله في الشرك في التوحيد واجتمع ولا تتفرق بتقص ولا ضرير وإياك والشرك في المحبة بالميل إلى الشهوة أي شهوة كانت ومن كان عند الله خائفا ورجلا مشققا من الله في ذمائه كافي أمن من الله فيما يرد عليه من عظيم بلائه ودليله قوله عليه السلام من كان لله في الرخاء سكان الله له في الشدة الحديث وقال يا أيها الناس اتجروا كي ترجوا واحذروا أن تجروا فتخسروا وتبجوا والتاجر من يعبد الله بحقائق التوحيد والإيمان والراجح من ربح نفسه بخلصها من الشرك والكفر قل الله أعبد مخلصا له ديني فاعبدوا ما شئتم من دونه قل إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة ألا ذلك هو الخسران المبين الأهل آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وأزواجه النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين والخاسر من أشرك بالله في توحيد الله إثنأ شركت ليجبطن عملك وتسكون من الخاسرين أو من أشرك بعبادة ربه شيئا أو واحدا من خلقه واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا (واعلم) أنك متى تخلفت بهذه الأخلاق الجميلة التي سبق ذكرها فحسب عليك أن تخلص من الأخلاق الرذيلة والصفات النفسية الذميمة التي سبق ذكرها أيضا والعقائد الفاسدة الوخيمة ونحوها من خصال المفسدين واعبد ربك حتى يأتيك اليقين مع العزلة عن جميع المخلوقين فانها تصح القصد على الطلب وتجمع القلب على بلوغ الأرب وتقوى التوجه إلى حضرة الحق وتورث اليأس من الخلق وتسلم من آفات الدنيا والأشرار وتخلص قلبك من هجوم الخواطر والأغيار فان الخواطر تورث الهوم والأوهام

وتتقن الحكمة عن القلب والالهام وتجعل العيش في فكده فقد قال أكل المرشد من ان
الحكمة لتنزل من السماء فلا تدخل قلبا فيهم غدومتي اتقن عنك هذا الهم صرت أشفق
على مخلوقات الله من الالب والام وانفتح لك باب معرفة علم اليقين وهو بتعريف الانبياء
والمرسلين عليهم السلام وتلك معرفة الله وصفاته وأسمائه بواسطة التعريف والتعليم من
وراء حجب الالفاظ فلا تقيد تلك المعرفة شهودا في القلب السقيم (وأما معرفة عين اليقين)
فهى المعرفة الخاصة لمة من الآيات بالنظر في الآفاق والجهات المفهومة من قوله تعالى قل
انظروا ماذا في السموات والارض أى من بديع المصنوعات وعجائب المخلوقات كرفع السماء بلا
عمد وحبال وبسط الارض وذهب الجبال ودوران الشمس والقمر وتعاقب الليل والنهار
وخلق الدواب والاشجار وهذه المعرفة استدلالية من وراء حجب المحسوسات فلا تقيد شهودا
في المغيبات (وأما معرفة حق اليقين) فهى انما تعرف بمعرفة النفس ومعرفة انما تحصل
بالاشراق النوراني الكاشف للبس وذلك الاشراق لا يحصل الا بتصفية الروح وتركيزية النفس
بالمجاهدات قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبيلا وذلك بتطهير السر بالاذكار
الموصلة لحضرة الملك الغفار تستعد الروح بتلك المجاهدات والاذكار لتزول المبارقات الالهية
وتظهر خطرات الانوار فبذلك تزول الشكوك من الصدور وتنزل السكينة والطمأنينة في
القلب بتجلي العزيز الغفور اقول علام الغيوب ألا يذكر الله تطمئن القلوب بمعرفة سياسة
النفس أدى الى معرفة الرب والوصول الى حضرة القدس (قال) من طهر الله قلبه من عرف
نفسه فقد عرف ربه أى بأن تعرف النفس نفسها بذاتها وعجزها فتعرف ربه بانصافه بكل
كمال وبقدرته على جميع الافعال بها وبغيرها وتلاحظ صفاءها الاول الحسى وعاملها
الروحانى القدسى فتتميل الى مقامها الدانى بترك كل فانى حتى تجرد عن الاوصاف
الجسمية الجسمانية وتتصف بأوصافها الخبيثة الروحانية فحجاب النفس عن كالاتها
العلمية انما هو اشتغالها بالامور البدنية والقوى العنصرية في حينئذ لا بد لمن اراد أن يعرف
نفسه ويشاهد انوار ربه أن يجرد نفسه عن التعلق بالقوى البدنية والتعبد بالحواس
الجسمانية بأن يلطف نفسه بالعبادات ويخفف جسمه بالياضات ويلزم الورع في جميع
أفعاله ا قوله عليه السلام لو صليتم حتى تكونوا كالخنايا وصمتتم حتى تكونوا كالأوتار وأجربتم
من أعينكم الدموع مثل الانهار فما ينفعكم ذلك الا بالورع وهو اجتناب الشهوات خوفا من
الوقوع في المحرمات فقليل من الورع يجزى عن كثير من العمل (قال) عبد القادر الجيلي
عليكم بالورع والذكر ان أردتم أن تطوى لكم مقامات الطريق بسرعة وعليكم بالتواضع
ان أردتم أن يرفعكم الله (وأما المقام) بفتح الميم فهو ما يتحقق العبد بمنارته من الآداب عما
يتوصل اليه بنوع تصرف ويتحقق به بضرب مطلب أو مقاساة تكلف فقام كل واحد
موضع اقامته عند ذلك وما هو مستعمل بالرياسة له وشرطه أن لا يرتقى منه الى مقام آخر ما لم
يستوف أحكام ذلك المقام فان من لا قناعة له لا يصح له التوكل ومن لا توكل له لا يصح له التسليم

ومن لا توبة له لا تمعه الا نابة ومن لا ورع له لا يصح له الزهد وقيل المقام هو حالة اقامة
وظائف العبودية بكسب واختيار (واعلم) أنه لا يصح لاحد منازلة مقام الا بشهود اقامة الله
تعالى اياه في ذلك المقام ليصح بناء أمره على قاعدة صحيحة (وأما الحال) فهي عندهم معنى يورد
على القلب من غير تصنع ولا اجتهاد ولا اكتساب من طرب أو حزن أو قبض أو بسط أو شوق
أو انزعاج أو احتياج أو هيبه فالاحوال مواهب والمقامات مكاسب والاحوال تأتي من
عين الجود والمقامات تحصل بيد المجهود فصاحب المقام ممكن في مقامه وصاحب الحال
مرفق عن حاله (وقال) المشايخ الاحوال كالبروق فان بقيت فحديث نفس وقالوا أيضا الحال
كاسمها يعنون أنما تحل في القلب ثم تحول وأنشدوا في ذلك شعرا

للمحل ما سميت حالا * وكل ما حال فقد زالا

انظر الى النفي اذا ما انتهى * يأخذ في النقص اذا طال

(وأشار) قوم الى بقاء الاحوال ودوامها وقالوا اذالم تبقى ولم تدم فهي لو انفتح وبوادروا اذا
دامت كانت أحوالا وهذا صحيح ويؤيده ما روى عن أبي عثمان الحري أنه قال منذ أربعين
سنة ما أقامني الله تعالى في حالة فذكرتها أشار بذلك الى دوام الرضا والرضا من جملة الاحوال
فالا حوال وان دامت لكن صاحبها أبايد ~~يكون~~ في الترقى من حالة الى حالة أعلى منها فالدوام
باعتبار جنس الاحوال والزوال باعتبار عين الحال وبذلك فسر أبو علي قوله عليه السلام انه
ليغان على قلبي فاستغفر الله تعالى في اليوم سبعين مرة لانه عليه السلام كان في الترقى من
أحواله فاذا ارتقى من حالة الى أعلى منها رأى في الأولى نقصا بالنسبة الى الثانية فاستغفر الله
وهلم جرا وعلى هذا المعنى يحمل قولهم حسنات الابرار سيئات المقربين

(واعلم) أن قطع المقامات الثلاث في أثناء السلوك في الطريقة العلية النقشبندية أن يتوجه
السالك الى أهل السلسلة واحد بعد واحد الى حضرة الصديق الاعظم الى حضرة المصطفى
صلى الله عليه وسلم الى حضرة جبريل الامين والمعين الى مشاهدة الذات المتزهة عن الشبه
والمثيل ويستغل بذلك حتى تتحرك السلسلة كلها بالتوجه اليه ثم يفرغ من ذلك التحرك
والتوجه بمشاهدة الذات العلية فاذا قوى الحال وحصل له الفناء عما سوى المولى ووقع في
التوجه المحض وذهل عن وجود عالم الملك وعن وجود نفسه فهو المقام الثاني فاذا قوى هذا
الحال ودخل في البقاء فهو المقام الثالث وهو نتيجة الفناء فانه متى تم انقضاء حصول البقاء
بالقرب المعنوي من الملك المجيد اذهب وأقرب الى العبد من جبل الوريدو يعبر عن هذه المقامات
الثلاثة بعبارات أخرى هي العلم الرباني والفتح الصمد في والتحلي الاسامي (أه) العلم الرباني
فهو علمك بأن الله تعالى معك أينما كنت لقوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو
رايعهم ولا خمسة الا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم أينما كانوا وظير ذلك
في الآيات والاحاديث كثير وهو محل من الاقدام لكن يلزم للناسبة أن أتكم في هذا
المقام فأقول

(اعلم) أن مدلول الاسم الكريم انما هو الذات اللازمة لها الصفات المنتزعة لتعلقها بجميع
الممكنات وليست كعبية المتخير من لعدم مماثلته تعالى لما سواه من المخلوقات المتحققة
بالجسمية المتعقبة لوازنها الضرورية كالخ لول في الجهة فلا بد فيه من اثني عشر زمانية
والمكانية بل على ما يليق بشأنه من الكمالات تعالى عن الشبيه والنظير ليس كمثل شئ وهو
السميع العير (وأما) لمقام الثاني وهو الفتح الصمداني فهو غيبتيك عن كل فاني لقول سيد
الاكوان كان الله ولا شئ معه وهو الآن على ما عليه كان وقول الملك الرحمن كل من عليها فان
(وأما) المقام الثالث وهو التجلي الاحساني فهو اقرب من حضرة الحق والتداني لقول الملك
الحديد واقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه ونحن اقرب اليه من حبل الوريد ويعبر
عن هذه المقامات أيضا بعبارات آخر (الاول) الحضور مع الله بمشاهدة مصنوعات (الثاني)
الحضور في مقام مشاهدة صفاته (الثالث) الحضور مع عدم شهود شئ من مخلوقاته ويعبر عنها
أيضا بالمعية والاحدية والاقربية فالمحمدى الكامل لا يستقر في حضرة واحدة بل ينتقل الى
الحضرات الثلاث وليس له مقام مخصوص (ثم اعلم) أن القلب كما يتصف بالمراقبة والمشاهدة
وتحوها يتصف بالانتم والقفل والران والربط لقوله تعالى ختم الله على قلوبهم وقوله أم على
قلوب أقفاها وقوله كذا بل ران على قلوبهم وقوله لولا أن ربطها على قلوبها فان ختم على القلوب
حتى لا تسمع قول الحق من صفة قلوب المنافقين والقفل عليها حتى تعرض عن الدين المتبين من
صفة قلوب الكافرين والربط عليها من صفة قلوب العارفين وتغطيها بالران من صفة قلوب
المسلمين العاصين فانه كلما أذنب ذنبا ترات نقطة سوداء على القلب فتغطي مقدارها من نوره
لى أن تعدم انظلماته ولا يبقى الا نور الايمان كما نأخيه فيقع في المعاصي ولا يبالى معها أصلا
فاذا أراد الله تعالى هدايته ألهمه التوبة فهي ملاك كل أمر لانها تحجب ما قبلها كما أن
الاسلام يجب ما قبله ولها ثلاثة شروط (الاول) العزم على أن لا يعود الى قبج الافعال (الثاني)
الندم على ما فات من مخالفة الملائكة المتعال (الثالث) القيام في الحال على أحسن الاحوال فان
أخل بشئ منها ففعله بطلال وهي على ثلاثة أقسام أولها التوبة وأوسطها الانابة وآخرها
الاروبة فمن تاب خوف العاقبة فهو صاحب التوبة ومن تاب رجاء المثوبة فهو صاحب الانابة
ومن تاب حفظا وقيام بالعبودية لارغبة في الثواب ولا خوفا من العقاب فهو صاحب الاروبة
* فالتوبة صفة المؤمنين العاصين والانابة صفة الاولياء المقربين والاروبة صفة الانبياء
 والمرسلين قال الله تعالى نعم العبد انه أقرب وقال وجاء بقلب منيب وقال وتوبوا الى الله
جميعا أي المؤمنون لعلمكم تفلكون وفي هذه الآية إشارة خاصة وإشارة عامة فأما
العامة فقد عرفت العصاة والطائعين والموافقين والمخالفين بلفظ الايمان وسميهم المؤمنين
لأنهم مرق قلوبهم من خوف القطيعة وأما الخاصة فقد أمر الطائعين بالتوبة لئلا يحبوا
بطاعتهم فيصير عجبهم حجبهم فيمتساوى في هذا الامر الطائع والعاصي وكما أمر الحق بالتوبة
عنه المؤمنين فقد أمر به سيد المرسلين قال عليه السلام فاني أتوب الى الله في اليوم والليلة مائة

مرة فتوبه الرسول عليه السلام توبة خاص الخالص وهي التوبة عن كل ما سوى الله وتوبة
الخاص من غفلة القلوب عن حضرة المحبوب وتوبة العوام من الذنوب فيتمحي بها الران عن
القلب ولكن يبقى أثره فالذكر يصقله حتى يصير كالقنديل في وجود الانوار القلبية تنطبع
في مرآته الافعال للطاقتة ويمتد نظره الى الحضرة القدسية لان القلب له مرآة ذات وجهين
وجه صقيل ووجه كئيف فالصقيل مقابل لعالم الملك وهو عالم الشهادة فكل شئ قابله ان يطبع به
فيتقلب القلب من الاشر الى الخير وبالعكس والكئيف مقابل لعالم الملكوت وهو عالم الغيب
فاذا غلبت انواره على ظلمته وطاعته على معصيته مال الى عالم الملكوت فيشتغل بالسلوك وقطع
مقامات النفس فكاهم اقطع مقامات الخلق ما قابله من الوجه الكئيف حتى تضيء كاهها فينشد
ينظر السالك بالعينين ويعترف من العلمين فيصير جسده لطيفاً بين الاجسام كالانبياء عليهم
السلام لانهم لما تحققوا أن الجسم لا يليق للخلق من حضرة الحق اللطيف لطفوا اجسامهم
الكثيفة بأنواع الرياضات والمجاهدات وترك الشهوات ومخالفة النفس ذات الآفات حتى
تلطفت اجسامهم الكثيفة فصارت مضاهاة للاجسام اللطيفة لان الحق تعالى خلق الانسان
مركباً من جسم كئيف وهو الجسد وجسم لطيف وهو السائر في حالة النوم ومن روح وهو
الواسطة بينهما لما روى عن ابن عباس في جسد ابن آدم نفس وروح بينهما مثل شعاع الشمس
والنفس بها العقل والتمييز والروح بها الحس والتحريك فاذا نام العبد قبض تعالى نفسه ولم يأمر
بقبض روحه (وقال) بعضهم من يموت في القتال تتوفاه الملائكة ومن يموت على الفراش يتوفاه
ملك الموت ومن يموت في المنام يتوفاه الله وفي ذلك نكتة لطيفة وهي ان كل شئ يضاف الى الله
تعالى بغير واسطة مخلوق يحصل به راحة وبسط كالنوم بالنسبة الى أهل الظاهر بخلاف أهل
الباطن فان جميع ما يجري عليهم من خير وشر وقبض وبسط تحصل لهم به الراحة التامة والرضا
حيث انه فعل الله تعالى لقوله تعالى والله خلقكم وما تعملون كما حكى أن ابليس تجلى لسيدى عبد
القادر الجبلى في بانوار وهيئة عرش ونداء وقال يا عبدى قد رفعت عنك التكليف فقال قدس
الله سره أخساً يا عدو الله لورفع التكليف لرفعها عن حبيبه عليه السلام فقال منعك منى علمك
وقد أضللت قبلك ألف عابد ولذا قيل

تفقه فان الفقه أفضل قائد * الى البر والتقوى وأعدل قاصد

فان فقيهها واحد امتورعا * أشد على الشيطان من ألف عابد

والشيطان وساو من كثرة فانه يحسن لبعض الناس اظهار التواجد عند الذكر أو جماع
القرآن ويدخل عليه بصورة نصيحة وهو أنك اذا تشبهت بالواجدين تكون منهم - م ويتلوه
البيت الذي قاله بعضهم

وتشبهوا ان لم تكونوا مثلام * ان التشبيه بالرجال فلاح

ثم اذا تواجد وتبع ما أمر فيه الشيطان تجلى له من المصراع السفلى فينفخ فيه فيحصل له حرارة
فيسؤل له ان هذا من تجلى حضرة الحق فيصرخ فيحصل الاتقياض لمن سمعه من أهل الباطن

وعلاوة ذلك أنه لو كان وجوده محجبا لا أثر في جميع من كان حاضرا نعوذ بالله من اتباع الشيطان فإنه عدو للإنسان قال الله تعالى أن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا فإذا حسن لك شيئا من أفعال نفسك أو نزعك اتخاضم غيرك أو كرت ذلك في بعض أخوانك المسلمين فاستعذ بالله من هذا اللعين وأخف أعمالك ما استطعت فإن الرياء يحبط العمل

(وأما الخواطر) فهي جميع خاطر وهو خطاب يرد على الضمائر ثم إنه قد يكون بالقاء ملك وقد يكون بالقاء الشيطان وقد يكون بإحدى النفس وقد يكون من الله فالأول الإلهام والثاني الوسواس والثالث الهواجس والرابع الخاطر الحق فعلامة الإلهام موافقة العلم وعلامة الوسواس نذبه إلى المعاصي وعلامة الهواجس نذبه إلى اتباع الشهوات وحطوط النفس واجمع المشايخ على أن من كان قوته من الحرام لم يفرق بين الإلهام والوسوسة واجمعوا على أن الخواطر المذمومة محلها النفس والخواطر المحمودة محلها القلب وإن النفس لا تصدق أبدا (وقال) الجنيد الفرق بين هواجس النفس ووساوس الشيطان أن النفس إذا طالبت بشئ ألتفت بطالبه حتى يوجد لا محالة اللهم إلا أن يكون صاحبها صادق المجاهدة فيردها عن ذلك بصدق مجاهدته وأما الشيطان إذا دعا إلى زلة فلم يوافق عليها وتركها ودعا إلى أخرى لأن الكل عنده سواء من حيث أنه معصية ومخالفة فإن ورد على الإنسان خاطران متغايران قال الجنيد الأول أقوى وقال ابن عطاء الثاني أقوى وقال عبد الله بن خفيف هما سواء لأن كلا منهما من الحق فلا مزية لأحدهما على الآخر

(وأما الواردات) فهي جميع وارد وهو ما يرد على القلب من الخواطر المحمودة مما لا يكون بتعليم العبد وقد يكون الوارد لا من قبل الخاطر بل من قبل العلم أو من الحق فالواردات أعم من الخواطر لأن الخواطر تختص بنوع الخطاب أو ما يتضمن معناه والوارد أيضا ما يرد على القلب من سرور أو خزن أو قبض أو بسط أو نحوها (ثم اعلم) أن الإصلاح على الله ليس بواجب وقال المعتزلي واجب ومن قال إن الإصلاح واجب على الإله فهو عادل عن الجادة ومخالف للعامة ومعترض لأهل السنة والجماعة وقد وقعت مناظرة بين سني ومعتزلي فقال المعتزلي سبحان من تنزه عن الفعشاء فقال السني سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء فقال المعتزلي أرأيت أن منعه الله من الهدى وحكم على بالردى أحسن إلى أم أسا فقال السني إن منعك ما هو لك فقد أساء وإن منعك ما هو له فإله يفعل في ملكه ما يشاء فقال المعتزلي أرضى ربنا أن يعفي فقال السني أيعصى ربنا جبرا فالزمه وقطع حجته (والحاصل) أن مذهب أهل السنة أن الإصلاح للعبد ليس بواجب على الله وجهور المعتزلة على أنه واجب ورد كلامهم أولا بأن الألوهية تنافي الوجوب المختص بالعبودية لا يستل عما يفعل وهم يستلون وثانيا بأن الإصلاح بحسب الظاهر أرى يهدي الخلق جميعا وقد قال الله تعالى يضل من يشاء ويهدي من يشاء مع قوله ولو شاء لهداكم أجمعين فأراد باختلاف العباد اظهار العدل وإيثار الفضل وأيضا قال انما على لهم ليزدادوا الثمنا مع أن الاملاء لزيادة الأثم ليس بصلاح

عند العلاء ففيه الحجة البالغة والحكمة السابعة ثم هدايته تعالى تارة يراد بها خلق الله
كقوله انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وتارة يراد بها مجرد البيان والدلالة
ومنه قوله تعالى وأما تهود فهديناهم وقوله تعالى وانك لا تهدي الى صراط مستقيم وتارة مجرد
الارشاد ومنه قوله تعالى ولكل قوم هاد والمعتمد عند أهل السنة انهم الدلالة الى المطلوب
سواء وصلت أم لا وعند المعتزلة الدلالة الموصلة الى المطلوب فتتبع (واعلم) أن تفصيل هذا
المقام أن يقال اذا أراد الله بعبد خيرا قلب قلبه الى محله الاصل الذي بدئ منه أي الى العلو
فيه صير قلبه عرشيا لا فرشيا فيكون انقلابه الى الحق وهو صرف وجه الهمة من العدو الدنيا
وهي الظواهر الى العدو القصوى وهي الحقائق وبواطن الامور ويصل الى الفطرة التي
خلقها الله عليها قال الله تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم لكنه لما نزل مع الطبيعة
الى حكم العادة واستولت عليه الشهوات النفسية وغلب عليه حكم البشرية صار كالثوب
الابيض الذي تدينس فاذا غسله بماء الخلو والرياضات عاد الى أصله والازاد تدينسه وقويت
أوساخه وصار عملة للشيطان فاذا كان من أهل الطريق تجلى له الشيطان من مصراع قلبه
السفلى لان سد مصراع قلبه العلوى فان للقلب بابا بمصراعين مصراع يفتح الى العلو ومصراع
يفتح الى السفلى فالمصراع العلوى لتجليات الرحمن والمصراع السفلى لتجليات الشيطان
واذا انسد المصراع السفلى بكثرة الاذكار ونفي الخواطر والاغيار انفتح المصراع العلوى
وترادف التجلى والواردات من حضرة الملك العلى وعلامة ذلك الورع والزهد في الدنيا فاذا
اتقى الورع والزهد من انسان وادعى أنه يحصل له التجلى من حضرة الملك الديان فهو من
الكاذبين وتجليه هذا انما هو من تجلى الشياطين لان الطمع في الدنيا والرغبة فيها يسد
المصراع العلوى ويفتح السفلى الذي يتجلى منه الشيطان فانه أضل خلقا كثيرا (وقال
الشاذلي) كل علم تسبق اليك فيه الخواطر وتتبعها الصور وتميل اليه النفس وتلتذ به
الطبيعة فارم به واتركه وان كان حقا وخذا فبعدم الله الذي أنزل على رسوله واقعد بالخلقاء
والصحابة والتابعين من بعده وهداة الامة المبرئين من الهوى تسلم من الشكوك والظنون
والاوهام والدعاوى الكاذبة المصلة عن الهدى وحقائقه وماذا عليك أن تكون عبد الله
ولا علم ولا عمل حسنة من العلم العلم بالوحدانية ومن العمل به محبة الله ومحبة رسوله صلى الله
عليه وسلم ومحبة الصحابة والاعتماد الحق للجماعة قال رجل متى الساعة يا رسول الله قال
ما أعددت لها قل لا شيء الا اني أحب الله ورسوله فقال عليه السلام المرء مع من أحب (وقال)
رحمه الله قرأت سورة الاخلاص والمعوذتين ذات ليلة فلما انتهيت الى قوله من شر الوسواس
الخناس الذي يوسوس في صدور الناس فيسر الى شر الوسواس يدخل بينك وبين حبيبك
ونفسك أفعالك الحسنة ويكثر عندك ذات الشمال بذكر أفعالك السيئة ويقطن عندك ذات
اليمين ليعدوبك عن حسن الظن بالله ورسوله الى سوء الظن بالله ورسوله فاحذر هذا فقد
أخذ منه خاق كثير من الزهاد والعباد وأهل الورع والاجتهاد وقال قيل لي اذا أردت أن تسلم

من ذلك فلا تدبر لغد ولا بعد غد (واعلم) أن لكل خاطر مقدمة وبساطا مقدمة الرباني الاسلام وبساطه الصمت ومقدمة الملوك الذكرو وبساطه العزلة ومقدمة النفساني الجهل وبساطه الاماني ومقدمة الشيطاني الكبر وبساطه الكفر وكل خاطر يدعوا الى ما يناسبه فهو بحر عميق فافهم

(وأما رؤية القوم) فقال الله تعالى لهم البشري في الحياة الدنيا وفي الآخرة قيل هي الرؤيا الصالحة يراها الرجل أو تراه كذا روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فاذا رأى أحدكم رؤيا يكرهها فليتنفل عن يساره وليتعوذ فانها لن تضره وقال من رأى في المنام فقد رآني فان الشيطان لا يتمثل في صورتي (واعلم) أن الرؤيا الصادقة نوع من أنواع الكرامة وحقيقتها خوارط ترد على القلب تتصور في القلب والوهم وهي تارة تكون من قبل الشيطان وتارة تعري بما من الله تعالى يخلق تلك الاشياء في القلب بغير واسطة (والنوم) على أقسام نوم لغنة وغفلة وعادة وهو مذموم لانه أخو الموت كذا روى في بعض الاخبار واليه الاشارة بقوله تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل وقوله والتي لم تمت في منامها وقيل لو كان في النوم خير كان في الجنة نوم وقيل لما قال ابراهيم لا اسمعيل عليه السلام ما السلام اني أرى في المنام أني أذبحك قال يا أبت هذا جزاء من نام عن حبيبه لو لم تنم لما أمرت بذلك (وقيل) أوحى الله الى داود عليه السلام كذب من ادعى محبتي ونام عني اذا جنبه الليل (وقال الشبلي) نعسة في ألف سنة فضيحة وقال أيضا اطلع الحق على فقال من نام غفلا ومن غفل حجب فكان بعد ذلك يكتحل باللمح حتى لا ينام وقيل ان كنت حاضرا فلا تنم لان النوم في الحضرة سوء أدب وان كنت غائبا فانت من أهل الخسران فتسكون مصابا والمصاب لا يأخذه النوم وأما أهل المجاهدات فنومهم صدقة من الله تعالى عليهم وان الله يباهي بالعبد اذا نام في سجوده فيقول انظروا الى عبدی روحه عندی وجسده بين يدي يعني روحه في محل النجوى وبدنه على بساط العبادة وقيل كل من نام على طهارة يؤذن لروحه ان تطوف بالعرش وتسجد لله وقيل لا شيء أشد على ابليس من نوم العاصي يقول متى ينتبه بجني وقيل ألا يستحي العبد أن ينام ومولاه لا ينام (وقال) بعضهم النوم أفضل من اليقظة لان النائم لا يعصى الله تعالى في حال نومه وانه محل الرؤيا للنبي والصحابة والاولياء وغيرهم وربما رأى الحق تعالى في النوم وتلك منزلة عظيمة (وقال) السكتاني رأيت النبي عليه السلام في النوم فقالت ادع الله ان لا يميت قلبي فقال قل كل يوم أربعين مرة يا حي يا قيوم لا اله الا أنت (ورأى) الحسن عيسى عليه السلام في النوم فقال له اني أريد ان اتخذ خاتما لما الذي أكتب عليه قال لا اله الا الله الملك الحق المبين فانه آخر الانجيل وقيل رأى أحمد بن خضرويه ربه فقال له يا أحمد كل الناس يطلبون مني الا أبا يزيد فانه يطلبني وقيل دخل الحسن البصري ليصلي المغرب فوجد امامهم حبيبا العجبي فلم يصلي خلفه خوفا من اللعن فرأى تلك اليلة في المنام قائلا يقول لو صليت خلفه لغفر لك ما تقدم من ذنبك (وروى) مالك بن أنس في المنام ف قيل له ما فعل الله تعالى بك فقال غفرا

لي بكامة حفظها عن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان يقول عند رؤية الجنازة سبحان الحي
الذي لا يموت (وروى) الجنيد في المنام فقيل له ما فعل الله تعالى بك فقال طاحت تلك
الاشارات وبادت تلك العبارات وما نفعنا الا تسبيحات كأنقواها (وقال) ابن الجلاء دخلت
المدينة فوافي فاعة فرأيت النبي عليه السلام في المنام فأعطاني رغباً فأكلت نصفه وانتهت وفي
يدي نصفه وقيل رأى أبو أيوب السخيتاني جنازة رجل عاص فدخل دهلجداراً لا يصلي
عليها فرأى ذلك الميت في المنام فقال له ما فعل الله بك فقال غفرت لي وقال قل لا يأيوب قل لو أنتم
تملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق الآية (وقال) القشيري رأيت الاستاذ
أبا علي الدقاق في المنام فقلت له ما فعل الله تعالى بك فقال ليس لا فقرة عنده كبر خطر أقل من
حضر هنا خطر اقلان أعطى كذا وكذا قال القشيري ووقع لي في المنام أن ذلك الشخص الذي
عناهُ الاستاذ قتل نفسه بغير حق (وقال) أبو بكر الرشيد القبيري رأيت محمد الطوسي في
المنام فقلت له ألك حاجة فقال قل لا ي سعيده الصغار

وكأعلى ان لا نحول عن الهوى * فقد وحياء الحب حلتم وما حلنا

لعل الذي يقضي الامور بعلمه * سيجم عنا بعد الممات كما كنا

قال فانتبهت وقلت لا ي سعيده ذلك فقال كنت أزور قبره كل يوم جمعة فلم أزره هذه الجمعة
(وقيل) روى الاوزاعي في المنام فقال ما رأيت هنا درجة أرفع من درجة العلماء ثم المحزونين
وقيل روى أبو سليمان الداراني في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال ما كان علي شيء أضرم
اشارات القوم (وروى) الشبلي في المنام فقيل له ما فعل الله بك فقال ناقشني حتى أبيت فلما
رأى ياسي تغمدني رحمة وهذا كما قال بعضهم وقد قيل له ما فعل الله تعالى بك قال * حاسبونا
فدققوا * ثم منوا فاعتقوا

(وأما فضل الجوع والعطش والصبر عليهما) فقال الله تعالى ولنبلونكم بشئ من الخوف والجوع
ونقص من الاموال والانفس والثمرات وبشر الصابرين أي عليها وقال ويؤثرون على أنفسهم
ولو كان بهم خصاصة وكان النبي عليه السلام يبقى أياماً لا يأكل شيئاً (واعلم) ان الجوع أخذ
أركان المجاهدة وبسببه تتفجر ينابيع الحكمة لاهل السلوك وهو من صفات أهل الحقيقة
(وكان) سهل بن عبد الله لا يأكل الطعام الا كل خمسة عشر يوماً فاذا دخل رمضان لا يأكل حتى
يرى هلال شوال وانما يقطر كل ليلة على الماء وحده وكان يقول جعل الله في الشبع الجهل
والمعصية وفي الجوع العلم والحكمة وكان رحمه الله اذا أكل ضعف واذا جاع قوى (وكان)
عمر بن عبد العزيز أجاع صنفاً من الطير أربعين صباحاً ثم طاروا في الهواء ورجعوا ورائحة
المسك تفوح منها قال القشيري لا يبعد انما وصلت الى الجنة (وقال) أبو سليمان الداراني مفتاح
الدنيا الشبع ومفتاح الآخرة الجوع (وقال) يحيى بن معاذ الرازي الجوع نور والشبع نار (وقال)
أبو بكر بن فورك هم العيال نتيجة متابعة شهوة الحلال فكيف تكون نتيجة متابعة الحرام
(وقال) أبو علي الروذباري اذا قال الصوفي بعد خمسة أيام أنا جائع الزموا السوق وأمرؤه بالكسب

وقيل للربيع قد غلا الشعر فقال نحن أهون على الله من ان يجيعنا انما يجيع أوليائه (وقال) أبو علي قام فقصر في مجلس يطلب شيئا فقال اني جائع منذ ثلاث فصاح عليه بعض المشايخ وقال كذبت ان الجوع سر الله وهو لا يضع سره عند من يحمله الى من يريد (وقال) أبو تراب الخشبي ما تمت على نفسي الامرة واحدة تمت على خيرا وبيضا وأنا مسافر قد خلت الى قرية اطلب الخبز والبيض فوثب الى رجل وتعالى بي وقال لقومه هذا كان معهم فبطحوني وضربوني سبعين سوطا ثم بي رجل فمرفقي فخلصني منهم وعرفهم بي واعتذروا الي وأدخلني رجل منهم الى منزله وقدم الى خيرا وبيضا فقلت لنفسي كل شهوتك بعد سبعين جلدة وقيل ان أبا تراب كان يأكل من البصرة الى مكة أكلة واحدة وروى عن النبي عليه السلام من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه وأصل ترك المباح لا بد للمريد منه ولا يتم أمره دونه ولا يستعلم الا عليه ولا يملك زمام قلبه الا به وهو ملازمة الصمت ومداومة الجوع والعطش وروى عن النبي انه قال من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام وبطنه من الطعام وقالوا دواء القلب في خمسة قيام الليل وقراءة القرآن وخلو البطن وقلة الكلام والتضرع عند السكر (وروى) ان الله أوحى الى داود عليه السلام اسمع ما أقول والحق أقول من حفظ لسانه وغض بصره وصان فرجه فهو عندي مقرب محبوب وأما الجوع فاصله وفي حديث زيد بن علي عن جده علي أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالف فم الصائم أطيب ريحا من المسك عند الله فلذلك قال الله تعالى الصوم لي وأنا أجزي به وقال النبي عليه السلام للصائم فرحتان فرحة عند فطره وفرحة يوم القيامة ينادى مناد أين الظامنة أكبادهم وعزتي وجلالي لأروينهم اليوم وروى الصوم جنة من النار وروى ان أطولكم جوعا وتذكرا أفضلكم عند الله (وقال) ذو النون من قوى على بطنه قوى على دينه ومن لا يعلم أن مضرتة من قبل بطنه فذلك من العابدين أعشى وعن الصادق طهر ابليس يحيى بن زكريا واذا عليه معايق قال له يحيى عليه السلام ما هذه المعايق يا ابليس فقال هذه الشهوات التي أصبتها من بني آدم فقال هل فيها شيء قال ربما شبعتم فتقلنا عن الصلاة والذكر فقال يحيى بن زكريا لله على أن لا أملا بطني من طعام أبدا فقال لله على أن لا أنصح مسلما أبدا

وأما الشاهد فهو في اللغة عبارة عن الحاضر وفي اصطلاح القوم عبارة عما كان حاضرا في قلب الانسان وغلب عليه ذكره حتى كأنه يراه ويصبره فان كان الغالب على قلبه العلم فهو شاهد العلم وان كان الغالب عليه الرجاء فهو شاهد الرجاء وان كان الغالب عليه الوجد فهو شاهد الوجد وان كان الغالب عليه الحق فهو شاهد الحق فكل ما غلب عليك ذكره فهو شاهد له وقيل مرادهم بالشاهد ما في القلب فالحيب شاهد قلب المحب أي حاضر قلبه كأنه يراه عيانا ويشاهد ما فيه وان كان غائبا عنه وهو كالقول الأول في المعنى (وسئل) السبلي عن المشاهدة فقال من أين لنا مشاهدة الحق وانما لنا شاهد الحق أراد بذلك ذكر الحق المستولي على هيئة الغالب عليه (وقال) بعضهم انما سمي الشاهد شاهدا لانه من الشهادة فاذا تجلى للانسان جمال

شخص فان كانت بشرية الرائي ساقطة عنه لم يشغله جمال ذلك المرئي عن حاله ولم تؤثر فيه صحبته
 شيئا بوجه من الوجوه فيكون ذلك المرئي شاهدا للرائي على فناء نفسه وان أثر فيه كان شاهدا
 عليه في بقاء نفسه وقيامه باحكام بشرية وعليه حل قوله عليه السلام رأيت ربي ليلة المعراج
 في أحسن صورة أي أحسن صورة رأيتها تلك الليلة ولم تشغلني رؤيته بل رأيت المصور في
 الصورة والمنشئ في الانشاء قال القشيري أراد به رؤية العلم لا ادراكه بالبصر (واعلم) أن
 السير والسلوك في أربعين يوما يشغل فيها المرید بالخلوة مع الاخلاص التام بما يلقيه المرشد
 من آتمائه تعالى لقوله عليه السلام من أخلص لله أربعين صباحا تفجرت ينابيع الحكمة
 من قلبه على لسانه وأحسنه أن يكون ابتداءه في ليلة النصف من شعبان ويكون خروجه في
 آخر ليلة عيد رمضان فاذا أراد الدخول فليغسل ثيابه وخصلته ويديه وينوي بالغسل التوبة
 من جميع الكبائر والصغائر وهفوات الخواطر وإذا كان عليه حق لا حديد فعهله أو اغتابه
 يطلب منه السماح والرضا من له خلطة معه ويمكن جلوسه في الخلوة مستقبلا للقبلة على
 الوضوء في جميع أوقاته وذلك بعد اتقائه لعلم الحال الذي لا بد له من معرفته في القروض الخمسة
 من علم لا اله الا الله وصومه وصلاته وحججه وزكاته وقد أمر الحق بذلك كله في كتابه فاعلم انه لا اله
 الا الله فعملها أن تعلم بالمستحيل والجائز والواجب من صفاته (واعلم) أن الوصول الى حضرة
 القدس بأربعين مقاما عشرة في الشريعة منها الخمسة المذكورة والباقي التوبة والعلم والنكاح
 وحفظ اللسان والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وعشرة في الطريقة وعشرة في الحقيقة
 وعشرة في المعرفة كما سيأتي (واعلم) أن قطع عقبات الطريق بقطع صفات النفس التي تسمى
 بالامارة واللوامة والملممة والمطمئنة والراضية والمرضية والكاملة فكما انصفت بصفة
 سميت بها لاجل انصافها بها تسمى باسم من هذه الاسماء فاذا صادفت النفس الشهوانية
 ووافقتها ودخلت تحت حكمها سميت أمارا وان سكنت تحت الامر وأذعنت لاتباع الشريعة
~~لم~~ كن بقي فيها ميل للشهوات سميت لوامة فان زال هذا الميل وقويت على معارضة النفس
 الشهوانية وترقت الى عالم القدس وتعلقت بالاها مات سميت ملهمة فان سكن اضطرابها ولم
 يبق فيها للنفس الشهوانية حكم أصلا وذهبت الشهوات سميت مطمئنة فان ترفت عن هذا
 وسقطت المقامات عن عيها وفنيت عن جميع مراداتها سميت راضية فان زاد هذا الحال
 عليها صارت مرضية عند الحق والخلق فان أمرت بالرجوع الى العباد لا رشادهم سميت
 كاملة والمقصود من طي هذه المنازل حصول الايمان الحقيقي الموقر على كمال الطمئنان
 النفس ومرضيتها عند الحق الموصل الى رتبة السكال ولا تصل الى تلك الرتبة ما لم تكن سياسة
 القلب ولا تيسر سياسة القلب ما لم تنفرغ عن العلائق والعوائق وتحصل السلامة من
 الابتلاء بما سوى المولى (وعلامه) السلامة من ذلك ذسيان السوي فإدام له شعور بالغير فبعد
 عن السلامة وقريب من الوقوع في الضيق من سلم أمره لولا فلا بد له من السعي حتى يتشرف
 بسلامة القلب المؤدى الى الطمئنان النفس الموصل الى الايمان الحقيقي والدخول في الرضوان

فأذا وصلت إلى هذا المقام استحققت أن تصير المرشد الكامل والكمال لك حاصل وصرت
 موصلا واصلا فاحمد مولاك على ما هداك ولازم خدمته بالاشتغال بمشاهدته الذي هو مقام
 الاحسان والاتباع لستة سيد الكون (واعلم) أن الله تعالى خلق الخلق لطاعته وعبادته
 وعرفانه كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وأفضل العبادات ما يوصل إلى الله وهو
 السلوك ولا بد لذلك من مرشد كامل وأستاذ فاضل لما أنه طريق غيب غير محسوس مبني على
 مخالقات النفوس ألا ترى أن كثيرا من الأطباء يعجزون عند تعرضهم عن علاج نفوسهم
 لخفاها على صاحبها وهي أعدى أعدائه في ثياب أصدق أصدقائه ولهذا ورد المؤمن مرآة
 المؤمن فباستعانة به نافذ نظر أخيه المؤمن الحاذق يتسلط على دسائسها السكن مع التسليم
 الصادق ولهذا قال السكندر من لم يكن له شيخ فشبهه الشيطان فان طريق الله تعالى
 لما كان في غاية الشرف والعزة لكونه موصلا إلى أعز المطالب حفا بالقواطع والمهلكات
 من كل جانب فإذا عرفت هذه الورطات المهلكة فلا جرم أن السالك يحتاج إلى المرشد
 الكامل والشيخ الفاضل لحفظ المريد من المهالك ويرشدهم إلى المسالك فلا يسلكه
 الا مريده متقدم صادق بارشاد دليل كامل فاذا توجه المريد إلى الله وصدق في قصده فانه سبحانه
 يوصله إلى شيخ كامل ناصح ينهض به حاله ولحظه وينفعه مقاله واقظه كما هو في مولا ناصيا الدين
 خالد المجدد (وقال) نجم الدين الكبري كما أن المطرقة والسندان والمنقح والفحم وغيرها من
 الآلات اذا اجتمعت ولم يكن ثمة استاذ يضع الاشياء في محلها لا يتحقق وجود شيء كذلك
 لا تصفى مرآة قلب المريد بدون ربط القلب مع الشيخ وترك الاعتراض ودوام الرضا عما
 قدر من القدر والفتح والقبض ملاحظا قوله تعالى وعسى أن نذكرها شيئا وهو خير لكم
 ومتحققا بان الله تعالى أرحم بالعبدين الوالدة بولدها وأعلم بمصلحة العبد من نفسه والشيخ
 أعرف بمصالح المريد والاتباع إلى الشيخ والتسليم شرط أهم بكل وجه (واعلم) أن الجذب
 وحده من غير سلوك في الطريق المستقيم بامتنال أو امر الحق والاجتناب عن نواهي لا نتيجة
 له أصلا غير الدخول في حيز البله والجاذب فغايتة السلامة من مواطن الهلاك لسقوط
 التكليف به كما في المطالب الوفية وكذلك السلوك بامتنال الاوامر والاجتناب عن النواهي
 من غير جذب الهوى لا نتيجة له غير الدخول في حيز العلماء والعباد من أهل الظاهر القاذعين
 بما يظهر عليهم من العلم والعبادة فيراهم الناس فيحمدونهم على ذلك فيرفعون أقدارهم
 ويكونون في باطن الامر على رياء وعجب وكبر وحسد وغرور وغفلة وغيرها من أمراض
 القلب ويظهر صاحب هذه الواقعات شبيها بالحيوانات (وأما) السالك أولا المجذوب ثانيا
 أو بالعكس فهذان الرجلان هما أهل الله وخاصته فالسالك المجذوب عالم عامل بعلمه يورثه
 الله تعالى علم ما لم يعلم وكان فضل الله عليه عظيما والمجذوب السالك عامل عالم أخلص لله
 أربعين صبا حاقته فحبرت بنابيع الحكمة من قلبه على لسانه كما قال الله تعالى واتقوا الله
 ويعلمكم الله (واعلم) أن الشريعة المحمدية لمن تأمل جميع الاحكام المشروعة فيها وعمل بها

على الوجه المشرع ودون البدعة داعية الى تحصيل الجذب الالهي وأما العمل بها على طريق
البدعة فهو مبعد عن الجذبة ولذا قبحت البدعة وزاد قبحها على فعل المعصية والآيات
والاحاديث وسير الاصحاب والتابعين والاولياء طافحة بذكر الجذب والصعق والخشية
والبكاء (قال) الله تعالى وخرم موسى صعقا (وقال) لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا
متصدعا من خشية الله (وقال) مثاني تقشعر منه جلود الذين الآية (وقال) عليه السلام اللهم
اني أعوذ بك من قلب لا يخشع وقد صبح عن بعض الصحابة الصعق وكثرة التأوه والبكاء الشديد
والاضطراب والاضرب على الارض وأمثال ذلك مما يدل على خشوع لقلب وكان هذه
الطائفة مشلوا النفس بالمرآة فكذلك مثلوها بعين الماء وشبهوا ما يكون في النفس من
المعارف والعلوم بما يكون في العين من الماء وقالوا ان العين قد تغور وانما يخرج ماءها الحضر
وتتميلهم النفس بالعين صحيح فان النفس تجلي لها من الحقائق والعلوم يوم الميثاق ما أذهلها عنه
ما هي مشغلة به من الاوهام والاسباب فيغور منها كما يغور ماء العين فيحتاج الى الحفر عليه
بنفاس من المجاهدة ومسحاة من الرياضة حتى يعود كما كان وأهل هذه الطريقتي أعنى أهل
طريق الجلاء وتسمى طريق الاشراق أجمعوا على أن علاج الأصل أي أصل عمل النفس
أقرب للبرء أي بانقطاع الأصل تنقطع فروعه بخلاف ما يعالج فرعا (والعلاج) هو محاولة الداء
بالدواء وذلك لا يصح الا بعد معرفة العلة وأصل كل داء جسماني فساد المزاج الى أن يصير
فعلة وانفعاله على غير المجري الطبيعي وأصل كل داء قلبي فساد القصد الذي عنوا به الرضا عن
النفس حتى يصير فعلها وانفعاله على غير المجري الشرعي والحقيقي بل على وفق الهوى
والاوهام الباطلة التي شأنها ضعف اليقين ورقة الديانة وعلاج النفس هو كفها عما تريد من
النقائص والغفلات حتى لا تقع فيه وتطهرها عما وقعت فيه حتى يزول (فالاول) بالتقوى
والاستقامة حتى لا تزول عنها (والثاني) بالتوبة والالتابة حتى تنطبع بلوازها من التقوى
والاستقامة ونحوها وطريق الجلاء والاشراق هذه قديمة حتى كانت في غير زمن الشريعة
لانها انما هي صقل لمرآة النفس من غير زيادة وهي أيضا باقية لا ترتفع لكن تارة تجرى
بالاصلاح من الخلوات والتريات ونحوها وتارة بحفظ الاصول فقط وتارة بحفظ الحرمة
فقط وتارة بعملوا الهمة وقوة العزم والحزم وتارة بمجرد التاني والالتقاء وهذه الامور لا تزول
أبد الأبد من غير ان الاصلاح قد انقرض في هذه الازمنة وارتفع انتاجه وهو بديهي (قال)
بعض مشايخنا ارتفعت التريمية بالاصلاح في سنة أربع وعشرين وثمانمائة ولم يبق غير
الافادة بالهمة وعلم الحال فعليكم باتباع السنة من غير زيادة ولا نقصان يعني جادة أهل السنة
مع التزام الصدق وهذه الطريقتي أتم في تحصيل الكمال لان الاولى غاية الوصول لما في
النفس من الكمال دون زائد بخلاف هذه فانها تحصيل الكسب مع ما اتصل اليه من المدخر
كما في المفاخر العلية وعلم الذات والصفات يعني علم التوحيد وطريق أخذها أن يحقق ترجمة
عقيدة مذهبها يأخذ برهانها بأي وجه أمكنه دون تعرض للشبه والاشكالات مع توقي لواد

ذلك من الكتاب والسنة وشواهد الوجود ودلائل المنع ويجعل ذلك نصب عينيه حتى يصل
الى حقيقة ما يقينه وكذلك الفقه والقنوى والتفسير والحديث لكن من اتسع نظره الى حد
نفعه به موارد الحكم والحكم لا يخرج عن مقاصد الأئمة بل يرجع اليهم في كل حال لان من
أخذ علم حاله عن نصوص الأئمة كان نوره ومنتجهم منهم ومن أخذ عن نصوص الكتاب
والسنة فكذلك ان كان محققا والا فالحديث لغير العالم منزلة ومن فاته الاقتداء فاته الاهتداء
ولذلك لا يتحد امامهم أقوال السلف بل يتبع آثارهم فمن تتبع الكتاب والسنة وفقهما
عرف ما قلنا (وأما) علم الاحوال والمنازل وما يجري مجراه وهو الذي اختص به أهل الفن
فلأناس فيه طريقان * طريق رؤية الحق من أول القدم والعمل على ذلك بالانحياز اليه
وهو طريق الشاذلية والنقشبندية ومن انحازوهم من غيرهما * وطريق رؤية النفس
والاطلاع الحق عليها والعمل على ذلك وهي طريق الغزالي والسهروردي ومن جرى مجراهم
وكل مستند حديث أن تعبد الله كأنك تراه وهذا الاول فان لم تكن تراه فانه يراك وهذا الثانية
فتبصر وهذه الطريق التي بالاشتغال بالعلم وعلاج النفس يقال لها طريق البرهان لانه
ليس لاحد فيها مطعن ولا للضلال فيها مدخل ولكن لا يقدر عليها الا خول الرجال وأما
سلك العامى بها فان يصح اعتقاده على عالم يشق بدايته ويسأل عن علم حاله بوجه يشفيه
وتطمئن نفسه له ويلزم التقوى والاستقامة بغاية جهده بعد التبصر فيما يتعلق بحاله ولا
يدخل فيها احتمال وتأويل ولا دخل من قول امام معتبر غير امامه ثم يستند في أحواله
لشيخ ناصح أو أخ صالح قد جرب الامور فبدأ خذ في كل ما يبقى ويذر غيره (واعلم) أنه لا يمكن
الوصول الى معرفة الاصول والسعادة الا بالخلوة ولا بد منها للارشاد التام لفعله عليه السلام
فانه حبيب اليه الخلوة وكان يخلو بغار حراء فيمتحن أي يتعبد فيه الليالي ذوات العدد حتى
جاءه الحق وهو في الغار وقد أمر بالدعوة الى الحق لجميع الكفار * وللخلوة خمسة وعشرون
شرطا (الاول) النية مع الاخلاص بقطع مادة الرياء وطلب السمعة بالكفاية فان صحة الخلوة
مبنية على ثلاث اقسية فالواجب على المريد الطالب للحق واراادته أن يخلص له بقلبه وقامه
في جميع حركاته وسكاته وأن يقطع علائقه من الدنيا الفانية ويصح غرضه ويصدق مع الله
في السر والعلانية (الثاني) أن يستأذن الشيخ في دخول الخلوة وأن يجعل التواضع لديه طبعاً
ولا يدخلها بلا اذن الشيخ وحضوره قطعاً (الثالث) أن يدخل الشيخ الخلوة ويصلي فيها
ركعتين قبل دخول المريد ويتوجه الى الله تعالى بتسهيل الامر عليه وأن يجعله فيها سعيداً
(الرابع) أن يدخلها كما يدخل المسجد مقدماً رجلاً اليمنى مبسلاً متعوذاً من شر النفس
والشيطان بالله اللطيف مخلاً بالرياء ومولاه منقطعاً عما سواه (الخامس) أن لا يعاقب همته
بكرامة تحصل له بجميع المرشدين نفروا عن الميسل الى الكرامات جميع المرشدين (قال) ابن
عطاء الله ما أرادت همته سأل أن تقف عندما كشف لها الانادته هو اتف الحقيقة الذي
تطلب امامك ولا تبرجت ظواهر المكنونات الانادته حقائقها انما نحن قننة فلا تكفر

(السادس) أن تكون الخلوة مظلمة لا يدخلها شعاع الشمس ولا ضوء النهار فيستدعى على نفسه طرق الحواس الظاهرة فسد طرقها شرط لفتح خلاص القلب من الاغيار ويلزم الوضوء فانه اذا دام عليه أو شك أن تلامسه الانوار الالهية وتظهر عليه أتم الظهور راقوله عليه السلام الوضوء نور (السابع) أن لا يستند الى جدار الخلوة ولا يتسكى على شيء ولو مبنيا ملاحظا قوله تعالى أنا جليس من ذكرني ثم يلزم خيال شخص بين عينيه فانه رفيقه في طريقته وهو معه بمعناه وروحانيته (الثامن) أن تشغل قلبك بمعنى الذكر مراعىا معنى الاحسان الذى له هيبك وهو أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك (التاسع) الصوم فانه يصفي القالب من الرطوبة الحسية فيصفو القلب من السكورات البشرية (العاشر) أن يعتقد في نفسه انه انما يدخل الخلوة لكي يستريح الناس من شره (الحادى عشر) أن يكون السالك في خلوته متيقظا لاعدائه الاربعه الشيطان والهوى والذنبات ونفسه وأن يكون قاركا لغفلته فكما يتجلى له في الخلوة من الصور فيقول له أنا الله أو يقول له ان الشئ القلاني هو الله فليقل سبحان الله الذى ليس كمثل شئ آمننت بالله وليذكر جميع ما رآه وخطر له لشخصه ويستغل بالذكر حتى يتجلى له مذكوره فاذا أفناه عن الذكر به أو أنامه قتلك المشاهدة أو النومه وسبيل التفرقة أن المشاهدة تترك في المحل شاهد هافتمع اليقظة والاذة عقها وأما النومه فلا تترك شيأ فيقع عقها الندم والاستغفار (الثاني عشر) أن لا يتكلم مع أحد في الخلوة أو خارجها الا مع شيخه لغرض واقعة ضرورة البيان أو الخادم الذى أقامه الشيخ للفقراء فيكلمه بقدر حاجته أو اذا تعين الكلام عليه شرعا تخوف سقوط أعمى (الثالث عشر) أن تكون الخلوة بعيدة عن حس الاصوات فان القلب الرقيق يؤثر فيه الخطرات المذمومة ولو يسير أو أثر القليل عليه كثير (الرابع عشر) اذا خرج الى الصلاة أو الوضوء فليغط رأسه ورقبته بشئ مطرقا الى الارض غير ناظر الى أحد (الخامس عشر) المحافظة على صلاة الجمعة والجماعة فتركها خطأ وغلط فان وجد تفرقة في خروجه فليكن له رفيق يصلي معه في خلوته والا فليحضر مع الجماعة بحيث يدرك مع الامام تكبيرة الاحرام فاذا سلم الامام انصرف الى خلوته (السادس عشر) نفي الخواطر مطلقا ولا يشتغل بالتمييز بين الخاطر الالهى والملىكى والشرطانى والنفسى اذ التمييز بينها ومعرفة اقسامها لا يكون الا بتحصيل أنواع لانوار والمبتدى لم يسلم له هذا المقام فينبغى أن ينفي الجميع لا يضيع أوقات حضوره مع الحق تعالى ولا يجوز للذاكر في مذهب أهل الذكروا الخلوة أن يتفكر في معنى آية أو حديث أو غيرها الا اذا ورد عليه معنى من المعانى في أثناء الذكروا من التنبيهات الالهية والواردات الحقيقية من غير تدبيس الافكار البشرية فيفهمها ويرجع الى الحضور فان خاف النسيان فليكتبها سر يعا (السابع عشر) أن لا ينام الا عن غلبة فادانام تام بالطهارة فاذا لم يجد الراحة والاستراحة صار ذلك دأب الاركان الاربعه المائية والترابية والهوائية والنارية فيكشف له عن القلب

اعطى البشرية فحينئذ ينظر الى عالم الملكوت بعين قلبه فيشتاق الى مشاهدة ربه (التامن عشر) الملازمة لا وسط الامور في جميع الاحوال حتى ينال رتبة الكاملين من الرجال فيكون بين جوع وشبع في الطعام (وقال) بعض المتأخرين ينبغي أن يكون طعام الخلوة دسما من غير حيوان وما خرج من الانعام (التاسع عشر) اذا كان في خلوته لا يفتحها لغيره الناس للترك والزياره اليه ولينظر الى حال الرسول في ابتداء امره وارادة تكميل جمعته على الله تعالى كيف كان يتحنت في غار حراء بمكة ولا يستحب أحد اصى الله عليه وسلم (العشرون) ملازمة الذكر في لطيفة القلب ثم في لطيفة الروح ثم في لطيفة السر ثم في لطيفة الخفاء ثم في لطيفة الاخفى ثم في لطيفة النفس ثم في لطيفة الجسد ثم في النقي والاثبات المرتفع الى الدماغ ثم في النقي والاثبات الذي كالنفس يخرج من لطيفة القلب يمر على اللطائف المعارضة الى لطيفة الروح بلا والله تضرب الى لطيفة الروح والاطمئنان بالرجوع ولقطة الخلوة تضرب لطيفة القلب وذلك بغير حبس النفس فيكون الذكر بلا اله الا الله كالنفس وكيفية ذلك وما بعده في الدر المسلوكة في انتهاء غاية السلوك (الحادي والعشرون) اذا شاهد شيئا في الواقعة اما في النوم أو في اليقظة أو في القهوانية وهي ما بين النوم واليقظة لا يستحسن ذلك ولا يستقبحه ولا يزبد عليه ولا يتقصه بل يعرض جميع ذلك على شيخه ولا يطلب منه تأويله فر بما لا يرى الشيخ المصلحة في التأويل ولا يكتف واقعة عن شيخه فان السكمان خيانة والله لا يحب الخائنين ولا يعرف تأويل واقعة الذكر الا اذا كرون (الثاني والعشرون) دوام تحبيل صورة شيخه وهو الرابطة بينه وبين خالقه فيجعل قلبه مربوطا به لان ذلك يجره الى مراقبته به والمراد من ربط قلب المرید بشيخه واستحضار رجايته معه انما هو دفع وسوسة الشيطان وترك الاثم والعدوان فانه اذا هم بمعصية يقتل له الشيخ فينزع عن فعلها ان كان ربطه كاملا على محبة دائما كما أخبر الحق تعالى عن يوسف عليه السلام بقوله واقدمته وهم بها لولا أن رأى برهان ربه وهو أنه مثل له أبوه يعقوب عليه السلام عاضا على أغلته (الثالث والعشرون) دوام التوبة بالاستغفار عن الكبائر والصغائر وهفوات الخواطر في كل يوم سبعين مرة (الرابع والعشرون) أن لا يعين مدة للخلوة وقت دخوله كاربعة وعشرين وعشر وسبع وثلاث من الايام ولا يحدث نفسه بذلك فان خطر له هذا الخاطر خرج من يوم دخوله بل يحدثها أن الخلوة قبرها لا يخرجها منها الى يوم النشور واخراج الناس من القبور فيكون الامر لشخصه متى أراد أخرجه (الخامس والعشرون) أن يرد الاستعداد الحاصل له انما هو من شيخه واستعداد شيخه من النبي صلى الله عليه وسلم فهو نائب عنه والنبي نائب عن ربه فلو أن رجلا جمع العلوم كلها وصحب طوائف الناس لا يبلغ مباح الرجال الا بالرياضات عند شيخ مرشد كامل وامام ناصح مؤدب بالشرع عالم بالقانون فاحرم حره الوصول الى تبذير الاصول وترك الاقتداء بالدليل والعدول في هوى نفسه عن سوا السبيل فالملوب من العاقل العمل بما أمره أفضل البشر ودوام ترك الاعتراض على ك

ما ورد عليك من الله من خير أو شر والايمن بأن الخير والشر من الله بالقدر وأن جميع
الكائنات بمراد الله تعالى لا يكون الا ما يريد وهو يقتضي التقويض والتسليم لله فيما عليك
قدر واصبر وما صبرك الا بالله ولا تضجر (واعلم) أن مبنى الطريق على ثمانية أركان الصوم
والخلوة ودوام الوضوء والاحسان والرابطة وترك الاعتراض على الديان والذكر في
القلب والصمت باللسان (واعلم) أن ذكر القلب هو أن يكون الحضور مع الله تعالى والخلق
فيجمع هذا مع هذا وذكر الروح هو أن يكون الحضور مع الحق تعالى غالباً على الحضور مع الخلق
وذكر السر أن لا يكون له حضور مع غير الحق تعالى ولا يكون له خبر عن الكون وذكر الخفاء
هو أن يخفي وجود الروح خفاء الكون في السر فلا يبقى غير المذكور (واعلم) أن المهلكات
التي تحبط الاعمال ثمانية الغيبة والرياء والكبر والعجب والحسد وقلة الرحمة على الخلق
وارادة الصيت عند الناس وارادة غير وجه الله تعالى (واعلم) أن مبنى الاعمال على النية
واتباع الشر بعقبن ادعى أن الطريقة والحقيقة خلاف الشريعة فهو مبطل كاذب وقوله
هذا يتوصل الى ما أحدثوه في هذا الزمان الفاسد من معاشره النساء الاجانب ويقول هذه
بنتي وهذه أختي وأنا كأخيها وتظهر اليه وينظر اليها وهذا فساد عظيم قال الله تعالى في
الازواج المطهرات واذا سألتهم وهن متاعا فاسألوهن من وراء حجاب فعدم السر من عدم
الحياء والحياء من الايمان فمن لا حياء له لا دين له ولا ايمان له قال عليه السلام الحياء دين كله
وقال الحياء كله خير (واعلم) أن الحياء ثلاثة أقسام حياء العوام من التقصير في خدمة الله
وحياء الخواص من الاسراف في خدمة خالق الانام وحياء خاص الخواص الاجلال للحق
والاعظام ونسأل الله الرضوان والاعتصام بجهاه عليه السلام (قال الساذلي) الطريق
القصد الى الله تعالى أربعة أشياء فمن حازها فهو من الصديقين المحققين ومن حاز منها ثلاثاً
فهو من الاولياء المقربين ومن حاز منها اثنين فهو من الشهداء الموقنين ومن حاز منها واحدة
فهو من عباد الله الصالحين اولها الذكر وبساطه العمل الصالح وثمرته النور والثاني
التفكير وبساطه الصبر وثمرته العلم والثالث الفقر وبساطه الشكر وثمرته المزيد منه والرابع
الحب وبساطه بغض الدنيا وأهلها وثمرته الوصلة بالمحبيب
(وأما آداب السلوك) فاعلم أنه لا بد لمن أراد الوصول الى مقام الكشف والشهود أن يخلص
محبة الله تعالى عن محبة السوى ويفرد قصده لذاته تعالى لا لاجل الكشف والكرامات
ويعبد محضاً لله لا للاجر والتجاء ويطبق جميع أعماله على قانون الشريعة وميزان السنة
ويجرد قلبه عن غواشي العلوم وشواغل الخواطر ويترك نفسه عن الاماني والآمال وأوساخ
العناصر ويطلق روحه عن عقال القيود الجسمانية والعوائق الحيوانية ويحل عقاله عن
قيود القوى والخواص ويترك اخلاقه عن الرذائل والمذمومات ويجرد ذهنه عن العلائق
البدنية والعادات الطبيعية ويتوجه على الدوام الى العوالم الروحانية والمجردات القدسية
و يستبعد عن مقتضيات البشرية ويستتقرب الى الخصال الملكية ويترك الدنيا وما فيها

و يعتزل أهل الدنيا ويقطع النظر عن المخلوقات وينظر إليها بنظر العدم والغناء ويعرض
عن جميع المستلذات والمحسنات ويحتجب بجميع ما يشغله عنه تعالى و يلزم جميع ما يتعلق
بتوحيده تعالى من الذكرو سائر العبادات ويحتمد في محو الرسوم وتفي العلاقات ولا يطلب من
الله بعمله أجر الآخرة بل لا يطلب لارضاه وان يقصر طاعته على الفرائض والواجبات
والسنن وبعد ذلك لا يشتغل إلا بعمل يورث التوحيد والتجريد والتفريد لان الوصول اليه
تعالى لا يصير إلا بهذه الثلاث ويترك الرخص والبدع والاعمال والشهوة والغضب
والعداوة و يلزم العفة والحلم والاحسان ويضطر على المجاهدات والرياضات والتفكير في
المجردات والتوجه الى الروحانيات و يلزم الجوع والعطش وعري الجسد وترك النوم
ويختار الفقر والضرورة في جميع الاحوال و يلزم الزهد والورع والتقوى على كل حال
ويحفظ خاطره عن صور المعقولات والمحسوسات وهو اجس النفس ووساوس الشيطان
ولا يهتم بهموم السوى لما ورد في الخبر ان الحكمة لتنزل من السماء فلا تدخل قلبا فيه هم
غدو يصفو بحبة لقائه تعالى واشتياقه وعشقه والانجذاب الى جنابه ويرجو لقاءه تعالى
لاعمال الصالحات لما ورد من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ولقوله تعالى فمن كان يرجو
لقاء ربه فليعمل عملا صالحا الآية

(واعلم) ان أقسام طرق السلوك الثلاثة وما يتنوع منها كلها مبلغة للبرام لكن بعضها
أصعب وأطول وبعضها أقرب وأسهل فاذا كان الشيخ داريا معالجاة الامراض وخبريا
بصفات النفوس والاغراض سلكه بكل خرب نصح القويم وردنا الخاسر لا حسن تقويم وذلك
لان النفوس الانسانية مرآة للتجليات وبحسب كثافة المرآة وصدها تنشرح في تلطيفها
وجلائها وإياك والتحويل والنشيد فان الحق أقرب اليك من جبل الوريد (قال) شمس الدين
الحنفي خصت الشاذلية بثلاث قد كرمها انهم مختارون من اللوح المحفوظ فيحتمل أن يكون
المعنى أنه اختير لهذه الطريق أن يدخلها امن الناس من يكون موصوفا بصفات القسم الثالث
أقول وكذلك النقشبندية والسهرة وردية (واعلم) أن لتلاوة القرآن والاسماء الحسنى شوتا
وأسرارا لكن لكل شخص قسم من الأذكار يناسب حالته الغالبة على نفسه يكون فتحه منه
أقرب ويعرف ذلك العارفون من المشايخ كما حكى عن بعضهم أنه كان يجلس المرديين يديه
ويتلو عليه الاسماء الحسنى فاذا رآه متأثرا عند اسم منها أو أسماء أمره باستعمالها فيفتح عليه
سريعا ويقال له ذا النوع السير الى الله بالطبع وذكر البوني كيفيتها في شمس وهي أن ينظر
الشخص قبل نفسه الى نوع من أنواع العبادات والذكر أو العلوم فيستكثر من ذلك
(وقال) في شرح المباحث حتى سلك قوم بالنطق وقوم بالطبيعات وقوم بالحكمة وقوم بالفقه
وقوم بالحديث وهما أقرب اذ هما أحدا ركن الطريق ومن الناس من يخرج من ذلك كله
فيراى لكل أحد ما تقتضيه قواه الطبيعية بعد قواه الحقيقية لان من سار الى الله بطبعه كان
وصوله اليه على قدر بعده عن طبعه وذلك يقتضي الاستمالة قبل الوصول فلا يتنعم برؤية

الافى آخر نفس من وجوده ولذا قال أبو العباس بنى العجم مذاهبهم على التجبر يد فلا يصلون الى الحق الا فى آخر رمق والمغاربة بنوا طريقتهم على الاستهلاك فلا ينعمون بالحق فى هذه الدار أبدا وأهل اليمن بنوا طريقتهم على رؤية الحق والقضاء فيه بأول قدم فهم ينعمون من أول قدم وعلى هذا طريقتى الشاذلية والنقشبندية فهو حق قال عليه السلام الايمان بيمان والحكمة بيمانية وفى لأجد نفس الرحمن من قبل اليمن الحديث (قال) فى لطائف المنن كان مبنى طريقتى الشاذلى والنقشبندى على الجمع على الله وعدم التفرقة وملازمة الخلوة والذكر وكان لكل مرشد سبيل يحمله عليه فبذلك كل واحد بالسبيل الذى يناسبه وكان يأمر أصحابه بالجمع على محبته وكان لا يأمر أحدا بترك حرقته أو تجارتها بل يعرفه الطريق وهو باق على حاله وكان يكره كل من ينادى على سر صاحبه بالافشاء وكان يقول عن شيخه اصحبونى ولا تمنعكم أن تعجبوا غيرى فان وجدت من هؤلاء من هذا المنه فرددوا وكان لا يحب المرشد الذى لا سبيل له وكان أبو العباس يبحث على الحرفة ويقول عليكم بالسبب وليجعل أحدكم مأكوله سببته أو تحريك أسابعه فى الحياة انتهى (أخرج) أبو الشيخ والضياء المقدسى قال عليه السلام من أخلص العبادة لله أربعين يوما ظهرت بإيعة الحكمة من قلبه على لسانه وابن ماجه من رابط ليلة فى سبيل الله كانت له كالف ليلة صيامها وقيامها عن عثمان

(واعلم) أن العزلة والخلوة معروفتان وهما مطلوبتان شرعا قال الله حكايه عن ابراهيم عليه السلام وأعتزلكم وما تدعون من دون الله الى قوله وكلا جعلنا نبيا وقال الله وكفى بربك عاديا ونصيرا (وقال) النبى عليه السلام خير الناس من يجاهد فى سبيل الله بنفسه وماله ثم رجل يعبد الله فى شعب من الشعاب ويدع الناس من شره (وقال) عليه السلام أحب الناس الى الله تعالى الفرارون بدينهم ببعثهم الله مع عيسى بن مريم يوم القيامة (وقال) أهل الحقيقة الخلوة صفة أهل الصفة والعزلة من امارات الوصلة ولا بد للمرشد فى ابتداء حاله من العزلة عن أبناء جنسه ثم فى نهايته من الخلوة لتحقيقه بانه (والعزلة نوعان) عزلة العوام وهى مفارقة الناس بحسده طلبا لسلامتهم من شره لالسلامته من شره فان العزلة على الوجه الاول صفة الاتقياء لانها نتيجة احتقار النفس واستغفارها وعلى الوجه الثانى صفة الشيطان لانها أنفة وعار من خلق الله وتكبر إبليس معنى أنا خير منهم وإلى العزلة الاولى وقعت الإشارة بقوله عليه السلام فى الحديث السابق ويدع الناس من شره وقيل لبعض الرهبان أنت راهب فقال لا بل أنا حارس كاب عقور عن أذى الخلق وهو نفسى أخرجتها من بين الخلق ليسلموا منها ومر رجل ببعض الصالحين فجمع ذلك الصالح ثيابه عن المار فقال له الرجل لم تجمع ثيابك عنى وثيابه ليست بنجسة فقال الشيخ وهمت فى ظنك ثيابهى هى النجسة فجمعتها عنك لتكبر لا تنجسك والعزلة الثانية عزلة الخواص وهى مفارقة الصفات البشرية الى الصفات الملكية وان كانت للناس ومحاوراتهم ولهم مذاقوا العارف كائن بائن معناه كائن مع الناس بظاهره بائن عنهم بباطنه وسره (وقال أبو على الدقاق) البس مع الناس ما يلبسون وكل معهم

ما بأكون وانفرد بترك (وفي العزلة فوائد) منها السلامة من الغيبة والرياء والنفاق
والاشتغال بزيعة الدنيا ولهوها والامان من ملل الاصدقاء وسر الفاقة عن العدو والشامت
والصديق المتوجع والتفرغ للنظر في العلم واستنباط الحكمة ومن أراد العزلة فينبغي أن
يحصل قبلها من العلم ما يصح به عقيدة توحيده لكيلا يستهو به الشيطان بوساوسه وما يصح به
فرائض الله تعالى عليه ليكون بناء أمره على أصل محكم وأساس قوى وينبغي أن تكون
عزلاته خالية من ذكر كل شيء سوى ذكر ربه ومن ارادة كل شيء بعزلاته سوى ارادة ربه ثم
يؤاخذ نفسه في عزلاته بتأديبها وتمييزها بمكارم الاخلاق ومحاسن العادات والعبادات
والحاصل أن العزلة الحقيقية عند القوم اعتزال الصفات المذمومة ومفارقة (قال) أبو يزيد
السطامي رأيت ربي في المنام فقلت كيف أصل اليك قال فارق نفسك وتعال (وقال) يحيى بن
معاذ من كان أنسه بالخلق ذهب أنسه اذا فارقهم ومن كان أنسه بالله في الخلق استوت عنده
الاماكن كلها (وقال) أبو بكر الوراق وجدت خير الدنيا والآخرة في العزلة والخلوة وشريهما
في الخلطة (وقال) السبلي علامة الافلاس الاستئناس بالناس وقيل اذا أراد الله أن يتقبل
العبد من ذل المعصية الى عز الطاعة آذنه بالوحدة وأغنائه بالقناعة وبصره عيوب نفسه فمن
أعطى ذلك فقد أعطى خير الدنيا والآخرة (واعلم) أن التوفيق للعزلة دليل سعادة الابدان من
خالط الناس دارهم ومن دارهم را آهم ومن را آهم نافقهم ومن نافقهم استحق الدرك
الاسفل من النار بنص الكتاب العزيز عليك بحواسنك من صفات القلوب وصفايح
الاسن فان العرفاء مظاهر بلاء والخامل كامل وطالب الاسم والرسم ظاهره عامر وباطنه
خراب وطالب الحق والحقيقة باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب

واعلم أنه قد خلط في طريق الخلوة والاربعينية قوم وحرّفوا الكلام عن مواضعه
ودخل عليهم الشيطان وختم عليهم باب الغرور ودخلوا الخلوة على غير أصل مستقيم من
تأدية حق الخلوة بالاحلاص وسمّعوا أن المشايخ والصوفية كانت لهم خلوات وطهرت لهم
وقائع وكوشفوا بغرائب وعجائب فدخّلوا الخلوة لطلب ذلك وهذا عين الاعمال ومحض
الضللال بل الخلوة والوحدة والعزلة لسلامة الدين وتفقد أحوال النفس واخلاص العمل
لله بل قالوا لن يصرفوا لعاقل فهم الاخير لا بالحكام ما يجب عليه من اصلاح الحال الا ل
وأما المواطن التي تجب على السالك فهي أن يكون خاليا من جميع الاذكار الا ذكر ربه
وخاليا من جميع المرادات الامراديه وخاليا من مطالب النفس من جميع الاسباب
فان لم يكن به هذه الصفة فان خلوته توقعه في فتنة أو بلية (وقال) محمد بن حامد خير الدنيا
والآخرة في الخلوة والقلّة وشريهما في الكثرة والاختلاط فمن دخل الخلوة معتلا في دخوله
دخل عليه الشيطان وسؤل له أنواع الطغيان وامتلأ من الغرور والمحال وظن أنه
على حسن حال وقد دخلت الفتنة على قوم دخلوا الخلوة بغير شروطها وأقبلوا على ذكر من
الاذكار واستجبهوا نفوسهم بالعزلة عن الخلق ومنعوا الشواغل من الحواس كفعل الرهابين

والبراهمة والفلاسفة وجميع لهم تأثير في الصفاء مطلقا كان من ذلك بحسن سياسة
الشرع وصدق المتابعة لرسول الله أنفع تنوير القلب والزهد في الدنيا وحلاوة الذكروا المعاملة
لله بالاخلاص من جميع الفرائض والسنن وما كان من ذلك من غير سياسة الشرع ومتابعة
رسول الله ينتج صفاء في النفس يستعان به على اكتساب العلوم الرياضية مما تعنى به الفلاسفة
والدهريون حذوهم الله وكلما كثرت ذلك كثرت البغى من الله ولا يزال المقبل على ذلك يستغويه
الشيطان بما يكتسب من العلوم الرياضية أو بما قد يترأى له من صدق الخواطر وغير ذلك
حتى يركن اليه كل الركون ويظن أنه قد ظفر بالمقصود والله يريد الاستقامة وأنت تطلب
الكرامة وقد يقع على الصديقين شيء من خوارق العادات وصدق الفراسة وتبين ما يحدث
في المستقبل وقد لا يقع ولا يقع في حالهم عدم ذلك وانما يقع الانحراف عن حد الاستقامة
لما يقع من ذلك على الصديقين بصير سبيل المزيد ايقانهم والداعي لهم إلى صدق المجاهدة
والمعاملة والزهد والإخلاص الحميدة وما يقع من ذلك على من ليس تحت سياسة الشرع بصير
سبيل المزيد بعده وغروره وحماقته واستمطالته على الناس به حتى يخلع ربقة الاسلام من عنقه
ونسكر الحدود والأحكام ويظن ان المراد من العبادات ذكر الله ويترك متابعة الرسول إلى
تحد وتزدق ويلتج بأنواع الخيالات ويظن انه بوقائع المشايخ عارف من غير علم بحقيقة عوارف
ومعارف (واعلم) ان من العزيمة أن يختار السالك العزلة وهي الوحشة والتفرد عما يشغله
عن الله تعالى مما سواه ولذا قال عليه السلام القناعة راحة والعزلة عبادة (واعلم) ان العزلة
تصح القصد وتجمع القلب عن التشتت وتقوى التوجه إلى جناب الحق تعالى فمن آثار العزلة
قد آثر به على ما سواه ومن آثر به على ما سواه لم يعرف أحد ما أعطاه الله من المواهب
الدنية وأحسن مواضع العزلة أن يتخلى السالك في محل لا يعرفه الناس وان لا يشهر عزله
بين الناس فمن اعتزل بهذا الشرط تنكشف له دناءة الدنيا ويظهر له أحوالها ويسلم من آفات
وأهوالها ويخلص قلبه عن هجوم الخواطر ودخول الأغيار وتستر به حواسه عن تعب
الانتقال في المحسوسات ويحصل له الترقى في المطالعات والعبادات فلا بد للسالك أن يترك
العجبة والخلطة مع جميع الناس ولو الأهل والأصحاب مهما أمكن له ترك الخلطة معهم لأنها
سبب التفرقة والغيبة والعقلة والنميمة والتكلم بما لا يعنى وكل هذه توجب البعد والحجاب
عن الله تعالى سيما اذا كانت الخلطة لأهل العقلة والفساد والمنكر فانها ضلال وحجاب (قيل)
ان سهلا التسترى قدس سره نظر إلى أحد الفقراء فقال له اعمل كذا وكذا فقال له يا أستاذ
لا أقدر على هذا لاجل خلطة الناس فالتفت سهل إلى أصحابه فقال لا يزال أحد حقيقة هذا
الامر حتى يأخذ بوصفين أن يسقط الناس من عينه فلا يرى في اندار الا خالفة ويعرف ان أحد
لا يضره ولا ينفعه ويسقط عن نظر الناس فلا يبالى بأى حال يرويه ومن لم يكن فيه هذان
الوصفان فلا بد له أن يترك الخلطة مع الناس بشرط حفظ الجماعة والجمعة ان أمن على نفسه
من وقوع الفتنة بالحضور إلى الجمعات والجماعات والاقترب منهما جازا صاحب السلوك

المنقطع لطاعة الله ويقصر عبادته على الواجبات والسنن مؤكدة أو غير مؤكدة ثم يقدّم
وظيفة الذكر على سائر الوظائف كلها من أنواع العبادات في جميع الأوقات إلى أن يحصل
في قلبه تلك الملكة الحميدة الذكورية فبعد ذلك يسوغ له الاشتغال بسائر الوظائف فأى عمل
يحصل له به زيادة الفيض والتقرب يشتغل به لكن إن حصل فتور ولم يتيسر له دفعه بطريق
فلا يعطل وقته بل يشتغل بنوع آخر من نحو صلاة أو قراءة أو أدعية أو أوراد أو يشتغل بالذكر
إلى أن يزول عنه ذلك الفتور ولو قصد بذلك الإغانة على ذكره القلبي وحضوره كان أحسن
من قصد الاجور والثواب ثم لا يتعبد بل يشتغل فوراً بوظيفته ولا يترك تلك المراقبة
والملاحظة في أحوال اليقظة وعند محبة أحد ومكالمته بل عند تجارة وبيع وقضاء حاجة من
الحاجات وفي الخلاء وعند ارادة النوم وتقلبه وجميع حركاته وسكناته بل في حال معصيته مثلاً
لان الذهول عن الله غفلة والغفلة معصية أخرى بل هو أصل الخطيئات فلا بد من الملاحظة
لاحاطة ألوهيته وعظمته في كل وقت وحين ولا بد أن تكون العبودية هكذا (وقال) بعض
المحققين إن الغاية القصوى من سر الاتحاد انما هو التحقق بكمال الايمان والاسلام
والاحسان المعبر عنه بحق اليقين المحقق لدوام العبودية على طريق الاستهلاك المنعكس جماله
من محال المحققين به اصطفاً واجتباءً إلى الصكائين معهم والمرابطين بهم حبا ومحبة
فلقد سبقت تلك الحسن من مجلالها الجامع للعاقبة انعكاساً وانصباباً وتسلسلت بها
الصوفية عموماً وتصرفت معها بسابقة العناية بصديقهم وزيادة جذبة المحبة الذاتية المتدرجة
النهائية في البداية النقشبندية خصوصاً فتزنيوا لها بالعمل على السنن والعزيمة وتطهروا لها
بالاجتناب عن البدع والرخصة ووفقوا لانعكاسها على دوام الحضور وكالالاتاع وعكفوا
لأنصبابها في تشرف الاتقاء بتمام الاقبال نخلت اهم ساحتها فهذه العروة الوثقى والسعادة
العظمى (وأما المجاهدة) فهي في اللغة المحاربة وفي الشرع محاربة أعداء الله وفي اصطلاح
أهل الحقيقة محاربة النفس الامارة بالسوء وتجهيلها بما شق عليها مما هو مطلوب شرعاً
(وقال) بعضهم المجاهدة مخالفة النفس وقال بعضهم منع النفس عن المألوفات (والمجاهدة
على قسمين) مجاهدة العوام وهي توفيق الاعمال ومجاهدة الخواص وهي تصفية الأحوال
فان مقاساة الجوع والسهو سهل يسير بالنسبة إلى تبديل الاخلاق المذمومة والمجاهدة في الله
من أعظم أسباب الوصول إلى الله قال الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا قيل معناه
من اجتهد في عمل لله زاد الله هدايته وقيل معناه والذين اجتهدوا في طاعتنا وفي ديننا
لنوفقهم لذلك (وقال) عليه السلام المجاهد من جاهد نفسه في طاعة الله وقال الشيخ أبو علي
الدقاق من زين ظاهره بالمجاهدة زين الله باطنه بأنوار المشاهدة (واعلم) ان المجاهدة لا بد منها
بعد التوبة في ابتداء السلوك ومن لم يكن في ابتداءه صاحب مجاهدة لم يشرب من مورد القوم
جرعة (وقال) أبو عثمان المغربي من ظن أنه يقع له باب من أبواب هذه الطريقة أو يكشف له
شيء منها بل لزوم المجاهدة فهو غلط (وقال) الحسن بنيت هذه الطريقة على ثلاثة أشياء

أن لا تأكل الا عند الفاقة ولا تنام الا عند الغلبة ولا تسكلم الا عند الضرورة (وقال) ابراهيم
 ابن ادهم لا ينال الرجل درجة الصالحين حتى يجوز ست عقبات الاولى يغلق باب النعمة ويفتح
 باب الشدة الثانية يغلق باب العز و يفتح باب النذل الثالثة يغلق باب الراحة و يفتح باب
 التعب الرابعة يغلق باب النوم و يفتح باب السهر الخامسة يغلق باب الغنى و يفتح باب الفقر
 السادسة يغلق باب الأمل و يفتح باب الاستعداد للموت وقال أبو علي الروذباري اذا قال
 الصوفي بعد خمسة أيام أنا جائع فالرموه السوق ورموه بالسكب (وقال) ابراهيم الخواص
 ماها التي شي الاركبة (واعلم) ان أنواع المجاهدة كثيرة فقد يليق بمر يدنوع منها لا يليق بغيره
 على قدر قوة المريد وضعفه ومعرفته ما هو الاشق نظرا الى حاله والى زمان مجاهدته وغير ذلك
 مثال ذلك أن المجاهدة بالصوم والصلاة أشق على الملوك من المجاهدة بالصدقة والعق و في
 حق الفقير والخريفص الأمر بالعكس والمجاهدة بترك المجادلة والمنازعة واطهار الفضل
 وترك التنافس في المجلس وطلب التصدير أشق على بعض أهل العلم والفضل من المجاهدة
 بالصوم والصلاة والمطاعة والتسكير والمجاهدة في بعض المشايخ بترك عطايا الناس
 ليقبلوها أشق عليه من لبس الصوف الخشن وملازمة التجارة مدة طويلة والمجاهدة بالصوم
 في الصيف أشق من المجاهدة بالصوم في الشتاء وفي قيام الليل الأمر بالعكس والحاصل أن
 تعيين أنواع المجاهدة لأنواع المريدين مقوض الى رأي الشيخ الذي يسلكهم ويربيهم لا الى
 اختيارهم لانفسهم فان ذلك خطر عظيم وأمر مشكل وخطب جسيم
 وأما اتخاذ الشيخ وأخذ الطريق ولزوم السلوك ففقا لواقعة جرت العادة وجربت بأن
 التطهير من النجاسة المعنوية وأدناس الطوية والحضور والخشوع في الصلاة وسائر العبادات
 بمشهدان تعبد الله كأنك تراه المعبر عنه بمقام الاحسان لا يتيسر الا بالسلوك على يد شيخ كامل
 عالم بعلاج هذه الامراض وحكمة معاملة تلاميذها وذوقا وتجربة بل لو حفظ المبتلى بالاخلاق
 الذميمة السابقة كتبامة معدة لا يستغنى بها عن تربية مثل تربية الشيخ ليخرجه عن رعونات نفسه
 الامارة ودسائسها الخفية كما تشهد في كثير من المتفقهة المبتلين بها والتجربيات والمشاهدات
 تلحق باليقينيات القطعية وقد قال تعالى بل الانسان على نفسه بصيرة (وقال) الشعراني
 في الانوار القدسية وقد أجمع أهل الطريق على وجوب اتخاذ الانسان له شيئا يرشده الى
 زوال تلك الصفات التي تمنعه من حضرة الله بقلبه لتصح صلاته من باب ما لا يتم الواجب الا به
 فهو واجب ولا شك ان علاج امراض الباطن كله واجب كتحشده الآيات والاحاديث
 الواردة في تحريمها والوعيد بالعقاب عليها فعلم ان كل من لم يتخذ له شيئا يرشده الى الخروج عن
 هذه الصفات فهو عاص لله ورسوله لانه لا يهتدى لطريق العلاج ولو تكلف لا يفع بغير شيخ
 ولو حفظ ألف كتاب فهو كمن يحفظ كتابا في الطب ولا يعرف تنزل الدواء على الداء
 فكل من سمعه وهو يدرس في الكتاب يقول انه طبيب عظيم ومن رآه حين يستل عن
 اسم المرض وكيفية ازالته قال انه جاهل فاتخذ ذلك شيئا ولا نعص وتذكر أبدية الآخرة واياك

أن تقول طريق الصوفية لم يأت بها كتاب ولا سنة فانه كفر فانها كلها أخلاق محمدية وسيرة
 أجدية وسنة الهبة (وقال) الشعراني أيضا في الجواهر وسملت عن الدواء الذي اذا استعمله
 العبد زال عنه الرياء والعجاب بأعماله فقلت الا كثار من ذكر الله تعالى حتى يتجلى في قلبه
 التوحيد الحقيقي ويرى أعماله خلقا لله وحده جملة ليس لعبد فيها غير النسبة فهناك لا يصير
 عنده رياء ولا عجاب ولا تكبر على أحد من العصاة لان العبد لا يراني قط بعمل غيره ولا
 يحب فيه نفسه ولا يحصل عنده دعوى (فان قيل) فهل له دواء غير التوحيد من الأعمال
 (قلت) لا أعلم له دواء أسرع من التوحيد وهو الذي وضعه جميع أهل الطريقة للرايين
 فطوباه الطريق وقد أخطأ ذلك طائفة من العباد الذين أشغلوا نفوسهم بتلاوة القرآن
 والصلاة والصوم وما تواعلوا به في أعمالهم ولم يخلصوا في شيء منها كما يشهد لذلك
 حديث العابد الذي يقول له الحق تعالى أدخل جنتي برحمتي فيقول يا رب بل بعملى وذلك
 لعدم فهمهم ان القرآن يتوقف على جلاء القلب فحكم المذكور كالخصي للنحاس المصدى
 وحكم غيره كالصابون (وقال) الشعراني أيضا في الاجوبة المرضية وقد كان عز الدين بن عبد
 السلام يقول قبل أن يجتمع مع الشيخ أبي الحسن الساذلي وهل ثم طريق تقرب الى الله تعالى غير
 ما يديننا من الفقه فلما اجتمع بالشيخ أقرب طريق القوم بقوله من أدل دليل على صحة طريق
 القوم وان أهلها قعدوا على القواء قعد غيرهم على الرسوم ما يقع على أيدي القوم من
 الكرامات والحوارق ولم يقع على يد فقيه كرامة ولو بلغ في العلم ما بلغ ما يتبع طريقهم انتهى
 (وقال) فيه أيضا وكان الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه يقول لولده عبد الله يا ولدى عليك
 بالحديث واياك ومحاسبة هؤلاء الذين سموا أنفسهم صوفية فانهم ربما كان أحدهم جاهلا
 بأحكام دينه فلما صاحب أبا حمزة البغدادي وعرف أحوال القوم كان يقول لولده يا ولدى عليك
 بحاسبة هؤلاء القوم فانهم زادوا علمينا بكثرة العلم والمراقبة والخشية والزهد وعلو الهمة
 (وقال) فيه أيضا وبإغنا أن الامام الشافعي رضى الله عنه كان يجالس الصوفية ويقول يحتاج
 الفقيه الى معرفة اصطلاح الصوفية ليفيدوه من العلم ما لم يكن عنده (وقال) فيه أيضا فلا يقال
 لو كان علاج هذه الامراض الباطنية واجبا لوضع الأئمة من الصحابة والتابعين والمجاهدين
 في ذلك كتابا ولم نراهم كتابا فيه لا تقول ان هذه الامراض الباطنية التي حدثت فينا لم تكن في
 عصرهم ولو كانت فيهم لاستنبط المجتهدون في ذلك أدوية وكتبوا خلاصا للناس من الرياء
 والنفاق والعجب وغيرها كما فعلوا ذلك في مسائل الفقه ولا يقول عاقل قط ان أحدا من الأئمة
 يرى في أحد كبرا أو عجباً أو رياء أو حسدا أو نفاقا ويقره عليه أبدا بل كان يستنبط له الدواء من
 الكتاب والسنة ليخرجه من اثم ذلك الداء فقد بان لك أنه يجب على كل من غلب عليه مرض
 الباطن أن يطلب شيخا يخرجه من تلك الورطة وان لم يجد في بلده أو اقليمه وجب عليه السفر اليه وأن من رزقه الله سلامة الباطن من الامراض كالمجاهدين وكل أتباعهم لا يحتاج
 الى الشيخ وان احتاج لزيادة الكمال الى أهل السلول لان هذا قد عمل بما علم على وجهه

لا خلاص وذلك هو حقيقة الصوفي (وقال) القشيري أول ما حدث ظهور الامراض الباطنة
واخر المائة الثالثة لقوله عليه السلام خيرا لقرون قرفي ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم فمن
مهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية فقد حاز رتبة السالك كله (وقال) في الاجوبة
كان الامام الشافعي واحمد يترددان الى مجلس الصوفية ويحضران معهم في مجالس ذكرهم
فيل اهما مال كما يترددان الى مثل هؤلاء الجهال فقالا ان هؤلاء عندهم رأس الامر كما هو
نقوى الله عز وجل ومحبة ومعرفته وقال في مشارق الانوار اخذ علينا العهد العام من رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن لا نغتر بحفظ العلم الذي يطلب من العلم به من غير عمل كما عليه غالب
الناس اليوم وليس السلف هكذا ثم قال ويحتاج من يريد العمل بهذا العهد الى السلوك
على يد شيخ ليرقيه الى درجاب المراقبة لله تعالى والخوف منه كما كان عليه علماء السلف وسمعت
شيخ الاسلام زكريا يقول كل فقيه لا يجتمع بالصوفية فهو كالخيز الخاف بلا ادام وسمعت سيدي
علما الخواص يقول لا يكمل طالب العلم الا باجتماعه على أحد من أشياخ الطريق ليخرج به
عن رعونات النفس ومن الخطرات ومن لم يجتمع على أهل الطريق لازمه التلبس قالبا
والدعوى بما علم وكل من نسبته الى قلة العمل أقام له الادلة التي لا تمشي عند الله ومن شك في هذا
فليجرب فاسلك على يد شيخ والزم خدمته واصبر على جفائه وعلى كل حال فان الذي يطلعك عليه
أمر نفيس لا يقابل بالامور الدنيوية فان العلم رياسة عظيمة ولله نفس فيه دسائس فرجما خفيت
على مشايخ العلم فضلا عن الطلبة روى مسلم وغيره اللهم اني أعوذ بك من نفس لا تشبع ومن
علم لا ينفع وروى الطبراني كل علم وبال على صاحبه الا من عمل به وفي رواية عنه مرفوعا
أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه (وقالوا) لم يفرح أحد من أهل الله بشئ
من أمور الدنيا والآخرة وتساوى عندهم نسبة ذلك اليهم وسلبه عنهم لان أحد ادمهم لا يشهد
له ملكا مع الله في الدارين وهذا الامر لا يذاق ولا ينال الا بالسلوك على يد شيخ فاضل وان أردت
العمل بذلك المشهد النفيس فاطلب لك شيئا يرشدك اليه والافلا سبيل لك الى ذلك ولو عبت الله
بعبادة الثقلين ومن هنا فرق بين السالكين والعابدين فرجما مكث العابد على علمه خمسمائة
سنة والسالك يخرج عن العلة من أول قدم يضعه في الطريق لان بداية الطريق التوحيد
لله تعالى في الملك ثم الفعل ثم الوجود والعابد لا يذوق اهـ هذه الثلاثة طعما فوالله لقد فاز من
اتخذ له شيئا وخسر من لم يتخذ له شيئا أو اتخذته ولم يسمع نفعه (وقال) بعض الاكابر شرح
الحكم العطائية حضرت خواجہ بہاء الدین النقشبندی قدس سرہ اقرب الطرق الى الله عندنا
نفي الوجود وان كانت الصلاة والصيام طريقا الى الوصول الى الحضرة الاحدية لكن لا يتم
الوصول بهما الا بنفي الوجود فلذلك كان السالك يجتهد من المدد في الباطن والظاهر مالا
يجده في الصوم والصلاة لانها تنفي وجود السالك وتضعف معها أوصافه ويصير عبدا خالصا
لمولاه وتحفه حينئذ الطافة فلا تلتفت الى سائر أوردك ما عهد الواجبات والرواتب وقد
قيل وجودك ذنب لا يقاس به ذنب (وقال) الشيخ ابن حجر فليتخذ ثقة وجهة ولا يلتفت الى

من يتعصب وليتخسر أو رعى المشايخ وأعرفهم بقوانين الشريعة والحقيقة وليترك رسومه
وليدخل تحت إشارته ومن ظفر بشيخ بهذا الوصف فحرام عليه أن يتركه وبذلك عليه الأدلة
الأربع بل يشهد له الكتب السماوية كلها

(واعلم) أن مخالفة النفس ومداغمة مرادها فرض عين وجهاد عظيم وأمر عظيم قال الله تعالى
وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى (وأوحى) الله إلى داود
عليه السلام يا داود حذر أصحابك لكل الشهوات فإن النفوس المتعلقة بشهوات الدنيا عقولها
محبوبة عني (وقال) عليه السلام أخوف ما أخاف على أمتي اتباع الهوى وطول الأمل لها
اتباع الهوى فيمهلك عن الحق وأما طول الأمل فينسى الآخرة (واعلم) أن مخالفة النفس
والتجرد عن حظوظها رأس العبادة لأنها أعظم حجاب بين العبد والرب ومن طلعت طوارق
نفسه غربت شوارق انسه ومن رضى عن نفسه أهلكها وكيف يصح للمعاقل الرضا عن
نفسه وقد قال يوسف الصديق عليه السلام وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء (وقال)
السري طابمتني نفسي ثلاثين سنة أو أربعين أن أخلص جورة في ديس لها أطمعها (وروى)
رجل جالس في الهواء فقبل له بم نلت هذا قال بترك الهوى تسخر لي هوا (وقال) إبراهيم
الخواص من ترك شهوة فلم يجده ثمرة تركها في قلبه فهو كاذب في تركها

(واعلم) أن النفس الأمار بالسوء شيطان له سبع رؤوس الشهوة والغضب والكبر والحسد
والخيل والحرص والرياء فأس الشهوة يقطع بالرياضة والاقبال من مشاركة الهائم في
الأكل والشرب ورأس الغضب يقطع بالحلم ورأس الكبر يقطع بالتواضع ورأس الحسد يقطع
باعتقاد أن الملك لله وإن الناس عبيده فيهب لمن يشاء من عبيده ما يشاء من ملكه أما بطريق
أنه أعلم بمصلحة كل واحد منهم أو بطريق أنه يتصرف في ملكه كما يشاء ويختار ورأس
الجنون والحرص يقطع بعز القناعة وبالنظر الصحيح في أن البغى الحريص يلقى نفسه في
الأمور الحميمة الدينية ويعرض عرضه للذم والقدح ونفسه للسكد والتعب والهوان مدة
عمره ويكبد مشقة الجمع والتحصيل ويقوت على نفسه الانتفاع بما رزقه الله تعالى ثم
يموت ويقتنع بذلك غيره ويبقى عليه وزره وحسابه ورأس الرياء يقطع بالاخلاص الذي
يشمر أنواع الخيرات والبركات الدينية والدنيوية (واعلم) أن موافقة هوى النفس طاعة
للشيطان تخاف نفسك في هواها عجائب مدة يأتها النفس المطمئنة أرجى إلى ربك ثم اعلم
أن منبع قوى الإنسان الطبيعية والمزاجية وما يتبعها من الصفات والأخلاق والأفعال قلبه
وهو مرآة الروحى الإلهى المفارق المدبر للبدن لكن بواسطة الروح الحيوانى المحمول فى
الصورة الضبائية الحاصلة فى التجويف الأيسر الصنوبرى والروح الإلهى المشار إليه بقوله
وسمى قلب عيسى المؤمن الحديث فمن تشعبه المطالب الكونية شعبا وتفرقه شيعا بحيث يصير
محسنا لكل مطلب جزئى من تلك المطالب فيه حصص يهزل هزالا معنويا كيهزل البدن لفرط
التخليل الذى لا يخاف وكما يضعف ماء النهر العظيم اذا قسم جد اول شتى فيضطر إلى طلب

الاستعداد والتقوى بأمور خارجية طالبا إيصالها إلى نفسه واتصالها به كما هو الأمر في
 المتغذى مع الغذاء وتأتي الحقيقة من حيث المعنى ذلك كالضعيف المعدة والساقط القوى إذا
 رام اخلاف ما تحال منه بغذاء يقصد تناوله فإنه لا يفتقعه لعدم مساعدة الطبيعة على تحصيل
 المقصود منه وتظهر الطبيعة في عالم احقائق الاستعداد فإنه ما لم يكن له استعداد لا يحديه
 الاجتهاد فإنه اقتصر الانسان في أول أمره على ما حوته ذاته مما أودع الحق فيه وحفظ قلبه
 وسره السكبي من التوزع والتشتت والتشعب بالترقات بالمطالب الجزئية الكونية كان
 غذاء قواه الطبيعية والروحية ثم الالهية وثمرتها أوفروا ثم مقصدا الاستعداد والتقوى به
 من خارج وانما جهل كماله الذاتي المستجيب فيه فتصدى لطلبه وتحصيله من خارج ولو هدى لسواء
 السبيل لعلم أن متعلق المطلب الاعلى تفصيل مجملاته وبروز مستجباته بخروج ما في القوة إلى
 الفعل في جميع ما انبث من صفاته وقواه بالتوزع والتكثُر والاختلاف الانحراف إلى
 التوحيد الاعتدال والرجوع إلى أصل كل اعتدال من الاعتدالات الاربعة المذكورة ثم
 إلى الأصل الاحدى الجامع للجميع ليحقق كل فرع بأصله وتحدد الأصول بالاصول وتكمل
 الاجزاء بالكل ولكن يجب لظهور تمييز القبضتين وتحقيق الكلماتين وإيقاض الله أمرا
 كان مفعولا كما في صدر الدين القنوي

﴿ثم اعلم﴾ أن النفس شأن أعظم وأمرها خطير وقد جاءت في التحذير منها الآيات والاحاديث
 والحث على تركيتها والتبري منها والخلاص عنها فمن الآيات قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا
 اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد وقوله قد أفلح من زكاهما وقوله من دساها وقوله وما
 أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي وقوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا أنفسكم
 وأهلكم نارا * ومن الاحاديث قوله عليه السلام أعدى أعدائك نفسك التي بين جنبيك وقوله
 ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد الذي يملك نفسه عند الغضب * وعلى جميع المسلمين
 وجوب مراقبة الله وتهذيب النفس وتركبة أخلاقها على كل من لم يرزق قلبا سايبا وهذه
 النفس مذمومة عند كل شخص وفي كل زمان بل جميع الملل متفقون على ذم النفس
 والتحذير من مكرها وخداعها وعدم الميل إلى غرورها فلذلك جعل أئمة الطريق أول
 اشتغال المريدين بهر النفس ورأيتها ومخالقة هواها وقطع مألوفاتها وشهواتها وأمروهم
 بالحد منها ومن مكرها والزموه بنجاستها (قال) عليه السلام حاسبوا أنفسكم قبل أن
 تحاسبوا وقال البوصيري

وراءها وهي في الاعمال سائمة * وإن هي استخلفت المرعى فلا تسهم

كم حسنت لذة للمرء قاتلة * من حيث لم يدر أن السم في الدسم

(ثم اعلم) أن النفس حيثما أطلقت تحمل على الامارة وقد ذكرها الله في كتابه بحملة ومفصلة
 فاجل ذكرها وأطلق وصفها بقوله ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها وبيّن شأنها
 بمقيد النعمانارة بالامارة وتارة بالالامة وتارة بالمهمة وتارة بالمطمئنة وتارة بالراضية وتارة

بالرضية وتارة بالمسولة وتارة بالمطوعة وهي ترجع كلها الى معنى واحد وانما تحدث لها أسماء
بحسب تنوعاتها وتطوراتها ومعرفتها واجبة بالادلة الاربعة ومحال أن يجاهد من هو جاهل
لها لان معرفتها باب معرفة الله بمقتضى حكم الله ولذا قال عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف
ربه والجهل بالله حرام ومعرفة الله واجبة فكذا النفس (واعلم) أن النفس هي الجوهر
البخارى اللطيف الحامل لقوة الحياة والحس والحركة الارادية وسماها الحكيم الروح
الحيوانى فهو جوهر مشرق للبدن وعند الموت ينقطع ضوءه عن ظاهر البدن وباطنه وأما
وقت النوم فينقطع ضوءه عن ظاهر البدن دون باطنه فثبت أن الموت والنوم من جنس واحد
لان الموت هو الانقطاع الكلى والنوم هو الانقطاع الناقص فثبت أن القادر الحكيم دبر تعلق
جوهر النفس بالبدن على ثلاثة أضرب الاول ان يانغ ضوء النفس الى جميع أجزاء البدن
ظاهره وباطنه فهو اليقظة وان انتقطع ضوءها عن ظاهره دون باطنه فهو النوم أو بالكلية
فهو الموت والنفس الامارة هي التي تميل الى الطبيعة البدنية وتأمر بالذات والشهوات
الحسية وتحذب القلب الى الجهة السفلية فهي مأوى الشرور ومنبع الاخلاق الذميمة
والنفس النورية هي التي تنورت بنور القلب قد رما تنهت به عن سنة الغفلة كما صدرت عنها
سيئة بحكم جبلتها الظلمانية أخذت تلوم نفسها وتوب عنها والنفس المطمئنة هي التي تم
تنورها بنور القلب حتى اختلعت عن صفاتها الذميمة وتخلقت بالاخلاق الحميدة والنفس
النباتى هو كمال أول الجسم طبيعى الى مما يتولد ويريد ويقتضى والنفس الحيوانى هو كمال
أول الجسم طبيعى الى من جهة ما يدرك الجزئيات ويتحرك بالارادة والنفس الانسانية
هو كمال أول الجسم طبيعى الى من جهة ما يدرك الامور الكلية ويعقل الافعال الفكرية
والنفس الناطقة هي الجوهر المجرد عن المادة في ذاتها مقارنة لها في أفعالها وكذا
النفس الفلكية فاذا سكنت النفس تحت الامر وزايلها الاضطراب بسبب معارضة
الشهوات سميت مطمئنة واذا لم يتم سكونها ولكنها صارت مسددة للنفس الشهوانية
ومعترضة لها سميت لوامة لانها تلوم صاحبها على تقصيرها في عبادته بها وان تركت
الاعتراض وأذعنت وأطاعت لمقتضى الشهوات ودواعى الشيطان سميت أمارة والنفس
القدسية هي التي لها ملكة استحضار جميع ما يمكن للنوع أو قريبا من ذلك على وجه يقينى وهذا
نهاية الحسد والفطنة والقوة والنفس الرحمانى عبارة عن الوجود العام المنبسط على
الاعيان عينا وعلى الهيولى الحاملة لصور الموجودات والاول مرتب على الثانى سمي به تشبيها
لنفس الانسان المختلف بصور الحروف مع كونه هو اساذجافى نفسه وعبر عنه بالطبيعة عند
الحكماء وسميت الاعيان كلمات تشبيهها بالكلمات اللفظية الواقعة على النفس الانسانية
بحسب الخارج وأيضا كمثل الكلمات على المعانى العقلية كذلك تدل أعيان الموجودات
على موجدتها وأسمائها وصفاته وجميع كالاته الثابتة بحسب ذاته ومراتبه وأيضا كل واحد
منها موجود بكلمة كن فأطلق الكلمة عليها لطلاق اسم السبب على المسبب (واعلم) أن

طريق المجاهدات والرياضات لا بد منها فانه لا يمكن للسالك أن يصفى روحه ويرى كي نفسه ويظهر ذاته والذات الحيوانية مستعصية على روحه والشهوات الجسمانية متغلبة على نفسه والقاذورات الطبيعية مختلطة بذاته فلا بد لمن أحب تصفية روحه وتركيبه نفسه وتطهير ذاته أن يتريىض بالرياضات الحكيمة الإسلامية ويجهد بمجاهدات العلماء العاملين حتى يستولى على روحه وعلى نفسه ويتغلب على جميع القوى الظلمانية والحواس الجسمانية وذلك لا يمكن الا بان يحجروا روحه عن الشواغل العنصرية ويمنع نفسه عن الشهوات الحيوانية ويدفع عنها الصفات الذميمة الطبيعية ويحفظ نفسه عن الرذائل الدنيوية التي تجرّه الى أسفل السافلين وتتره الى دركات السجين فبعد ذلك التجريد لا بد له أن يكون قائماً بأوامر الشريعة وهارياً عن نواهيها وأن يكون في جميع أمورهِ على الاتباع والافتقار لا تار الحاجية ويترك هذه الدنيا الدنية لا بقدر الضرورة ويترك الخلطة مع أهل الدنيا وطلابها ويختار العزلة عن أحبائهم ويلزم الجوع والعطش ويدوم على سهر الليالي ولا يتسكّم الا عند الحاجة ويخالف نفسه في الامور كلها ويترك هواها ويتوجه في جميع الاوقات الى جناب مولاه ويعرض على كل حال عما سواه فان بدوام السالك على الرياضات والمجاهدات تصفى روحه عن الكدورات العنصرية ويترك نفسه عن القاذورات الطبيعية وتطهر ذاته عن الاحداث المعنوية الماذعة من التقرب اليه تعالى ويستبرق ذهنه ويستضيء عقله وتستنير جميع قواه وتستقيم حواسه على الهدى ويشرق قلبه بيارات المحبة ويتجوهر روحه بالانوار الالهية وبعد ذلك يصير عارفاً بنفسه ومشاهداً لربه ويتجلى له ربه على الدوام في الباطن والظاهر ويكون معه تعالى على كل حال يضمنون الى مع الله وقت لا يسعني ملك مقرب ولا نبي مرسل

(واعلم) أن معرفة النفس فرض عين لكل فرد من افراد الانسان لان معرفة الرب موقوفة على معرفة النفس لقوله عليه السلام من عرف نفسه فقد عرف ربه وتقيضه من لم يعرف نفسه لم يعرف ربه فمعرفة الرب فرض عين لان عبادة الرب تعالى تتوقف على معرفته تعالى لان من لم يعرفه لم يعبدّه وعبادة الرب فرض عين لقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وكل ما يتوقف عليه فرض فهو فرض فمعرفة النفس فرض عين فمن جهل بمعرفة نفسه فهو أجهل بمعرفة ربه فلا بد من معرفة نفسه حتى يعرف ربه ويعبدّه (ثم اعلم) أن من لم يعرف نفسه مادامت في جسده لا يعرفها بعد المفارقة عن جسده ولا يعرف ربه أيضاً كما أشار اليه تعالى بقوله ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى الآية * والحاصل أن معرفة النفس منبع العلوم والحكم ومطلع القضاة والشيم ومصباح كشف احوال الملوك ومشكاة شهود أسرار الخبوت ومعارض الوصول الى حضرة اللاهوت فليصل أحد من بني آدم الا بمعرفة نفسه ولم يتخذ الله تعالى ولياً الا من اتصف بمعرفة نفسه (ثم اعلم) أن معرفة النفس لا تحصل بظن عقلي بل انما تحصل بنور يقذفه الله في قلب عبده ولا يقذف الله ذلك النور الا في قلب من تمسك بحبل الشريعة الغراء وتثبت بذيل السنة العليا من الرياضات المتعالية والمجاهدات المتوالية بالانسلاخ

عن الدنيا بالسكينة والتجرد عن القوى الجزئية والسكينة وتركبة النفس عن الصفات الرومية
وتوصيفها بالاخلاق الحميدة فبعد ذلك يقذف الله تعالى في قلبه نورا من عنده وبذلك النور
يعرف نفسه ثم يعرف ربه كما قال ألحن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه فن ذلك
جميع علوم الانبياء والاولياء والعرفاء بالله ومن لم يجعل الله له نورا لماله من نور ولا يظن ظان
ان تلك المعرفة تحصل بقراءة الكتب الشرعية ومطالعة كتب الصوفية من غير مجاهدة
بالاعمال الصالحة وغير تركبة النفس وتجريدها عن الشواغل البدنية فهيئات أن ذلك
الظان يعطى له معرفة أو كشف أو شهود

وأما الحرية فهي في اصطلاح أهل الحقيقة الخروج عن رِق الكائنات ومراداتها وقطع
جميع العلائق وهذا قال ابراهيم بن ادهم الحر من خرج عن الدنيا قبل أن يخرج منها وعلامة
الحر سقوط التمييز عن قلبه بين أمور الدنيا والآخرة فلا يسترقه عاجل دنياه ولا آجل عقباه كما
قال صلى الله عليه وسلم عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى عندي حجرها وذهبها فالحري يؤثر الخلق
بجميع الكائنات من الدارين ولا يكون له سؤال ولا قصد ولا أرب ولا حظ ومقام الحرية
عزيز ومقام الحرية في خدمة الفقراء * وقيل أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام اذا
رأيت لي طالبا فكن له خادما (وقال عليه السلام سيد الناس خادمهم والاحرار هم الذين قال
الله تعالى في حقهم ويثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة وانما آثروا على أنفسهم
لتجردهم عما خربوا منه وآثروا به (وقال) عليه السلام انما يكفي أحدكم ما قنعت به نفسه
وانما يصير الى أربع أذرع وشبر وانما يرجع الى الآخرة (واعلم) أن كمال الحرية نتيجة كمال
العبودية فن صدقت الله عبوديته خلصت عن رِق الكائنات حرية

(واعلم) أن العلم الباطن الذي هو من أعظم المحيات والسلوك والرياضات والمجاهدات فرض
عين علي من لم يرزق قلبا سليما بالحبب الالهية والعلم الادنى والنفس القدسية القطرية وقليل
ما هم وأحكام الدين انما تبني على الاكثر الاغلب وتعلم علم الظاهر لا يغني عن استفادته كما
ثبت ذلك عن كثير من العلماء الاكابر المتقدمين والمتأخرين من الحنفية كابن الهمام وابن
الشبلي والشرنبلالي وخير الدين الرملي والحموي وأمثالهـم (ومن الشافعية) كسلطان
العلماء عز الدين بن عبد السلام والغزالي والسبكي والسيوطي وشيخ الاسلام القاضي زكريا
والشهاب بن حجر وأضرابهم (ومن المالكية) كالعارف أبي الحسن الشاذلي وخليفته أبي
العباس وخليفته ابن عطاء الله والعارف ابن أبي جرة وناصر الدين والزرقى وغيرهم (ومن)
الحنابلة كالشيخ عبد القادر ونفخر الاسلام والشيخ عبد الله الانصاري وابن النجار ونحوهم
فان هؤلاء العلماء ~~كبراء~~ بعد التطلع من علوم الظاهر اشتهلوا بتحصيل علوم الباطن
واستفادتها من أهلها بالعبادة والخدمة والسلوك وحسن الاعتقاد والاخلاص والتخلية
من الرذائل والتخلية بالفضائل كما قل بعض العلماء قال رأيت الغزالي في البرية وعليه مرقعة
ويده مكزرة وركوة تعلت يا امام أليس التدريس ببغداد أفضل من هذا فنظر الى شرا

وقال لما برغ بدر السعادة في فلك الارادة وجنحت أصول الوصول جعلت أقول
 تركت هوى ليلي وسعدى بمعزل * وعدت الى محبوب أول منزل
 ونادت بي الاشواق مهلا فهذه * منازل من تهوى رويدا فانزل

وقد شهد بوجوب تعلم علم الباطن كثير من الكتب المعتمدة كتحفة المحتاج لابن حجر قال في كتاب
 السير منها و يجب على من لم يرزق قلبا سليما أن يتعلم أدوية أمراض القلب وقال الخطيب
 الشريني من الشافعية في شرح الغاية وتنقسم الطهارة الى واجب ومسنون ثم الواجب
 ينقسم الى واجب بدني وقلبي فالقلبي كالحسد والعجب والرياء والكبر ونحوها * وقال
 الغزالي معرفة حدودها وأسبابها وطبها وعلاجها فرض وقال خاتمة المتأخرين الشيخ أبو بكر
 وأما علم الباطن كالعلم بأمراض القلب من الرياء والعجب والحسد والكبر والبخل والحرص
 والحقد وما يتولد منها والعلم بحدودها وعلاجها والعلم بتحصيل أشد أدها من الرضا بالقضاء
 والقناعة وتحقيق النفس والاخلاص والتواضع والصفاء والسخاء فقد قال الغزالي والمتولي
 والبعوي وشيخه القاضي حسين وغيرهم انه من فروض العين * وقال علاء الدين في الدر
 المختار (واعلم) أن تعلم العلم يكون فرض عين وفرض كفاية ومنذروا وهو التجرد في علم القلب
 وعلم الفقه قلت هذا هو التجرد أما أصل علم القلب فهو فرض عين وقال شيخ الاسلام زكريا
 الانصاري وأما علم القلب فهو علم ذوقى ووجداني لا يوضع تحت السنة الاقلام ولا تحيط به
 الدفاتر وهو بمقابلة العلم الظاهر بمنزلة الثمر للشجر لا انتفاع الا بشمره (وقال) محمد البركوي
 وأقبح العجب العجب بالراى الخطا في فرجه وبصر عليه ولا يسمع نصح ناصح بل ينظر الى غيره
 بعين الاستبها قال الله اخن زين له سوء عمله فرآه حسنا وقوله وهم يحبون أنهم يحسنون
 صنعنا وجميع أهل البدع والضلالة انما أصروا عليها العجب بآرائهم وعلاج هذا العجب عسر
 وصعب اذ صاحبه يظنه علما لا جهلا ونعمة لا نقمة وصحة لا مرضا ولا يطلب العلاج ولا يستشفى
 بالاطباء وهم علماء أهل السنة والجماعة قلت والمراد علماء الآخرة الذين أداموا ذكر
 الله ولا يشقى جليسهم وهم الاولياء الجامعون للعلم الظاهر والباطن والشرعية والحقيقية
 أكابر الشيوخ من أهل المعرفة والا فالعالم بالعلم الظاهر فقط لا يقدر على علاج قلبه فكيف
 لغيره (وقال) الشرابي الى شرطت الطهارة الشرعية ليصير العبد أهلا للعبودية والقيام
 بخدمة الربو سنة ولا ينفعه ذلك حقيقة الا باخلاص الطوية وقطعها من الادناس
 المعنوية اذ هي أضرم من النجاسة الحقيقية كالغل والغش والحقد والحسد وغيرها ويصلح
 قلبه ليصلح به سائر الجسد فيطهر قلبه عما سوى الله من الكونين بقطع العلائق عن جملة
 الخلائق وما نطمح اليه النفوس فلا يقصد الا الله ويعبد له لاستحقاقه العبادة لذاته وامتنال
 أمره ملاحظا لجلاله وكبريائه لا رغبة في جنة ولا رهبة من نار لانه تعالى من حقه أن يعبد
 كما قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون
 (واعلم) أنه لا بد له قبل ذلك كله من التوبة النصوح وهي التوبة البالغة وقيل هي أن يتوب

ولا يعود الى ما تاب عنه أبدا (وقال) يحيى بن معاذ زلة واحدة بعد التوبة أقبح من سبعين زلة قبل التوبة (وقال) ذو النون الاستغفار من الذنب من غير أقلاع عنه توبة الكاذبين (ثم اعلم) أن أول مقدمات التوبة انتباء القلب من رقدة الغفلة ونظر العبد فيما هو عليه من سوء الحال والاصغاء الى زواجر الشرع بسمع القلب ولهذا قال عليه السلام واعظ الله تعالى في قلب كل مؤمن * وثاني المقدمات هجران رفقاء السوء لأنهم يمنعون عن التوبة قولا وفعلًا ومن تاب ثم لم ينقض توبته فهو من السعداء وان نقضها مرة أو مرات ثم جددناها فإنه يرجي له أيضا الثبات عليها فان لكل أجل كتابا (وحكى) عن أبي حفص الحداد قال تركت الصنع كذا وكذا مرة ثم عدت اليها ثم تركتها ولم أعد اليها (وقال) أبو علي الدقاق تاب بعض المريدين ثم ترك التوبة ففكر يوما أنه لو عاد للتوبة هل يقبل منه ذلك أولا يقبل فتهتف به هاتف يا فلان أطعنا فاستكرناك ثم تركنا فامهملناك ولو عدت الينا قبلناك فعاد المريدي الى التوبة وبلغ المقصود (وأول) ما يبدأ به التائب بعد التوبة اسقاط مظالم العباد وحقوقهم عن ذمته بالاداء والبراء فان عجز عن ذلك يكون أبدا عازما على ائصال ذلك الحق الى مستحقه متى قدر عليه ولا يزال يدعو صاحب الحق الى أن يوفيه حقه أو يبرئه منه ثم يلزم الاعتزال عن الناس والانقطاع الى الله لقضاء حقوق الله الفائتة والندم والبكاء وتتمام الاستغفار في وقت السحر على ما قرط في جنب الله وعلى ما ضيع فيه شبابه وصحته (واعلم) أن لا ينبغي للعصاة والمذنبين أن يئأسوا من رحمة الله تعالى في قبول توبتهم ومحو حورتهم وان كثرت ذنوبهم وعظمت وتكرر منهم نقض التوبة والاصرار على السكوت فان ذلك غلط عظيم وسبب لفوات التوبة والبقاء في الذنوب أبدا بل ينبغي اذا عرض لهم مثل هذا الحال أن يعلموا أن ذلك من كيد الشيطان ومكره في منع الانسان عن التوبة وابقائه مصرا على الذنب مدة حياته فعود بالله من ذلك (وعلاج) ذلك الداء اذا حصل أن يتدبر العصاة قوله تعالى ولا تئأسوا من روح الله أنه لا يئأس من روح الله الا القوم الكافرون وقوله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم وقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ونظائر ذلك كثير في القرآن والا حاديث (وروى) عن عبد الله بن عباس أنه قال آتينا في كتاب الله تعالى ما أصاب عبد ذنبا فقرأهما ثم استغفر الله الا غفر الله له أحدهما قوله تعالى والذين اذا فعلوا فاحشة الآية والثانية ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه الآية (واعلم) أن التوبة أصل هذه الطرق وأساسها التي صحت التوبة وخلصت لله صغمانى عليها وأثمر ومتى فسدت باختلال بعض شروطها أو بان ينوى بها شيئا من الاغراض الدنيوية كطلب السمعة والشهرة واجتلاب قلوب الناس وما أشبه ذلك كان البناء عليها كالبناء على شفا جرف هار

(واعلم) أن العزيمة والرياسة والمجاهدة هي باب الوصول الى الله وهي أن يترك الدنيا وجميع أهلها ووجهها وما فيها لان الدنيا مغرصة عند الله تعالى فلا يمكن الوصول الى الله تعالى مع

حب الدنيا وتملكها ولا ترفع الاعمال عند الله تعالى مع حب الدنيا ولا ترقى الى الفضل وحسن
 القبول الا بترك الدنيا كما روى في الحديث اذا قال الغني سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله
 والله أكبر وقالها الفقير كذلك لم يلحق الغني الفقير في ذلك وان أنفق فيها عشرة آلاف درهم
 وكذلك أعمال البر كلها وكما قيل حب الدنيا رأس كل خطيئة قيل وزعموا رأس كل فضيلة
 ومبدأ كل عبادة ومفتاح كل سعادة (واعلم) أن تلك الدنيا يسلب حلاوة الايمان وحبها يفسد
 الاسلام والايمان والنظر فيها يشتت القلوب عن معرفة الله وكسبها يشغل العبد عن ذكره
 وان ترك الدنيا يزيد الايمان ويصح الاسلام ويزيد العبد الى الله تعالى حبا ويقربه زلفى
 (قال) عليه السلام أولياء أمتي لا يرغبون في جميع المال وادخاره ولا يسعون في اقتنائه
 واحتكاره انما رضاهم من الدنيا ما يسد جوعهم ويسترو عورتهم وان ترك أهالي الدنيا
 الذين يسعون في تحصيلها ويرغبون في جمعها ويتم السكون على حفظها محض سعادة وكمال
 وفضل فلا بد للسالك الى الله أن يفر من هؤلاء الغافلين وان يترك خلطتهم لان خلطتهم تميل
 السالك الى الدنيا ومحبتهم تغفل قلبه عنه تعالى وحبهم يسقطه عن نظر الله ويقطعه عن
 السلوك الى الله ويدفعه الى باب العرقان فيهلك في الضلال * وقد ورد في الحديث قد
 يأتي زمان يكون هلاك الرجل على يد أبويه فان لم يكن له أبوان فعلى يذو زوجته وولده فان لم
 يكن له زوجة ولا ولد فعلى أيدي قرابته قيل وكيف ذلك يا رسول الله قال يعبرونه بضيق المعيشة
 فيسكف ما لا يطيق حتى يورده موارد الهلكة وأن يترك ما في الدنيا من العز والجاه والتمتع
 والراحة وترتوج النساء من كان عزيا قبل السلوك في الطريقة لا يجوز له بحكم السلوك ان
 يتزوج لانه مع نفسه في نزاع وجدال ومخالفة يمنع هواها ولذاتها واذا وجدت النفس معينا على
 تقاضي آمالها تغلب على صاحبها وتميله الى الدنيا ونيل هواها فحينئذ ينقطع عن الله وسلوكه
 فعوذ بالله تعالى وكذا سائر ما في الدنيا يميل السالك الى الدنيا فينقطع عن الله وجميع
 السعادة والفضل والكمال ولذا قال الله تعالى المال والبنون زينة الحياة الدنيا وقال
 اعلموا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد وقال انما
 أموالكم وأولادكم فتنة (وقال) صلى الله عليه وسلم الدنيا ملعونة وما فيها ملعون الا كلمة لا اله الا
 الله وما والاها (وقال) ما سكن حب الدنيا قلب عبدا الا ابتلاه الله بخصال ثلاث بآمل لا يبلغ
 منهاه وفقر لا يدرك غناه وشغل لا ينقل عنه (وقال) الدنيا ثلاثة أيام يوم أمس مضى ما يدرك
 منه شيء ويوم غد لا تدري أتدركه أم لا ويوم أنت فيه فاغتنمه الحديث وقال ان الدنيا دار من
 لا دار له ومال من لا مال له ويجمعها من لا عقل له (وقال) ان الله لم يخلق خلقا أيقض اليه من
 الدنيا وانهم ينظرو اليها ثم تدخلها (وقال) أربع خصال من الشقاوة جمود العين وقسوة
 القلب وطول الأمل وحب الدنيا (وقال) لو كانت الدنيا تعدل عند الله جناح بعوضة أو جناح
 طير ما سقى كافرا منها شربة (وقال) الدنيا سجن للمؤمن وجنة للكافر (وقال) من أحب دنياه
 أضرب آخرته ومن أحب آخرته أضرب دنياه فأثر ما يبقى على ما يبقى (وقال) حب الدنيا رأس

كل خطيئة (وقال) يا عبيد كل العجب للمصدق بدار الخلود وهو يسبح لدار الغرور (وقال)
لا يستوى حب الدنيا والآخرة في قلب مؤمن كما لا يستقيم الماء والنار في اناء واحد (وقال)
لا تشغلوا قلوبكم بذكر الدنيا فهي من ذكرها فضلا عن أصابة عينها (وقال) عيسى عليه
السلام لا تمنعوا الدنيا ربا فتتخذكم عبيدا الحديث (وقال) يحيى بن معاذ الدنيا حانوت
الشيطان فلا تسرق من حانوته شيئا فيحبي في طلبه فيأخذك (وقال) أبو حازم يسير الدنيا
يشغل عن كثير الآخرة (وقال) ابن المبارك حب الدنيا والذنوب في القلب قد احتوشته حتى
يصل الخبر إليه فترك الدنيا حتى تحصل صلاح الدين واليقين والكمال والفضل وسعادة
الدارين ~~و~~ وأما الجود والسخاء ~~ف~~ فهما في اللغة بمعنى واحد ولا يوصف الحق سبحانه وتعالى
بالسخاء لعدم التوقيف وفي اصطلاح أهل الحقيقة السخى من أعطى بعض ماله وأمسك
البعض والجواد من بذل الاكثر وأبقى لنفسه الاقل والمؤثر من تحمّل المشقة والضرر وجاد
بالقوت فالأيتار على المراتب ثم الجود ثم السخاء قال الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان
هم خصاصة وقال ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (وقال) النبي عليه السلام السخى
قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والبخيل بعيد من الله بعيد
من الناس بعيد من الجنة قريب من النار قيل ان الجود هو اجابة الخاطر الاول وكان بعض
الشايع جالسا في الخلاء قد عاب بعض تلاميذه وقال له انزع عنى هذا القميص وادفعه الى فلان
فقيل له هلا صبرت حتى تخرج فقال خفت أن يتغير خاطري * وقيل لما سعى غلام الخليل
بالصوفية الى الخليفة أمر بضرب أعناقهم فلما أحضر والذالك بادر الثوري وجلس بين يدي
السياف فقال له أندري الى ماذا تبادر قال نعم قال فما سبب ذلك قال لا وثر أصحابي بحياة ساعة
فتعجب السياف وأنهى الخبر الى الخليفة فأطلقهم وكان فيهم الجنيد * وقيل خرج عبد الله بن
جعفر الى ضيعة له فنزل على تخيل قوم فرأى عبدا أسود يعمل فيها فألقى العبد ثلاثة أقراص
وهي قوته فجاء كلب ودنا من العبد فرمى اليه قرصا فأكله ثم رمى قرصا آخر فأكله ثم رمى قرصا
آخر فأكله فقال له عبد الله كم تولد يا غلام كل يوم قال ثلاثة أقراص قال فلم آثر الكلب
قال لان أرضنا ليست أرض كلاب فعملت أنه جاء من مسافة بعيدة فجاء فسكرهت رده فقال
عبد الله له فما تصنع اليوم قال أطوى أحشائي الى الغد فقال عبد الله ألام على السخاء وهذا
العبد أسخى منى واشترى البستان وما فيه من الآلات والعبد وأعتقه ووهبه جميع ذلك
وقيل أنى رجل صديق له فدق عليه الباب فخرج اليه فقال ركبنى أرى بعمة درهم دينا
فدخل الرجل الدار باكا ووزن المبلغ وخرج فتوهمت امرأته ان بكاءه خنعا على الدراهم
فالت هلا عذرت بعذر فقال انما أبكى لتقصيرى في اختبار أحوال صديق حتى احتاج الى
مكاشفتى بحاله ابتداء منه (وقال) مطرف لا صحابه وخدمه اذا أراد أحدكم منى حاجة فليرفعها
الى في رفعة فانى أكره ان أرى في وجهه ذل الحاجة * وقيل ان أبا مرثد أحد الكرام مدحه
شاعر فقال له ليس عندي ما أدفع لك ولكن قدمنى الى القاضي وادعنى الى عشرة آلاف

درهم حتى أقربك بها ثم احبسني فان أهلي لا يتركونني محبوسا بل يعطون المال ففعل به ذلك
لما أمسى حتى أعطوه المال كله (وقيل) لما قدم الشافعي من صنعاء الى مكة كان معه عشرة
آلاف دينار فقبل له اشترى بها ضيعة ففرض خيمة خارج مكة وصب الكل تحتها وكان يعطى
كل من دخل اليه قبضة حتى فرغ الكل قبل الظهر (وقيل) سخاء النفس عموما في أيدي
الناس أفضل من سخاها بالبذل وقيل ليس السخاء أن يعطى الواحد المعدم بل السخاء أن
يعطى المعدم الواحد

(واعلم) ان طرق الوصول الى الله تعالى والقضاء عند السادات أربعة على ما في الحقيقة
الطريق الأولى وهي الأعلى والأقوى محبة الشيخ الحقيقي الكامل السالك بطريق الجذب
المشروط بثلاثة شروط (الأول) أن يعجبه خدمته له وانقادا باليه وافتخار به واقبالا عليه
(الثاني) أن لا يعترض شعبة ولا ينكر عليه فعلا من أفعاله مطلقا ظاهرا وباطنا ويعتد
خطرات وهمه ذنوبه بآية غفر الله تعالى - نهالان شيخه - يد الله تعالى والله لا يأمر بالفحشاء
والمنكر ولا يهتك من أراد من خلقه بالشيخ وغيره (الثالث) أن يكون بين يديه كالميت بين
يدي الغاسل لا يخالفه في شيء مطلقا ولا ينتصر لجانب نفسه مع شيخه أبد أو تلك العجبة تكون
مقرونة باصليين هما كمال اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ومحبة الشيخ وشيخ العجبة هو الشيخ
الحقيقي الموصل الى الله بحاله لا بواسطة شيء آخر كالخرقة أو والد كرفا شيخ الخرقة يسرى حاله
في الخرقة ثم يصل الى المرید وكذلك شيخ الدكر ذكره أمده لا شيخه فهما شيخان مجارا وهو
شيخ حقيقة لعدم الوساطة بين قلبه وقلب المرید (وقال) العارف عبد الغني النابلسي قدس
سره ورسم ما يتخيله السالك من معاني التجليات الالهية وقت حضوره معها بالانفاس انما
يكون من المرشد الكامل بطريق التوجه الرباني والامداد الرحماني فتارة يتأني باللقاء
الالهي من القلب الى القلب مع صدق الحال وتارة يتأني بتقرير عبارات وتبيين الاشارات
وتارة بالباس خرقة الصوفية المشهورة وشرطها كمال الصدق من الطرفين فيسرى الحال
الصادق بأمر الله في المرید الصادق وتارة ينظر الشيخ الصادق من قوله عليه السلام حذبه
عن ربه كنت بصره الذي يبصر به في حديث التقرب بالنوافل وتارة ينظر المرید الصادق من
قوله صلى الله عليه وسلم اذاروا اذكر الله وهذا الامر يختلف باختلاف الاستعداد في السرعة
والبطء والاخلاص في الخدمة والادب مع المشايخ والاخوان والعلماء وحفظ حرمتهم غيبة
وحضورا الطريق الثانية وهي طريق مستقل للوصول هي عبارة عن ربط القلب بالشيخ
الواصل الى مقام المشاهدة الحقيقية بالصفات الذاتية وحفظ صورته في الخيال ولو بغيبته
فرويته بمقتضى الدين اذاروا اذكر الله بماتحصل الفائدة كما تحصل من الذكر بموجبهم
جلساء الله تعالى ولا يخفى ما ورد من الاحاديث في الحث على المجلس الصالح والشيخ كاليزاب
ينزل الفيض من البحر المحيط الى قلب المرید المرابط وان وجد الفتور في الرابطة يحفظ صورة
شيخه في خياله بموجب المرء مع من أحب فيحفظ الصورة ويتحقق ويتصف بأوصاف الشيخ

وأحواله التي له وقيل الفناء في الشيخ مقدمة الفناء في الله وإن وجد في احضار الصورة
سكر أو غيبة يترك الالتفات إلى الصورة فيكون متوجها إلى ذلك الحال كما تفعل في مقامات
التقشيدى قدس سره أنه كان واحدا من الصوفية مشغولا بطريق الرابطة وكان يوما في مجلسه
متوجها إلى الصورة فوجد أثر الغيبة وما التفت إلى الغيبة فقال خواجه تقشيدى خاني وكن
متوجها إلى تلك الغيبة لأن زمان الغيبة عساوى الله يسمونه زمان الوصول والشهود في
اصطلاح القوم * الطريق الثالثة الالتزام بما يقنه من الازكار وهو طريق مستقل أيضا
للوصول ولذا ذكر آداب كثيرة سبق تفصيلها وسيأتي بعضها الطريق الرابعة التوجه والمراقبة
وسيأتي تفصيلها

(وأما الخوف) فإنه توقع حلول مكر وه أو فوات محبوب وقيل اشتغال النفس بما يكدر حالها في
المستقبل وقيل حركة القلب من جلال الرب وسئل الجنيد عن الخوف فقال توقع العقوبة على
محاري الانفاس والخوف من الله تعالى واجب لقوله تعالى وخافون إن كنتم مؤمنين وقوله
تعالى وإياي فارهبون وقد مدح الله تعالى بالخوف أنبياءه وأوليائه فقال ويدعوننا رغبا
ورهما وقال يخافون ربهم من فوقهم وقال يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال ويخشون ربهم
ويخافون سوء الحساب وقال إنما يخشى الله من عباده العلماء (وقال) النبي عليه السلام
لا يدخل النار من بكى من خشية الله حتى يلج اللب في الضرع (وقال) إذا اقشعر جسد العبد من
خشية الله تحانت عنه ذنوبه كما يهتات عن الشجرة اليابسة ورقها (وقال) النبي عليه السلام
في تفسير قوله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم ووجهة أي خائفة أن لا تقبل منهم أعمال البر
(وقال) كان الناس يعودون داود عليه السلام ويطنون أنه مريض ولم يكن به إلا شدة الخوف
من ربه (وقال) رأس الحكمة مخافة الله وقال من خاف الله خافه كل شيء وقال قال الله
تعالى لا أجمع على عبدى خوفين ولا أجمع أمنين إن خافني في الدنيا لم يخف في الآخرة وإن آمنني
في الدنيا لم يأم في الآخرة (وقال) أبو علي الدقاق الخوف على مراتب الخوف والخشية
والهيبة فالخوف من قضية الإيمان لما تلونا من النص والخشية من قضية العلم لقوله تعالى إنما
يخشى الله عن عباده العلماء والهيبة من قضية المعرفة (وقيل) أول الخوف الوجع فاذا قوى صار
خوفا والخوف فزع تخف له الأعضاء فاذا خفت صار هيبة فاذا حببته العلم ودله على الصبر صار
خشية (وقيل) الخوف للمؤمنين والرهبة للعابدين والخشية للعالمين والوجل للمحبين والهيبة
للعارفين لانهم لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وقال تعالى إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا
تتزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون فالعارف له
هيبة ودهشة في مقام الجلال وحضرة الكمال لأنه إذا تجلى الحق في مرآة سريره لا يبقى فيها
خوف ولا رجاء لان الخوف والرجاء من آثار الاحساس البشري فقد تلاشى الخوف والرجاء
ولهذا قال الواسطي الخوف حجاب بين الله والعبد وقال القشيري معناه أن الخائف مطلع لوقت
ثان والصوفي ابن وقته فلا مطلع له إلى مستقبل وحسنات الأبرار سيئات المقربين (وقال) أبو

عنه ما ن عامة صدق الخوف التورع عن الآثام ظاهرا وباطنا فينبغي للمؤمن أن يكون أبدا على حذر ولا يغتر بحسن حاله وكثرة أعماله * وقيل مرض سفيان الثوري فعرض على الطبيب فقال هذا رجل قطع الخوف كبده وفيه أحاديث وآثار كثيرة (وقال) الشاذلي كنت في ابتداء أمرى أطلب السكيماء وأسأل الله فيها فقيل لي السكيماء في بولك اجعل فيه ماشئت يعود كما شئت فأحييت فأسأتم أطفاله في بولي فعاد ذهباً فرجعت إلى شاهد عظمي فقلت يا رب سألتك عن شيء لم أصل اليه إلا بالقذارة ومحاولاة النجاسة فقيل يا علي الدنيا قذرة فإن أردت القذرة لم تصل اليها إلا بالقذارة فقلت يا رب أقلني منها فقيل أحرم الفأس يكن حديدا

* وأما الرجاء ففي اللغة الأمل وقد جاء بمعنى الخوف أيضا ومنه قوله تعالى ما لكم لا ترجون أي لا تخافون عظمة الله وعند أهل الحقيقة تعلق القلب بحصول محبوب في المستقبل وقيل هو الثقة بجود الكريم وقيل هو قرب القلب من لطف الرب وقيل سرور القواد بحسن المعاد وقيل هو حياة القلب بالأمل وقيل هو النظر إلى سعة رحمة الله (واعلم) أن الرجاء لا يتحقق إلا مع الخوف كما أن الخوف لا يتحقق إلا مع الرجاء فهما متلازمان لأن الرجاء بلا خوف أمن في الحقيقة والخوف بلا رجاء قنوط في الحقيقة ويأس من رحمة الله ولهذا قال بعض أهل الحقيقة الخوف والرجاء كزوجهي المقرض لا يفيد أحدهما إلا مع وجود الآخر (وقال) أكثرهم هما كجناحي الطائر متى اعتدلا ونساو يطار طيرا تاتا ومتى زاد أحدهما على الآخر اختل طيرانه ونقص ومتى ذهب أحدهما سقط وصار كاليت والمذبوح ولهذا قال بعضهم كن لما لا ترجو أرجى منك لما ترجو فان موسى عليه السلام ذهب يقتبس ناراً فنودي بالنبوة وكن لما لا تخاف أخوف منك لما تخاف كما قال الله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم ووجهة مدحهم بالخوف في موضع الأمن وهو عين ما قلنا (وقال) لقمان لابنه يا بني أرج الله رجاء لا تأمن فيه مكره وخف الله خوفا لا تبأس من رحمته فان المؤمن ذو قلبين قلب يرجوه وقلب يخاف به وقال الله تعالى فلا تبأسوا من روح الله انه لا يبأس من روح الله الا القوم الكافرون (وقال) عليه السلام يقول الله تعالى يوم القيامة أخرجوا من النار من كان في قلبه مثقال حبة شعير من الايمان وفي رواية مثقال حبة من خردل مكان حبة من شعير ثم يقول وعزني وجلالي لا يجعل من آمن بي ساعة من ليل أو نهار كمن لم يؤمن بي (وقال) عليه السلام والذي نفسي بيده لو أخطأتم حتى تملأ خطاياكم ما بين السماء والأرض ثم استغفرتكم الله لغفر لكم ولو لم تخطئوا لجاء الله بقوم يخطئون ثم يستغفرون فيغفر لهم (وقال) انما يدخل الجنة من يرجوها وانما يخرج من النار من يخافها (واعلم) أن الانسان ينبغي له أن يكون حسن الظن بالله عز وجل لما اختص به من الرحمة والكرم والجود لما ورد أن عند ظن عبدي بي ان ظن خيرا فله وان ظن شرا فعليه وفي حديث

آخر أتا عند طس عبدني وأتاهه أذا ذكرني في نفسي ذكرك في نفسي وان ذكرني في ملاذ كرتة في ملاذ خبر منه وان اقترت الي شبرا اقترت اليه ذراعا وان اقترت الي ذراعا اقترت منه باعا وان أتاني بمشي أتته هرولة كما في الحقائق (وقال) عليه السلام لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله فان قوما أهلكهم سوء ظنهم بالله تعالى قال الله تعالى في حقهم وذلكم ظنكم الذي ظنتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين (وقال) عليه السلام أكبر الكبائر سوء الظن بالله وقيل أوحى الله الى داود عليه السلام قل لعبادي اني لم اخلقهم لارجع عليهم بل خلقتهم ليرجحوا علي وقرا معاذ الرازي قوله تعالى في حق فرعون فقولا له قولا لينا فقال هذا رفقه عز وجل بمن كان يدعي الربوبية فكيف يكون رفقه بمن يقرب بالعبودية (وقيل) لما لك ابن أنس في وقت قبض روحه كيف أنت فقال ما أدري ما أقول لكم ولكنكم ستعاينون من عفو الله تعالى ما لم يكن لكم في حساب ثمرات ورؤى أبوسهل الزاجي في النوم فقيل له كيف حالك فقال وجدنا الامر أسهل مما توهمناه أحسنوا ظنكم بالله وحسنوا أخلاقكم بالأعمال الزاكية (ورؤى) أبوسهل الصعلوكي في النوم وهو على أحسن حالاته فقيل له بم بلغت هذه الحالة فقال بحسن ظني بربي بحسن ظني بربي مرتين (وقيل) ان مجوسيا استضاف ابراهيم عليه السلام فقال له ان أسلمت أضقتك فأوحى الله اليه يا ابراهيم ما هذا البخل ما تطعمه مرة الا بتغيبه دية ونحن نطعمه سبعين سنة مع كفره فتبعه ابراهيم فردده وأضافه وقص عليه القصة فقال هكذا يعاملني ربي ثم أسلم وجاء في بعض الاخبار عن النبي عليه السلام أنه قال حكاية عن الله تعالى ان اثنين المذنبين أحب الي من رجل المسكين

(واعلم) أنه ينبغي للعبد مع رجا رحمة الله تعالى أن يجتهد في العمل كما قال الله تعالى من كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا قدم العمل على التوحيد لفظا وان كان مؤخر عنه رتبة ثم اذا عمل الراجي لا يقع نظره على عمله بل على فضل الله ورحمته فيكون رجاؤه متعلقا به مالا بعمله فان فاعل الطاعة قريب من الله تعالى وذلك بمنه ورحمته بتوفيقه العبد للقرب والطاعة ولهذا قال الله تعالى ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما ركا منكم من أحد أبدا ولكن الله يزكي من يشاء من اعتمد على عمله غلط غلطا فاحشا لا تدارك له اللهم احفظنا من ذلك (وقال) ابن عطاء الله في الحكم من علامات الاعتماد على العمل نقصان الرجاء عند وجود الزلل واراد تلك التجريد مع اقامة الله اياك في الاسباب من الشهوة الخفية واراد تلك الاسباب مع اقامة الله اياك في التجريد انحطاط عن الهمة العلية وسوايق الهمة لا تتخرق أسوار الاقدار وأراح نفسك من التدبير فاقام به غيرك عنك لا تقم به بنفسك واجتهد لك فيما ضمن لك وتقصيرك فيما طلب منك دليل على انطماص البصيرة منك ولا يكون تأخير أمد العطاء مع الاحاح في الدعاء موحدا اليأسك فهو من لك الاجابة فيما يختار لك لا فيما تختار لنفسك وفي الوقت الذي يريد لا في الوقت الذي تريد ولا يشككك في الوعد عدم وقوع الموعود به وان تعبر زمنه لملا يكون ذلك قدحافي بصيرتك وانحطاد النور سر يرتك اذا فتح لك وجهة من التصرف فلا تبال

معها ان قل عملك فانه ما فتحها لك الا وهو يريد ان يتعرف اليك لم تعلم ان التصرف هو مورد
 عليك والاعمال انت مهديها اليه واين ما تهديه اليه مما هو مورد عليك وتنوعت اجناس
 الاعمال لتنوع ارادات الاحوال والاعمال صورة قائمة وارواحها وجود سر الاخلاص فيها
 ادفن وجودك في ارض الخمول لما نبت مما لم يدفن لا يتم انتاجه وما ذق القلب شي مثل عزلة
 يدفن فيها ميدان فكره وكيف يشرق قلب من صور الا كوان منطبعة في مرآته أم كيف يرحل
 الى الله وهو مكبل بشهوته أم كيف يطمع أن يدخل حضرة الله وهو لم يظهر من جنابة غفلاته
 أم كيف يرجو أن يفهم دقائق الاسرار وهو لم يتب من هفواته (قال) الشاذلي رضي الله عنه اذا
 بدايبت فتداين على الله فاذا تدايبت على الله فعلى الله أدأوه وحمل عنك اثقاله واذا تدايبت على
 نفسك أو على معلوم هولك ثقل عليك أدأوه ورجع ما سوفت أو ضيعت أو ما طلت أو هونت أو
 قدمت أو أخرت أو ظلمت أو كذبت فخرت وما ربحت (فان قلت) وكيف تدان على الله
 (فأقول) بقطع النفس عن الجهات وانتزاع القلب عن العادات وتعلقه بمن ملك الارض
 والسموات وقل اللهم عليك تدايبت وباسمك الذي حملتني به حملت وعلى الله توكلت واليه
 أمري قوضت فأعوذ بك من الدخول في كوى الجهل والنفس وفي العادات والنق والدنس
 والرجس فان عارضك عارض من معلوم هولك فاهرب الى الله منه هروبك من النار ومن عمل
 أهل النار خوفا أن تصيبك وقل أعوذ بك من النار فانه قدني يا عزيز يا غفار فهذه من غرائب
 علوم المعرفة في علوم المعاملة فاعزب بنفسك واحتسب أجره على الله (وقال) سمعت قائلا يقول
 ما صبر من أحس ولا سلم من تكلف ولا رضى من سأل ولا فوض من دبر ولا توكل من دعا وهي
 خمس وما أحوجك الى هذه الخمسة أن تموت عليها وقل رب اني لما أنزلت الي من خير فقير
 فزدني من فضلك واحسانك واجعلني من الشاكرين لنعمائك (وقال الشاذلي) رضى الله عنه
 كل شهوة تدعو الى الرغبة في مثاتها فهي عدة الشيطان وسلاحه وكل شهوة تدعو الى الطاعة
 لله والرغبة في سبيل الخيرات فهي محمودة وكل حسنة لا تثمر نورا وعلما في الوقت فلا تعدلها
 أجر او كل سيئة أثمرت خوفا وهرابا الى الله تعالى ورجوعا اليه فلا تعدلها وزرا * وقد شكك اليه
 الناس ما هم فيه من الظلم فقال اللهم اني بريء من جور الجائرين وظلم الظالمين وأنا مجور بعد ذلك
 فلا تجرم علينا بسخطك انك على كل شيء قدير (وقال) حاكيا عن أسستاده سيستان قلما ينفع
 معهما كثرة الحسنات السخط لقضاء الله والظلم لعباد الله وحسنتان قلما يضر معهما كثرة
 السيئات الرضا بقضاء الله والصفح عن عباد الله (وقال) يا من بيده ملكوت كل شيء وهو يجبر
 ولا يجار عليه أجزني مما أريد حقني فقيل لي لا تهرب الى الله في المصيبة والجزع والسخط فمقتك
 الله فقلت ضيق على هذا الامر فقال نحن قد رنا عليك لتريمك فنعملك ونريك ثم قال انك المنافع
 والمضار عنهم لانها ليست منهم وأثبتها مني فيهم وفر الى منهم بشهود القدر الجاري عليك
 وعليهم ولك ولهم ولا تخفهم خوفا تغفل به عنى وتنساني وترد القدر اليهم وكل خوف يردك الى
 الله رد الرضا صاحبه محمود وكل خوف يردك الى غيره فصاحبه مذموم أو ناقص ملوم فان وصل

اليك شئ بقدر الله بسببهم فكان صابرا أو مسلما أو راضيا أو شاكرا أو محبا أو عنيدا (وقال)
يقول الله عز وجل وعزني وجلالي أنا وعوني لك ما لم تستبدل ارادة الخير بارادة الشر أو تستبدل
حسن الظن بكرمي بسوء الظن بي أو تستبدل التعلق بي بالتعلق بخلق دوني فإن فعلت ذلك
تخلت عنك ووليتك الى نفسك ووليتك ما توليت وأصليتك جهنم وساعات مصيرا فمن تاب تاب
الله عليه ومن استغفر غفرت له وأنا الغفور الرحيم ثم قال وعزني لولا خصلتان فيك لاهلكت
بذنوبك الامة قلت وما هما قال رحمتي أحب اليك من طاعتي واستغفارك أكثر لديك من
معصيتي فمهما سبق السابقون ولم أر ذلك الى المقصدين ولم أخلق بالظالمين ثم قال قل أعوذ بك
من كون الدعوى وارادة الدنيا ومتابعة الهوى ثم قال احفظ هذه الستة فهي أصول الشر
كلها واستعذ بالله انه هو السميع العليم (وقيل) ان الحجب المازعة وصاله تعالى أربعة حجاب
المال ويرتفع ذلك بتفريقه الاقدار الضرورية ومن له درهم واحد يلتفت اليه قلبه فهو محبوب
عن الله تعالى وحجاب الجاه ورفعه بالبعد عن موضع الجاه واثار الخمول وباعمال تنفر الخلق
كما نقل عن السلف وعمل به الخلف وحجاب التقليد ورفعه بترك التعصب للمازاهب وحجاب
المقاصد النفسانية ورفعه بترك كل معبود سوى الله سيما الهوى اذن اتخذ الله هواده وبعد
رفع هذه الحجب يتحصن بأربعة الجوع فانه ينقص دم القلب ويبيضه وفي بياضه نوره ويذهب
شحم القواد وفيه رفته ورقته مفتاح ~~المكاشفة~~ وموتى نقص دم القلب ضاق مسلك العدو
والسهر فانه يحلوا القلب ويصفيه وينوره واذا انضم اليه صفاء الجوع يصير القلب كالسكوكب
الدرى والمرآة المخلوة فيلوح فيه جمال الحق ويشاهد فيه رفع الدرجات والسهر نتيجة الجوع
فانه مع الشبع غير ممكن والنوم يقسي القلب ويميته الا اذا كان بقدر الضرورة فيكون سبب
المكاشفة لا سرارا الغيب والصمت يسهل العزلة ولا يتكلم الا بقدر الضرورة فان الكلام
يشغل القلب ويثقل التجرى لذلك كرهوا الفسك * والخلو وفائدة تهادف الشواغل وضبط السمع
والبصر الاقدر الضرورة واذا سدت الحواس تفجرت ينابيع الغيب عن حياض الملكوت
وتنصب الى القلب فلا بد من الجلوس في مكان مظلم والا فيلزم رأسه في الجيب فعند ذلك يسمع
نداء الحق ويشاهد جلال حضرة الربوبية وبعد التحصن بهذه الامور يقطع عقبات القلب
التي سببها الالتفات الى الدنيا فاذا حصل قلبه مع الله وتجلي له الحق وظهر له من لطائف رحمة
الله ما لا يجوز وصفه بل لا يحيط الوصف به أصلا

(وأما) العتق من النيران أحسن الله ختامنا بفضل المنان فاعلم أن الانسان ضعيف عاجز غاية
العجز والعدو من النفس والشیطان والهوى والدنيا قوى فيجب على العاقل أن يعمل بما يخلص
نفسه ويسعى في فكائه رقبته من النار من جهة حق العبد أو من حق المعبود أو الخلق فان
الحديث مطلق وهو قوله عليه السلام من قال لا اله الا الله سبعين ألف مرة حرم الله عليه النار
وفي حديث مرفوع عن النبي عليه السلام من قرأ قل هو الله أحد ألف مرة فقد اشترى
نفسه من الله وفي حديث الطبراني عن النبي عليه السلام من قرأ قل هو الله أحد مائة مرة

على طهارة في الصلاة أو غيرها كتب الله له براءة من النار وفي حديث البيهقي عن أنس
عن النبي عليه السلام من نام على يمينه في فراشه ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة فإذا كان
يوم القيامة يقول له الرب يا عبدى ادخل على يمينك الجنة (وقال) المشايخ من أساء الأدب على
البساط ردّ إلى الباب والسقاط ومن أساء الأدب على الباب ردّ إلى اصطبيل الدواب فعوذ بك
من الخور بعد السكر فلا بد لكل واحد من المبتدى والمتوسط والمنتهى من المحاسبة والتفطن
والتفكير في العاقبة والاستغفار والاستحلال والاستعاذة من العدو جميعا ومن عقابه وعذابه
وحجابه وحسابه فنه اللهم اني أعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول أو عمل ومنه اللهم اني
أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه ومنه اللهم اني أعوذ برضالك من سطوك
وبعافاتك من عقوبتك ومنه رب لا تكني الى نفسي طرفه عين ومنه رب قبي عذابك ومنه
ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقننا عذاب النار ومنه اللهم اني أعوذ بك
من الكفر والفقر اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر لا اله الا أنت ومنه اللهم اني أعوذ بك
من الحجاب والعقاب وسوء الحساب ومنه اللهم كن لنا ولا تكن علينا ومنه اللهم انا نسألك
العافية في الدين والدنيا والآخرة ومنه اللهم بارك لي في الموت وفيما بعد الموت ومنه اللهم
انا نسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى برحمتك يا ارحم الراحمين

(وأما) الحياء فقال الله تعالى فجاءته احداهما متمشي على استحياء وقال النبي عليه السلام
الحياء من الايمان (وقال) ذوالنون المحب ينطق والحي يسكت وسئل الجنيّد عن الحياء
فقال حالة تتولد من رؤية النعم والتقصير في شكرها (وقال) ابن عطاء العلم الا كبر الهيبة
والحياء وقيل في قوله تعالى ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه ان البرهان الذي
رآه انها ألقت ثوبها على وجهه منم كان في البيت فقال يوسف عليه السلام ماذا قصدت بهذا
فقلت اني أستحي منه فقال أنا أولى أن أستحي من الله وقيل في قوله تعالى فجاءته احداهما
تمشي على استحياء انها اتما استحييت لانها جاءته تدعوه الى الضيافة فاستحييت أن لا يجيبها
والاستحياء من الضيف من صفات السكرام (وروى) رجل يصلي خارج المسجد فقيل له في
ذلك فقال اني استحييت ان أدخل بيته وقد عصيته (وروى) رجل نائم في مسبعة فقيل له
الا تخاف النوم هنا فقال اني أستحي من الله أن أخاف غيره (وأوحى) الله تعالى الى عيسى
عليه السلام عظم نفسك فان اتعظت والافاستح مني أن تعظ الناس وقيل اذا جلس الرجل
ليعظ الخلق ناداه ملك عظم نفسك بما تعظ به أخاك والافاستح من سيدك فانه يرالك (وقال)
الفضيل من علامة الشقاء القسوة في القلب وجود العين وقلة الحياء والرغبة وطول الأمل
وأمّا حقيقة القبض والبسط فهما حالان بعد ترقى العبد عن حالة الخوف والرجاء فالقبض
للعارف كالخوف للمستأنف والفرق بينهما ان الخوف والرجاء متعلقان بأمر مستقبل مكروه
أو محبوب والقبض والبسط بأمر حاضر في الوقت يغلب على قلب العارف من وارد غيبي
ثم كل واحد من القبض والبسط قد يكون تاما وقد يكون ناقصا فاصررنا القبض التام هو وارد

غيبى قوى كأنه يعاقب على تقصير أو سوء أدب كالمخاطب بما لا تحمل النفس أثقاله فيستغرق العارف في ذلك حتى تستعليه أبواب النفس والقبض الناقص واردة غيبى ضعيف كأنه يخاطب بما تحمله قوته فلا يبقى مسلوبا بالكلية والبسط التام واردة غيبى قوى كأنه يخصه بتشريف وإقبال واطف وسرور فيجذبه بكايته حتى يبقى مدهوشا في بسطه كأنه قد حل عنه عقال الموانع وأطلق في ميادين الفضال وكنش في رياض الجمال والجلال لقوة الوارد والبسط الناقص غيبى ضعيف يؤثر في العارف سرورا ونشاطا وارتياحا تأثيرا تبقى معه فيه بقية يتصرف بها في نفسه وغيره فلا يؤثر فيه البسط تأثيرا كليا وقوته استيلاء سلطان العناية الأزلية على قلبه وبسط كل شخص على حسب قبضه وقبضه على حسب بسطه وقد يحدث قبض لا يعرف سببه وعلاجه التسليم حتى يذهب ذلك الوقت لأن التكلف يدفعه بخيل بالأدب ويزيد في ذلك القبض والتسليم يزول عن قرب قال الله تعالى والله يقبض ويبسط وقد يحدث بسط بغية لا يعرف سببه فيهرص صاحبه ويستقره وسبيل صاحبه السكوت والمراقبة وحفظ الأدب فان البسط له خطر عظيم فاحذر صاحبه مكر أخفيا يحبه عن مقامه كما قال بعضهم فتح على باب من البسط فزلت زلة فحجبت عن مقامى وإلهذا قالوا أقف على البساط وإياك والانبساط وقد استعاض أهل التحقيق من حالتى القبض والبسط لأنهما بالنسبة إلى ما فوقهما فقر وضرب وقال الجنيد الخوف يقبضنى والرجاء يبسطنى والحقيقة تنجم عنى والحق يفرقنى

(وقال) صدر الدين في كيفية التنقل في مراتب الذكرو لو ازمه الدرجة الأولى دفع الخواطر بدوام الذكر الظاهر بجد وجمعية دون فترة ودون انزعاج للمزاج بل بحضور مع الحق ومراقبته على ما يعلم نفسه كما مر فاذا خفت الخواطر وزالت نطق القلب بالذكر الذى أنت فيه أو بعد كثير آخر يعينه لك الحق من حالك لعل سبحانه أنه لا تفعل لك فحضرت معه وتركك الذكر ظاهرا هكذا حتى تحس بإمكان خلوا الباطن من الذكر المتجدد أيضا فاذا أحسست بأنك قادر على ذلك فاجتهد في تفرغ باطنك من الذكر الباطن لتستعمل نفسك في الفراغ من الذكر الظاهر والباطن معا فانك تجدك قادرا على ذلك ساعة أو ساعتين ثم تراحم الخواطر فان قدرت على دفعها بعزيمتك وأعراضك عنها وعماد وجهها دفعتهما بذلك والافعة إلى الذكر بقلبك بتعقل الحروف لا بتخيلاها كما تحدثت نفسك بما تريد أن تفعله وان قويت زحمة الخواطر فاجمع بين الذكر الظاهر والحضور الباطن معا دون فترة أو في غالب الاوقات هكذا فكمما وانطبت على ما ذكرت لك يزيد فراغك وبينه وحتى تغلب بالحديث واستعمل نفسك فيه وقلبك بما ذكرت دائما ولو كنت فيما عسى أن تكون من الاشغال ماعدا زمان نطقك بالحديث مع الناس فان تعينت لك قضية توجب الاشتغال بشئ غير ما أنت فيه أو مصلحة فسم الله بحضور وتوجه في أول الامر ثم اترع فيما تريد الشروع فيه من حديث أو فكر أو فعل وقل اللهم كن وجهي في كل وجهة ومقصدى في كل مقصد وغايتي في كل سعى وملجئى وملاذئى في كل شدة ومهم ووكيلى في كل أمر فتوانى تولى محبة وعناية في كل حال ثم باشركم ما قدر لك مباشرة (وقالوا) اذا عرض

لقلب الذَّاكر في أثناء الذِّكر أو غيره تفرقة أو وسوسة أو ضرار أو هم أو كرب أو اضطراب
 أو نحوه من النفس والشیطان أو من الظلمة والفساق وأهل الطغيان أو قبض من الروح
 فليغتسل بالماء البارد أن لم يضر أو الحار أن يضر أو يتوضأ أن لم يقدر على الغسل ويصلي بعد
 الغسل أو الوضوء في خلوته صلاة التوبة والخارجة ركعتين (وكيفيتهما) عند البعض يقرأ في كل
 ركعة بعد الفاتحة والسورة التحيات لله الح ثلاث مرات ثم يسلم ويخطو قدأمة سبع خطوات
 وبعدها يقول يا حي يا قيوم سبعين مرة ثم يسجد ويلاحظ روحانية شيخه على طريق ابتغاء
 الوسيلة به ويقرأ في سجدة هذا الدعاء سبع مرات اللهم يا صريح المستصرخين ويا غياث
 المستغيثين ويا مفرج كرب المسكروبين قد ترى مكاني وتعرف حالي ولا يخفى عليك شيء من أمري
 ثم يرفع رأسه من السجدة ويستغفرو ويدعو بهذا الدعاء يا كاشف كل كرب ويا مجيب كل دعوة
 ويا جابر كل كسر ويا مبسر كل عسر ويا صاحب كل غريب ويا مژن كل وحيد ويا جامع كل شمل
 ويا مقلب كل قلب ويا محوّل كل حال لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين أسألك
 ان تجعل لي فرجا ونجرا وان تذف حبك في قلبي حتى لا يكون بي هم ولا في قلبي غم وان
 تحفظني وترحمني برحمتك يا أرحم الراحمين ثم يرجع الى ذكره وان لم يندفع ذلك العارض
 فليتحيل صورة النبي أي روحانيته لان روحانيته كجسمانيته في الامداد ومنبع العون ومطلع
 الهداية والارشاد في كل آن ومكان أو صورة شيخه مع روحانيته بشرط ان يعتقد انه خليفة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبض والامداد وانه نائب عنه في التريّة والارشاد وان لم
 يندفع فليقل يا فعال بالتشديد والمثابرة ثلاث ألغات الى ان يندفع عن قلبه ذلك العارض
 (وقال) بعضهم اذا عرضت لقلب الذَّاكر في أثناء الذِّكر تفرقة من غلبة الشهوة فليتوضأ
 وليذ كر يا هادي واذا عرضت من غلبة الافكار الفاسدة فليتوضأ بالاسباغ وليذ كر يا لطيف
 واذا عرضت من تضايق النفس عن المجاهدة والريضة فليغتسل وليذ كر يا قتاح واذا عرضت
 من غلبة شهوة الطعام فليتوضأ وليذ كر يا قوي واذا عرضت من وسوسة الشيطان فليتوضأ
 وليذ كر يا قدير واذا عرضت من القوة الواهمة أو الخيلة فليغتسل وليذ كر يا ذا القوة المتين
 وكيفية ذكر هذه الاسماء ان يأخذ نفسه ويحبسه في جوفه ثم يذ كر هذه الاسماء حتى لا يبقى
 نفسه ويفرغ جوفه منه ويفعل ذلك سبع مرات في سبعة أنفاس متواليات فبإذن الله تزول
 عنه تلك التفرقة وتحصل الجمعية والتوجه الى الحق تعالى كما في رسالة الخادى وشرحها
 * (وأما الشكر) * فهو عند المحققين الاعتراف بنعمة المنعم على وجه الخضوع وعلى هذا
 يكون وصف الله تعالى بالشكور توسعا ومعناه مجاز للعباد على الشكر فسمى جزاء الشكر
 شكرا كما سمي جزاء السيئة سيئة وجزاء الاعتداء اعتداء وقيل شكره اعطاؤه الكثير
 من الثواب على القليل من العمل من قولهم حيوان شكور اذا ظهر فيه من السمن فوق
 ما يعطى من القوت وقيل حقيقة الشكر الثناء على المحسن يذ كر احسانه وعلى هذا فلا يرد
 الاشكال لان الله تعالى سمي شكورا لانه أتى على عبده المطيعين بذكر طاعاتهم والطاعات

احسان والعبد سمي شكورا لانه أتى على الله تعالى بذكر نعمة الله التي هي أعظم أنواع الاحسان (وقال) أبو عثمان المغربي الشكر معرفة العجز وقيل هو ان تعلم ان النعمة من الله وحده ويؤيده هذا القول ما روى عن موسى عليه السلام أنه قال في مناجاته خلقت آدم يدك وفعلت معه ما فعلت فكيف شكرت فقال الله علم أن ذلك مني فكان ذلك شكره (وقال) الجنيد الشكر أن لا ترى نفسك أهلا للنعمة وقال الشكر ان لا يستعان بنعم الله على معاصيه (وقال) السبلي هو رؤية المنعم لا رؤية النعم ويؤيده هذا القول أن أيوب عليه السلام صبر على البلاء فقبل له نعم العبد وسليمان شكر على النعمة فقبل له نعم العبد لانهم ما اتقوا في المقام بعدم الالتفات الى النعمة والنعمة لفقدان الالم واللذة باعتبار كمال المحو وانسلا ب صفات البشرية عنهم انسلابا انقلب فيه الصبر شكرا والشكر صبر لعدم التمييز بينهما والفرق بين الشاكر والشكور ان الشاكر هو الذي يشكر على العطاء والشكور هو الذي يشكر على المنع وقيل الشاكر هو الذي يشكر على النعماء والشكور هو الذي يشكر على البلاء والشكر نوعان شكر باللسان وهو معروف وشكر بالقلب وهو الاعتكاف على بساط الشهود بادامة حفظ الحرمة وقيل هو ثلاثة أنواع شكر باللسان وشكر بالقلب وشكر بجميع الجوارح على ما يليق بكل جارحة فشكر العينين غصهما عن محارم الله وعيوب الناس وشكر الاذنين التصاميم عن عيوبهم وعمالا يحل سماعه وشكر اليدين كفهما عن أموال الناس وشكر الرجلين كفهما عن المشي في معصية الله وعلى هذا سائر الاعضاء وقيل شكر العالم بالقول وشكر العابد بالفعل وهو الطاعة والعبادة وشكر العارف بالاستقامة في كل حال وشكر العوام على الطعام والشراب ونحوهما وشكر الخواص على ما يرد على قلوبهم من المعاني الربانية وقيل الشكر على الشكر أتم من الشكر ومعناه أن يرى شكره لله بتوفيق الله له ويعتقد أن ذلك التوفيق من أتم النعم فيشكر على ذلك التوفيق الذي هو الشكر الاول ثم الكلام في الشكر الثاني كذلك الى ما لا يتناهى (وروى) أن داود عليه السلام قال الهي كيف أشكرك وشكرى لك نعمة من عندك فأوحى الله اليه الآن قد شكرتني وقيل التزم حسن بن علي رضي الله عنهما الركن وقال الهى أذعمت على فلم أشكر وابتليتني فلم أصبر فلم تسلب النعمة لترك الشكر ولا أدمت البلاء لترك الصبر الهى ما يكون من الكريم الا الكرم وقيل من بعض الانبياء بحجر صغير يخرج منه الماء كثيرا فحجب منه فانطقه الله تعالى فقال يا نبي الله مئذ سمعت قوله تعالى وقودها الناس والحجارة وأنا أبكى خوفا من أن أكون من تلك الحجارة قد عا ذلك النبي له فاجاره الله تعالى من النار ثم مر به بعد مدة فوجده ينفجر كما كان فتعجب منه فانطقه الله تعالى فقال يا نبي الله قد كان ذلك بكاء الخوف والحزن وهذا بكاء السرور والشكر (وقيل) أوحى الله تعالى الى موسى عليه السلام ارحم المعاني والبتلى من عبادة ما بال المعاني قال لقلة شكره على العافية (قال) الجنيد الشكر فيه علة وهي طلب المزيد وذلك وقوف مع حظ النفس وعن بعضهم قال رأيت شيئا كبيرا قد

طعن في السن في بعض الاسفار فسأله عن حاله فقال كنت في شبابي أهوى ابنة عم لي وتهاواني
فتزوجت بها فلما زفت الى قلنا لو أحسينا هذه الليلة شكر الله على نعمة جمع شملنا فقلنا ولم
يتفرغ واحد منا لصاحبه فلما كانت الليلة الثانية فعلنا مثل ذلك ولنا سبعون سنة على تلك
الحال كل ليلة ثم اعلم أن الحمد يوضع موضع الشكر وان الحمد أعم من الشكر لان الشكر الثناء
على المنعم بما أعطاك من النعمة والحمد الثناء على الذات بصفتها الحميدة كائنة ما كانت
وفي الحديث الصحيح ان أول من يدخل الجنة الحامدون لله على كل حال وفي رواية أخرى
الحامدون لله على السراء والضراء (وقال) عليه السلام الحمد لله شكر كل نعمة وقيل الحمد
لله على ما دفع و الشكر له على ما صنع

(وأما التفويض والتسليم) فهما ترك الاختيار فاتسليم والاسلام والاستسلام الاتقياد
وهو اظهار العبودية والتفويض أن لا يختار العبد شيأ من أمور دينه و بكل اختيار ذلك الى
مولا ثم لا يختار خلاف ما يختاره (وقيل) التفويض يكون قبل نزول القضاء والتسليم يكون
بعده والتسليم والتفويض من صفات أهل المعرفة وقدم روح الله بهما الانبياء فقال في حق
ابراهيم عليه السلام اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لرب العالمين وقال في حق موسى عليه السلام
وأقض أمري الى الله (وقال) النبي عليه السلام اذا أخذ أحدكم مضجعه فليقل اللهم ام في
أسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وألجأت ظهري اليك وقوضت أمري اليك رغبة
ورغبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبيك الذي أرسلت
فان مات مات على الفطرة (وقال) علقمة رضى الله عنه قدمت على النبي عليه السلام وأنا سابع
سبعة من قومي فكلمناه فأعجبنا كلامنا فقال ما أنتم قلنا مؤمنون قال فما حقيقة ايمانكم
قلنا خمس عشرة خصلة خمس أمرتنا بها وخمس أمرنا بها رسلنا وخمس تخلقنا بها في الجاهلية
ونحن عليها الآن أما التي أمرتنا بها فان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والآخر خير به
وشره من الله وأما التي أمرنا بها رسلنا فان تشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأنت عبده
ورسوله ونقيم الصلاة ونؤتي الزكاة ونصوم شهر رمضان ونحج البيت ان استطعنا وأما التي
تخلقنا بها في الجاهلية فالشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء والصدق في موطن اللقاء
والرضا بمر القضاء وترك الشهادة بالاعداء فقال عليه السلام فقهاء أدباء كادوا يكونون
من الفقهاء انبياء ما أشرفها من خصال ثم تبسم وقال وأنا أوصيكم بخمس خصال لتكمل لكم
خصال الخير لا تجمعوا مالا تاكلون ولا تبنيوا مالا تسكنون ولا تنافسوا ما غدا عنه ترحلون
واتقوا الله الذي عليه تقدمون واليه ترجعون وارغبوا فيما اليه تصيرون وفيه تتخلدون وعن
ابن عباس رضى الله عنهما في تفسير قوله تعالى وكان تحته كزاه ما أنه كان لبنة ذهب فيها
مكتوب بسم الله الرحمن الرحيم عجبا لمن يعرف الموت كيف يصحك وعجبا لمن يعرف الدنيا
وتقلبها بأهلها كيف يطعن اليها وعجبا لمن يؤمن بالقضاء والقدر كيف يتعجب في طلب الرزق
وعجبا لمن يؤمن بالثلاث كيف يعمل الخطايا

(واعلم) أن الشرائط التي لا بد منها للمريد ستة عشر على ما في الحقيقة الندية منها إذا حصلت
العقيدة بالشيوخ يقول عنده جئت اليكم لطلب معرفة الله تعالى ثم بعد قبول الشيخ لا يلتمس
شيئاً بل يخدمه بالميل والرغبة حتى يحصل له القبول التام عند الشيخ فإذا لقنه شيئاً فليشتغل
به على الدوام من غير اخطار خاطر ومنها أن لا يتحمل أمانة تبليغ سلام الغير إلى الشيخ لأنه
سوء أدب ومنها أن لا يتوجه إلا لما أراد الشيخ رافعاً نظره عن الغير فانياً في أقوال الشيخ
وأفعاله وصفاته وذاته لما قيل القناء في الشيخ مقدمة القناء في الله ومنها أن لا يتوضأ بمجرد
من الشيخ ولا يرمى البراقة والمخاطبة في مجلسه ولا يصلي النوافل في حضوره ومنها أن يبادر
باتباعه ما أمر به الشيخ بلا توقف ولا إهمال ولا تأويل من غير استراحة ولا سكون قبل تمام
ذلك الأمر ومنها أن لا يعترض في القلب على أفعال الشيخ ومهما قدر على تأويلها يؤولها ولا
ينسب نفسه إلى القصور في الفهم ويتأذن بقصة موسى والخضر عليه السلام لأن
الاعتراض أقبح من كل قبح والمعترض لا يكون معذوراً فالحجاب الذي ينشأ من الاعتراض ليس
له علاج ورفعه متعذر ويسد مجاري الفيض على المريد ومنها أن يظهر الخواطر خيراً وشرّاً
لشيخه حتى يعالجها فإن الشيخ كالطبيب فإذا حصل له الاطلاع على أحوال المريد يتوجه إلى
اصلاحه ورفع أمراضه ولا يعتمد في عدم اظهارها على كشف الشيخ لأن الكشف قد يتلون
وقد يخطئ والخطأ الكشفي عند الأولياء بمنزلة الخطأ الاجتهادي لأنه لا يعمل به ولو صح لا يفي
عليه حكم عندهم ما لم يساعده الظاهر فاحفظ هذا فإنه نفيس ومنها الصدق في الطلب فلا
تغيره الخن والشدائد ولا يفتره العذل والمكابدة والمحبة المفرطة الصادقة لشيخه أكثر من
نفسه وماله وولده معتقداً أنه لا يحصل له المقصود من الله تعالى إلا بتوسط شيخه ومنها أن لا
يقترن بجميع أفعال الشيخ العادية إلا أن يأمر به بها بخلاف الأقوال لأن الشيخ قد يعمل بعض
الأعمال بحسب مقامه وحاله وذلك العمل يكون على المريد بما قاتلا ومنها المبادرة إلى أمره
بأن يأتي بما أمر به من غير تأويل ولا تسويف فأنهما من أعظم القواطع ومنها العمل بما
لقنه شيخه من ذكر أو توجه أو مراقبة وترتيب جميع الأوراد الغير المؤثرة لأن دراسة الشيخ
اقتضت تخصيصه بذلك وهي من نور الله ومنها أن يرى نفسه أحقر من جميع الخلائق ولا يرى
لنفسه حقاً على أحد ويخرج من عهدة حقوق غيره بالاداء والتوبة وقطع العلائق عما سوى
المقصود ومنها عدم الخيانة لشيخه في أمر من الأمور واحترامه وتعظيمه على أقصى الوجوه
وتعمير قلبه بالذكر الملقن به وطرده الغفلة والخواطر ومنها أن لا يكون مراده من الدنيا
والآخرة غير الذات الاحدية من حال أو مقام أو فناء أو بقاء والافهو طالب لسكال نفسه
وأحوالها فينبغي أن يكون كالميت بين يدي الغاسل وأن لا يرد كلام الشيخ وإن كان الحق مع
المريد بل يعتقد أن خطأ الشيخ أقوى من صوابه ولا يشير للشيخ بشئ إن لم يسأله ومنها أن يكون
منقاداً مستسلماً لامر الشيخ ولما يقدر عليه من الخلقاء والمريدين وإن كان عملهم أقل من
عمله الظاهري ومنها أن لا يظهر حاجته إلى أحد غير شيخه فإن لم يكن شيخه حاضراً

يصلحت له الضرورة فليسأل من صالح أميين مخني تقي ومنها أن لا يغضب على أحد لان
 غضب يعميت نور الذكروا أن يترك المناظرة والمباحثة بالجدال مع طلبه العلم لان المناظرة
 ثلث النسيان والسكذورات واذا وقع منه الغضب أو المباحثة مع أحد يستغفرو ويطلب منه
 عذر وان كان محقا وأن لا ينظر الى أحد بنظر الحقارة بل يحسبه أنه الخضر عليه السلام
 يولي من أولياء الله السكرام فيطلب منه الدعاء وفي التاجية اعلم أن مكافأة بعض حقوق
 الشيخ لا تتيسر الا برعاية حسن الادب فالتعظيم في الطريقة من معظمت حقوقهم والاهمال
 في التقصير والخسران لان له نسبة الابوة المعنوية بل قالوا هذه النسبة عند أهل المحبة
 والعارفين أشرف وأعظم من نسبة الابوة الظاهرة (وأما) الآداب المتعينة على المريد مع
 شيخه المتفق عليها عند الجمهور فهي بطريق الاجمال عشرة منها أن يكون اعتقاده
 بقصوره على شيخه معتقدا أنه لا يحصل مقصوده ومطلوبه الا بهد هذا الشيخ واذا تشنت
 نظره الى آخر حرم من شيخه وانسد عليه القبض ومنها أن يكون مستسا ما منقادا راضيا
 بصرفات الشيخ يتخدمه بالمال والبدن لان جوهر الارادة والمحبة لا يقين الا بهذا الطريق
 ووزن الصدق والاخلاص لا يعلم الا بهذا الميزان ومنها أن يسلب اختيار نفسه باختيار
 الشيخ في جميع الامور كلية أو جزئية عبادة أو عادة ومنها الفرار من مكاره الشيخ بأقصى
 الوجوه وكراهة ما يكرهه الشيخ طبعيا ومنها عدم التطلع الى تعبير اللواقح والمنامات وان ظهر له
 تعبير فلا يعتمد عليه وبعد عرض الحال على الشيخ يكون منتظرا لجوابه من غير طلب ويبادر
 بالجواب اذا سأله ومنها غرض الصوت في مجلسه لان رفع الصوت عند الاكابر من سوء الادب
 ولا يبسط المقال والجواب والسؤال معه لانه يزيل احتشام الشيخ عن قلب المريد فيجب
 ومنها معرفة أوقات الكلام معه فلا يكلمه الا في البسط بالادب والخضوع والخشوع من غير
 زيادة على الضرورة بقدر مرتبته ودرجته وحاله مصغيا بتوجه تام الى جواب الشيخ والا فيحرم
 من الفتوح وما حرم منه لا يرجع اليه مرة أخرى الا نادرا ومنها أن لا يكتف شيئا من الاحوال
 والخواطر والواقعات والسكشوف والسكرامات وما رهبه الله عن الشيخ ومنها أن لا يتقل
 من كلام الشيخ عند الناس الا بقدر أفهامهم وعقولهم

(واعلم) أن الادب في اصطلاح أهل الحقيقة هو اجتماع خصال الخير وقيل هو أن تعامل الله
 تعالى بالمستحسن سرا وجهرا وقيل هو معرفة النفس وقيل في قوله تعالى ما زاغ البصر وما
 طغى معناه أنه حفظ أدب الحضرة (وقال) أبو العباس في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا
 أنفسكم وأهليكم ناراً معناه فقهوهم وأدبوهم (وقال) النبي عليه السلام حق الولد على والده أن
 يحسن اسمه وأدبه (وقال) ان ربي أدبني فأحسن تأديبي وقيل أدب أهل الدنيا الفصاحة
 والبلاغة وحفظ العلوم وأدب أهل الدين رياضة النفوس وأدب الجوارح حفظ الحسدود
 وترك الشهوات وأدب الخواص طهارة القلوب ومراعاة الاسرار والوفاء بالعهود وحفظ
 الوقت وقلة الالتفات الى الخواطر وحسن الادب في مواقف الطلب وأوقات الحضور في

مقامات القرب وقيل كمال الادب لا يصفوا الا للانباء والاصديقين وقيل العبد يصل بطاعته
الى الجنة وبإدبائه في طاعته الى الله (وقال) البعض كان أبو علي الدقاق لا يستند لشيء قط (وقال)
الجريري منذ عشرين سنة ما مددت رجلي وقت جلوسي في الخلوقة فان حسن الادب مع الله أولى
وقيل لابن سيرين أي الادب أفضل مع الله قال المعرفة بربوبيته والعمل بطاعته والشكر على
السراء والصبر على الضراء (وقال) الحسن البصري أنفع الآداب عاجلا وأوصلها آجلا
التفقه في الدين والزهد في الدنيا والمعرفة بالله وقيل ثلاث خصال ليس معها غربة بجانب
أهل الريب وحسن الادب وكف الاذى وقيل مدعاة رجائه بين أصحابه وقال ترك الادب
بين أهل الادب أدب (وقال) الجنيد اذا صحت المحبة سقطت شروط الادب (وقال) أبو عثمان
اذا صحت المحبة تأكدت على المحب ملازمة الادب (وقال) أبو علي الدقاق انما قال أبو بوب عليه
السلام مني الضر وأنت أرحم الراحمين ولم يقل ارحمني حفظ الادب الخطاب وكذلك قول
عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك وقوله أيضا ان كنت قلته فقد علمته ولم يقل لم أقل
(وأما) آداب المريد مع اخوانه ليس الحاجة اليها كلها أن لا ينظر لهم قط الى عورة ظهرت ولا
عثرة سبقت فانه معرض للوقوع فيها أو في مثلها كما وقعوا (وقالوا) كل فقير كشف له عن شيء
من عيوب الناس فهو صاحب كشف شيطاني لا يعي الله به ومن نظر الى عورات الناس وحملهم
على المحاميل السيئة قتل نفسه وهدم بركته وانتفاعه مع شيخه * ومنها أن يتفق على اخوانه وعلى
نفسه كل ما فتح الله عليه به أولا فاولا ولو كانت جلة أو خيارة ومنها أن لا يراحم على الامامة قط
في الزاوية وعبرها ومنها أن ينه اخوانه لاوقات الخيرات والمواسم كالا سحر ولبا الى الجمع
واقدر وغيرها ثم ينبغي للفقير اذا تنبه قبل اخوانه ورأى نفسه أكثر عبادة منهم أن لا يرى
نفسه عليهم بل يرى نومهم أحسن من عبادته هوان النائم لا يكتب عليه قلم ومنها أن لا يكون
مقداما لاخوانه قط في سوء الادب مع الشيخ أو مع أحد من اخوانه كأن يخرج من تحت يد شيخه
وتربته ويطلب وظائف الدنيا ويجمع معلومها ويوسع على نفسه في المأكل والملبس فيسبى في
حق الشيخ وفي حق اخوانه ويصير قدوة لكل من تبعه في فعله فتتلف ضعفاء المريدين بالسكينة
ومنها أن لا يرضى بنفسه الى الكسل والحمول ويمتنع من مساعدة الفقراء في قضاء حوائج
الزاوية ومنها أن يكون مقداما لاخوانه في كل عمل شاق ومنها أن لا يغفل عن خدمة من
مرض في الزاوية من اخوانه الذين لا أهل لهم ولا قرابة ولا أصحاب يخدمونهم ومنها أن
يحسن لاخوانه اذا بغى بعضهم على بعض بالاخذ على يد الظالم وتصيير المظلوم ومنها أن يراقب
قلبه من جهة اخوانه فاما حدث له تغير في قلبه من أحد من المسلمين فليسمع في رآته وليظن
بأخيه خيرا ومنها أن لا يغفل عن حضرة الوفاة من اخوانه وليسهر عنده الى الصباح
ومنها أن لا ينسى اخوانه من الدعاء بهم بالمعفرة والمسامحة كلما قام من الليل وفي عبادته ليقول
الملك ولله مثل ذلك ومنها أن لا يكره فقير أخاه الا بخير لاسيما أيام غيظه عليه ولا يتوقف
على مواطاة لسانه ومنها أن لا يخدم خدمة احراجه وقضاء الحوائج من مهماتهم على جميع

وقاله ومنها مبادرة الفقير لتنظيف المستراحات من القذر والاذى لاسيما ان امر الشيخ
 ومنها ان يتخذ عنده الموصى والسكين والابرة والمحرز ونحوها لرفع مؤنته عن اخوانه لئلا يحتاج
 على احد منهم فيمنعه فيقع في عرضه ومنها اذا وقع في سوء ادب مع احد من اخوانه او غيرهم
 كوفي حق شيعة ان يكون استغفاره بكشف الرأس والوقوف في صف النعال واضعا يده اليمنى
 على اليسرى فان لم يقبل فالادب ان يبقى قائما ويقول انا طالم ومنها ان يحث اخوانه كلهم على
 الادب ومنها ان لا يأكلوا فرادى قط الا لعذر وهذا اجمال من التفصيل والموفق يكفيه
 القليل والبليد لا يفيد التطويل (واعلم) ان الفقير هو عند بعض أئمة اللغة من له شيء يسير
 والمسكين من لا شيء له وعند بعضهم بالعكس وفي اصطلاح أهل الحقيقة هو الذي لا يجد غير الله
 تعالى ولا يستغنى الاب ولا يستريح الا بالحضور معه وعلامته عدم الأسباب كلها قال الله تعالى
 يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله والله هو الغني الحميد (وقال) الله تعالى للفقراء الذين
 أحصر وافي سبيل الله الآية (وقال) النبي عليه السلام ليس المسكين الطواف الذي ترذه القمعة
 والقمعتان والتمرة والتمر تان بل هو الذي لا يجد ما يغنيه ويستحي أن يسأل الناس فيصدق
 عليه معناه يستحي من الله أن يسأل الناس لكونه من غير مولا (وقال) النبي عليه السلام
 مفتاح الجنة حب المساكين والفقراء الصابرون جلساء الله يوم القيامة وكان عليه السلام
 يقول اللهم توفني اليك فقيرا ولا توفني اليك غنيا واحشرنى في زمرة المساكين يوم القيامة
 (واعلم) أن الفقر شعار الاولياء وحنية الاصفياء واختيار الله تعالى لخواصه من الانبياء
 والفقراء صفوة الله من عباده وموضع سره وهو على ثلاثة أقسام اولها فقر الخلق الى الحق
 كما جاء في قوله تعالى أنتم الفقراء الى الله وهو الفقر العام بالحقيقة وهو شامل لكل مخلوق
 والثاني فقر العوام وهو عدم المال واعراض الدنيا وصاحب هذا الفقر يستغنى بوجود المال
 والثالث فقر النفس وصاحب هذا الفقر لا يغنيه شيء وهو الفقر الذي تعود منه النبي عليه
 السلام وأشار به بقوله لو أن لابن آدم واديين من ذهب لابتغى لهما ثالثا (والغنى) أيضا على
 ثلاثة أقسام الأول الغنى بالله عن كل ما في الدنيا والآخرة وهو نتيجة فقر الخواص والثاني
 غنى النفس بالدين لا بالدنيا بل يتساوى وجود الدنيا وعدمها فيكون في غناه مقتفرا الى ربه
 وفي فقره مستغنيا بربه والثالث الغنى بالمال وهو غنى مجاز لان فقر النفس يلزمه وهذا قال
 عليه السلام الغنى غنى النفس فاذا أراد الله بعبده خيرا جعل غناه في نفسه واذا أراد بعبده
 شرا جعل فقره بين عينيه (وقال) عليه السلام اياكم ومجالسة الموتى قيل يا رسول الله ومن الموتى
 فقال الاغنياء (واعلم) أن الانسان متى كان صابرا على الفقر شاكرا لأنعمه على اختياره
 له صائدا لربه وكان مستغنيا بربه في فقره لا يغنيه شيء غيره خائف زوال نعمة الفقر كما يخاف الغنى
 زوال نعمة الغنى فذلك هو الفقير الصادق وهو المراد بقوله عليه السلام يدخل الفقراء الجنة
 قبل الاغنياء بخمسمائة عام ودوا الفقراء الذي افتخر به النبي عليه السلام (وحكى) أن رجلا
 أتى الى ابراهيم بن أدهم بعشرة آلاف درهم فردّها وقال تريد أن تمحو اسمي من ديوان الفقراء

بهذا المقدار (وحكى) بعضهم قال كان بحكمة فقير عليه ثياب رثة لا يتحاط بالقراء ولا يحال لهم
وعليه سيما أهل المعرفة فوقعته محبته في قلبى فحملت اليه مائة درهم فقلت هذه من وجهى
فأصرفها في بعض أمورك فنظر الى شراى غضبا ثم قال انى اشتريت هذه الجلسة مع الله
الفراغ بسبعين ألف دينار غير الضياع والاملاك فكيف أبيعها بمائة درهم (وقيل) لو لم
يكن للفقير فضيلة الا ارادة سعة حال المسلمين ورخص أسعارهم لسكفاه ذلك لانه يحكم
البيع وهو اعوام الفقراء فكيف خلوا صهم * ورأى بعضهم فقيرا عليه مسم خلق فقال
وجه المطاينة بكم اشترى يت هذا فقال اشترىته بالدينار وطلب منى بالآخرة فلم أبعه * ^{ابن} أبو
بكر الوراق يقول طوبى للفقراء لاخراج عليهم في الدنيا ولا حساب في الآخرة * وقيل لبعضهم
أيما أفضل الاقتدار والاستغناء أى معه فقال لا يتم أحدهما الا بالآخر وقيل وصف
الفقير ثلاثة أشياء حفظ سره وأداء فرضه وصيانة فقره (وقال) ذواتون علامة مخط الله
على العبد خوفه من الفقر (وقال) الشبلى لو كان للفقير الدنيا بأسرها فأنفقها في يوم ثم خطر له
كونه لم يمسك منها قوت يومه كان كاذبا في فقره (وقال) أبو علي الدقاق تكلم الناس في الفقر
والغنى أيهما أفضل وعندى الأفضل أن يرزق الكفاف ثم يمان * وقيل اطهار الغنى في الفقر
أفضل وقيل من أراد الفقر اشرف الفقر مات فقيرا ومن أراد له لا يشغله الغنى عن الله تعالى
مات غنيا (وقال) الساذلى وقد أراد أن يمشی الى بعض الظلمة في الدفع عن بعض الصالحين
اللهم اجعل مشى اليهم تواضعا لوجهك وابتغاء لفضلك ورضوانك ونصرة لك ولرسولك وزيني
برية الفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا
وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون وخصني بالمحبة والايثار ورفع الحاجة من الصدور
في الليل والنهار وكنى شح نفسى واجعلنى من المفطحين واغفر لانا ولاخواننا الذين سبقتونا
بالايمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم * وقال اذا دخلت على جبار
أو متكبر فقل انى عدت برى وربكم من كل متكبر لا يؤمن يوم الحساب * وقال اذا خفت
أحدا من الانس والجن فقل حسبنا الله ونعم الوكيل

(واعلم) أن الاستخارة في الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة من أهم المهمات ومن أقرب
الوسيلة الى المقصود * وكيفيةها في الطريقة أن يصلى ركعتين بعد اسبأغ الوضوء يقرأ في
الركعة الأولى بعد الفاتحة سورة الكافرون وفي الثانية الاخلاص وبعد الصلاة يقرأ
الاخلاص ثلاث مرات والفاتحة مرة ويمسح بى ثواب ذلك الى سلسلة النقشبندية أو الى روح
حضرة بيرحمهم الله والدين فقط ويستمد من أرواحهم ويرجو القبول الى الطريق ويوعده بنام
بلا تشكك ولا تردد ولا سوء ظن وبعد الانتباه يعرض مارأى على شيخه فقط ولا يطلب
تأويله * وفي الشريعة بعد الصلاة كذلك يقرأ اللهم انى استخبرك بعلمك وأستقدرك
بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب
اللهم ان كنت تعلم أن هذا الامر خير لى فى دينى ومعاشى وعاقبة أمري عاجله وآجله فاقدره

لي ثم بارك لي فيه وان كنت تعلم أن هذا الامر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري عاجله وآجله
فما صرفني عنه وادعولي الخير حيث كان ثم رضني به وبسمي حاجته أو يضم ثم يفعل ما ينشرح
له صدره وينبغي أن يكرره سبعاً ولا ينام لما روى ابن السني عن أنس قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يا أنس إذا هممت بأمر فاستغفر ربك فيه سبع مرات ثم انظر إلى الذي سبق إلى
قلبك فإن الخير فيه * وفي شرح الشريعة المسموعة من المشايخ أن ينام على الطهارة مستقبلاً
القبلة بعد قراءة الدعاء المذكور فإن رأى شيئاً أو خضرة فذلك الامر خير وإن رأى سواداً
أو حمرة فهو شرف فيجنبه (وقالوا) من أعطى الاستغارة لم يمنع الخير ومن أعطى المشورة لم يمنع
الصواب ومن أعطى الشكر لم يمنع المزيد ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول وينبغي أن يستغفر
بالعموم فيقول بعد قوله علام الغيوب اللهم إن كنت تعلم أن كل قول وعمل في هذا اليوم أو
يقول اللهم إن كنت تعلم أن أموري وأقوالی وأفعالی وأحوالی وحركاتی وسكناتى وأفعال الخلق
وأحوالهم وحركاتهم وسكناتهم من أجل خبري لكن يعمل هذه كل يوم ولو بلا حاجة وهم
(وروى) جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان عليه السلام يعلمنا الاستغارة في الأمور
كلها بالصلاة وهذا الدعاء

(وفي الخادمي) وإن لم يمكن العمل بالعزيمة للذاكر بأن يكون من أهل التجارة أو الحرفة
أو الخدمة أو الزراعة أو صاحب عيال فليعمل بالرخصة فإذا صلى الصبح فبعد في مصلاه ويقرأ
سورة يس وبعد ما يشتغل بورده أو المراقبة إلى أن تسكون الشمس قدر ربح أو ربحين فيصلي
ركعتي الاشراف بسورة الكافرون في الأولى والاخلاص في الثانية بعد الفاتحة وقبل
الاخلاص ثلاثاً ثم ركعتي الاستغارة كذلك ثم يقرأ دعاء الاستغارة وهو اللهم اني أستغفرك
بعلمك الخ ثم يقرأ دعاء المعهود عند أهل هذه الطريقة وهو اللهم كن وجهي في كل وجهة
ومقصدي في كل قصد وغايتي في كل بغية وملجئي وملاذي في كل شدة وهم ووكيلي في كل أمر
وتولني تولى محبة وعناية في كل حال ثم يذهب إلى مأهله من أسبَاب المعاش مجتهداً في تلك
الملاحظة الحميدة ومتوجهاً بقلبه بحيث لا يشغله مأهله ولا يلبيه كما قال تعالى رجال لا تلهيهم
تجارة ولا بيع عن ذكر الله فإذا فرغ من ذلك يدخل خلوة ويستغفر بورده ثم يصلي الضحى من
ركعتين إلى اثنتي عشرة وإن أخرها عند ربيع النهار كان أحسن ثم يأكل الطعام مع الأصحاب أو
مع عياله لقوله عليه السلام أفضل الطعام ما كثرت عليه الأيدي (وقال) عليه السلام اجتمعوا
على طعامكم بيارك لكم فيه (وقال) الجماعة بركة في الطعام * وفي الخبر لا يحاسب العبد على
ما يأكله مع أخوانه ولا يأكل وحده إلا كل وحده مسلك التكبيرين والخبيرة وعادة
الأعاجم والمجوس والمشركين * ويحسن من الأكل وآدابه التي تبلغ خمسين ويحترز منها به
وهي أربعون وهي في رسالتنا النجاة وحاشيتهم مسطورة ثم يقبل وينام قبل الظهر نية العون
على قيام الليلة الآتية ثم يحضر المسجد أول وقت الظهر ثم يصلي صلاة الزوال أربعاً يقرأ آية
السكرسي بعد الفاتحة فلو كان له شغل قضاء مع حفظ القلب من التعلق إلى العصر والافتغا

بورده ثم يحضر أول وقت العصر المسجود بعد الصلاة يجتهد في حفظ هذا الوقت بالذكور
والمراقبة والمحاسبة والاستغفار اذ حفظ ما بين العصر والمغرب من أهم المهمات عند
السالكين كما في الحديث القدسي يا ابن آدم اذكرني بعد صلاة الفجر ساعة بعد صلاة العصر
ساعة أ كفل ما بينهما وهذا وقت نزول الملائكة وشهادتهم في وقتين كاف له فلا بد من أحياهما
كما بين المغرب والعشاء فلا يضيعه بقدر الامكان مع صلاة الاوابين ستا فيشتغل بعد صلاة
الاوابين بورده الباطني وبعد العشاء يقرأ سورة الملك ثم ورده ثم ان لم يشتغل بورده يصلي على
النبي عليه السلام مائة صلاة ثم يقرأ في فراشه سورة الكافرون وأول سورة الحديد الى عليه
بذات الصدور وآخر سورة الحشر وبعد ما ينش في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده كذا
ورد في فعله عليه السلام ثم يقول أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه
ثم يقول أستغفر الله العظيم سبعاً وستين مرة حتى يبلغ سبعين ثم ينام بنية العون على الطاعة
والاداء لخلق الجسد والقيام للتهجد على ملاحظة ذكره الباطني ثم اذا انتبه يصلي التهجد
فان التهجد بعد النوم اذ قبل النوم وان كان من قيام الليل لسكن ليس بتهجد * وقيل
التهجد بين النومين ولذا يستحب النوم الخفيف بعد التهجد لكي يسعى في استكمال القيام
اذا القيام في أول الليل للعابدين وفي ذممه للقانتين وفي السحر للمستغفرين وفي طلوع الفجر
لغاflies ويبذل غاية جهده ونهاية وسعه على عدم فوت هذه الفرصة اذ هي سبب لامتلاك
الحقيقي والسلطنة الدائمة (قال) الشيخ في العوارف المراد من قوله تعالى توفى الملك من تشاء
وتترع الملك ممن تشاء هو التهجد وأقله ركعتان الى اثنتي عشرة ويستحسنون فيها
بعد الفاتحة قراءة يس لانه ان اتفق ثلاثة قلوب حصل المطلوب قلب القرآن وقلب الليل وقلب
العبد أي خلوصه وذلك في التهجد فيقرأ في كل ركعة من الاثنتي عشرة ركعة يس بما هما وان لم
يقدر في ثمان ركعات على الترتيب المشهور وفيما بقي الا خلاص في كل ركعة مرة أو ثلاثاً وان لم
يقدر على حفظ يس ففي كل ركعة الا خلاص فاذا صلى تلك الصلاة جلس جلوس التشهد
ويشتغل بورده الباطني أو الملاحظة أو التفكير أو المراقبة أو المناجاة الى الصبح وان غلب
عليه النوم ينام كما هو فينتبه ويصلي سنة الفجر ويشتغل بوظيفته كما هو

(واعلم) ان الذكر الوارد من هنا أنواع * الأول الذكركر الخفي القلبي فهو ذكر اسم الذات أعني
الجلالة وهي لفظة الله بالقلب وله آداب اجمالية تطهير البدن والقلب من منهيات الجوارح
والهوى والحرص واتباع الشهوات والميل الى الغير بالتوبة والاستغفار ثم يتوضأ ويدخل في
خلوته بعد سنة الوضوء والدعاء مستقبلاً القبلة ويجلس متوركاً ثم يستغفر بلسانه واستحضار
قلبه اما خمساً وعشرين أو خمس عشرة أو خمس مرات ثم يلاحظ تقصيره واساءته بانكسار
وخشوع ثم يستحضر موته آتياً قريباً وكل هذا آخر نفسه من الدنيا وأنه قد وضع في الحده
وحيداً وأنه قد رأى الحشر والنشر والفرع الاكبر والسؤال والميزان والصراط وتشفع له أهل
السلسلة وأنه يحاياه الى الله في ناحية من الارض خالية وهو فيه الآن ثم يقرأ الفاتحة

والا خلاص ثلاثا ويهدي ثوابهما الى روحانية الخواجه محمد بهاء الدين النقشبندى قدس سره
ثم يستمد منه أو من أهل السلسلة جميعا على خواطره وعلى جميع حاله وان قرأ الفاتحة
والا خلاص قبل تفكير الموت واهدى ثوابهما الى جميع السلسلة يكون أفضل ثم يقر رصورة
شيخه ومهرشده السكامل في ناصيته متصلة بها وموافقا لرضاه ومستمد امنه أيضا ويطرحها في
قلبه لدفع الخواطر ثم يغمض عينيه ملصقا لسانه بسقف قلبه وحلقه والاسنان بالاسنان
والشفة بالشفة منطلق النفس على حاله ثم يلاحظ قلبه كأنه حوض أو نور بسيط لانهاية لنوره
ان ظهر نوره ملاحظا انصباب الفيض من الله من طرف العرش أو من الجهات الست الى قلب
الرسول ومنه الى السلسلة ومنها الى قلب أستاذة ومنه الى قلبه ويستغرق في بحر من النور ان
ظهر نوره و يكون وقوفه خارجا محيطا ثم يلاحظ في القلب الذى هو المضغة الصنوبرية الشكل
المعلقة تحت التدى الايسر نقش اقط الله وجريانه وحركته كيف شاء ومعنى الذكرو هو ذاته
تعالى الصرف البحث قائلا بلسانه أو قلبه في ابتداء الذكرو ما بين كل مائة منه الهى أنت
مقصودى ورضاك مطلوبى ناطقا بلسان القلب فقط بلفظ اسم الذات أعنى الجلالة وهى الله
ويستمر على ذلك الذكرو يكون ذكره بوقوف عدده بتسبيح خمسة آلاف في الابتداء أو خمسة
وعشرين أو ماشاء أو من غير انقطاع فى حق السالك وان تكلم بلسانه عند الحاجة فلا يقطع
المعروف عند السادات النقشبندية بوقوف فانه ينتج رسوخ القلب بشهود المذكور ونسيان
ماسواه وحقيقة ذكر الشئ نسيان مادونه فاذا دام ذكره ونسيان غيره وارتفع بحيث لو تكاف
الذاكر باحضار الغي لم يقدر انقل ذكره الى الروح وهى لطيفة تحت التدى الايمن ثم الى
السر وهى في يسار الصدر ثم الى الخفى وهى في يمينه ثم الى الاخفى وهى في وسطه وهذه اللطائف
الخمس من عالم الامر الذى خاقه الله بامر كن من غير مادة ومدة وركبها مع لطائف عالم الخلق
الذى خلقه الله تعالى من مادة تمتد وهى النفس الناطقة والعناصر الاربعه وسبأنى تفصيلها
ثم الى النفس وهى فى الدماغ والعناصر تدرج فيها وكل محل للذكر على الترتيب المذكور
فاذا ارتفع في لطيفة النفس انتقل الى لطيفة الجسد وهو أن يذكر بجميع جسده مع شعره
وجميع أعضائه فاذا ارتفع الذكرو في هذه اللطيفة حصل له سلطان الذكرو وهو أن يعبر جميع
الانسان بل جميع الآفاق ويتنظر في آخر الذكرو وارد الورد بالوقوف القلب قدر ايسر اقبل
أن يفتح عينيه واذا عرضت له غيبة لا يعتمد عليها

وأما الذكرو الثانى **﴿الوارد معننا الخفى القلبى﴾** أيضا فهو تنقيح الاثبات بكلمة لا اله الا الله
قابا بعد رسوخ اللطائف وكيفية آدائه أن يلصق الانسان كلاه ولوحى النفس تحت السرة
ثم يفعل الوقوف القلبى ثم يلاحظ خطا من السرة الى الدماغ من ظاهرا الجسد ثم يلاحظ نقش
التهابيل ويتخيل منها الا الى منتهى الدماغ ومنه الى كتفه الايمن ومنه الى الله الى القلب
الصنوبرى الشكل ضارب عليه منقذا الى دهره بقوة يتأثر بحرارتها جميع البدن ويتنقى بشق
النفس جميع المحذات ويتنظر بنظر الفناء ويثبت بشق الاثبات ذات الخفى ناظرا

بنظر البقاء فيحيط على محال الطائفتين ولا حظ الحاصل من الاتقالات ثم
 لاحظ معناها بأن لا مقصود الا الله أي الا ذات الله البحث بلام مثل فان ذ- في المقصودية
 أبلغ من ذ- في المعبودية لان كل معبود مقصود ولا عكس والتحقيق لا معبود في الابداء
 ولا مقصود في التوسط ولا موجود في الانتهاء ثم يقول في آخرها بالقلب محمد رسول الله ويريد
 التقييد بالاتباع ويكررها على قدر قوة النفس ثم يقول الهى أنت مقصودى ورضائى مطوبى
 ثم يطلقه من الفهم على الوتر المعروف من ثلاث الى احدى وعشرين المسمى بالوقوف العمدى
 واذا استراح يشرع في نفس آخر اسكن براعى ما بين النفسين بأن لا يفصل بل يبقى التخيل على
 حاله لا يخل الا استمرار فان انتهى العدد الى احدى وعشرين تظهر النتيجة وهى نسبتهم
 المعهودة من الذهول والاستهلاك وان لم تظهر فمما وقع من التخلف في الآداب فليستما نف
 وليطابق الفعل والقول مضمون الذ كر عملا واعتقادا واتباعا فان المقصودية فيما سواه اذا
 كانت باقية أو خلاف الاتباع فى شئ كان ثابتا فى الواقع لزم الكذب فليس بصادق ولا حصر
 فى العدد فمن يستعد لتقدم الجذب فله الذ كر الاول ومن يستعد لتقدم السلوك فله الذ كر
 الثانى وكلاهما بالقلب

* (وأما الذ كر الثالث) * فهو النفي والاثبات فلا حيس النفس ويأتى بجميع شروطه ويكون
 أقله خمسة آلاف ولا حصر لا كثره فاذا جاهد فيه حق الجهاد واتقى المنفى وثبت الميثاق
 وظهرت النتيجة تصح المراقبة وهو بعد أنواع الاسماء الالهية والصفات الربانية (واعلم)
 ان الورد الاول ذ كر القلب والثانى اللطائف كلاهما ورد واحد والثالث المنفى والاثبات
 والرابع ذ كر التمهيل وهذه الاربعة على الوجه المذكور عند المجددية والخامس المراقبة
 والسادس تعليم الحقائق الالهية وهى حقيقة القرآن والسكينة والصلاة والسابع حقيقة
 الانبياء وستأتى هذه الثلاثة تفصيلا وما وراءها ليس بالتعليم والواسطة تبصر

* (وأما عند النقشبندية) * فأنواع الصلاة والقراءة والدعاء والاوراد المخصوصة فان قراءة
 الورد المخصوص بهذه الطريق العلية أفضل وأحسن لان روحانية الخواجكان ببركة هذا
 الورد تمتد وتخلصه من أنواع البلاء والقصور وكيفية هذا الورد أن يرفع القارئ يديه ويدعو الله
 بهذا الدعاء اللهم يا مفتح الابواب ويا مسبب الأسباب ويا مقلب القلوب والابصار ويا دليل
 المتحيرين ويا غياث المستغيثين اغثنى توكت عليك يا رب وقوضت أمرى اليك يا فتاح يا وهاب
 يا باسط وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وصحبه أجمعين ثم يقرأ الفاتحة مع البسملة سبع مران
 ثم يقرأ الصلاة على النبي عليه السلام مائة مرة ثم يقرأ ألم شرح لك مع البسملة تسعا
 وسبعين مرة ثم يقرأ الاخلاص واحد او ألفا ثم يقرأ أيضا الفاتحة سبعا ثم يصلى على النبي
 عليه السلام أيضا مائة ثم يدعو الله ثم يأكل من حلويات وهذا ختم خواجه مشهور وفي ختم
 الامام الربانى يدل الاخلاص لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

* (وأما الزهد) * فى اللة ترك الميل الى الشئ وهو ضد الرغبة فيه وفى اصطلاح أهل الحقيقة

بعض الدنيا والاعراض عنها وقيل هو ترك راحة الدنيا طلبا لراحة الآخرة وقيل هو أن
يتخلّى قلبك عما خلت منه يدك وقال الجنيد هو خلوا البدن من الدنيا وخلوا القلب من طلبها
وقيل هو ترك كل ما يشغل عن الله وقيل هو ترك ما سوى الله (وقال) سفيان الثوري
وأحمد بن حنبل وغيرهما لزهد قصر الأمل في الدنيا وليس هوأكل خبز الشعير ولبس العباء
وقيل حقيقة الزهد قوله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فالزاهد
لا يفرح بوجوده في الدنيا ولا يحزن على مفقوده منها (وقال) أبو علي الرازي من ترك الدنيا كما هي
ولا يقول أبني رباطا ولا أعمر مسجدا (وقال) يحيى بن معاذ الزهد يورث السخاء بالروح (واعلم)
أن الزهد من المقدمات الشريفة (قال) صلى الله عليه وسلم ما زان الله العبد بينة أفضل من
زهادة الدنيا وعفاف في بطنه وفرجه أخرجه أبو نعيم (وقال) من زهد في الدنيا علمه الله بلا تعلم
وهذا ما بهداه الله وجهه بصيرا وكشف عنه العي أخرجه أبو نعيم عن علي (وقال) النبي عليه
السلام إذا رأيتم الرجل قد أتى زهدا في الدنيا ومنطقا فاقربوا منه فإنه يلحق الحكمة (وقال)
من زهد في الدنيا هانت عليه المصائب وجاء رجل إلى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله
داني على عمل يحبيني إلى الله تعالى وإلى الناس فقال ازهد في الدنيا يحبك الله تعالى وازهد
فيما في أيدي الناس يحبك الناس ثم قيل الزهد ترك الحرام لا ترك الحلال وقيل في الحرام
وأجب وفي الحلال مندوب وقيل الزهد في الحلال إنما يكون مندوبا في حق من يعلم من حاله
الصبر على العسر والشدة وقيل الأفضل أن يختار العبد ترك الحلال تكلفا واحتيازا إذا
رزقه الله ولا يطلب فضلا لا يحتاج إليه بل يقنع بما قسم الله له فإن رزقه الله مالا حلالا شكر
وإن لم يوسع عليه صبر فعلى هذا الشكر أليق يا غني منه بالفقر (وقال) أبو حنيفة الزهد
لا يكون إلا في الحلال ولا حلال في الدنيا ولا زهد (وقال) أحمد بن حنبل الزهد على ثلاثة أقسام
زهد العوام وهو ترك الحرام وزهد الخواص وهو ترك ما زاد على قدر الضرورة من الحلال
وزهد العارفين وهو ترك ما سوى الله تعالى (وقال) النصراني أبا ذى الرضا زهد غريب في الدنيا
والعارف غريب في الآخرة وقيل من صدق في زهده أنه الدنيا راغمة ولهذا قيل لو سقطت
قلادة من السماء لما سقطت إلا على رأس من لا يريد ها وقيل من تكلف في الزهد ووعظ
الناس ثم رغب في دنياهم نزع الله حب الآخرة من قلبه وقيل إذا زهد العبد في الدنيا وكل
الله به ملكا يغرس في قلبه الحكمة وقيل لبعضهم لم زهروا في الدنيا قال زهدا في (وقال)
السري مارس كل نوع من الزهد فملت منه ما أريد إلا الزهد في الناس فاني لم أبلغه ولم أطق
فالحاصل أن الزهد علامة كمال العقل والهداية لأن العاقل يترك المصلحة الخسيسة من
المضرة الآجلة ويظهر في عواقب الأمور بخلاف الجاهل ولهذا قال بعضهم ما خرج الزاهدون
من الدنيا إلى الله بل إلى أنفسهم لأنهم تركوا النعيم القاني للنعيم الباقي (قلت) وهذا
زهد العوام والخواص لا خواص لأنهم زهدوا في الآخرة حيث كان زهدهم ترا

كل شيء سوى الله تعالى

(وأما البكاء) فحسنة ثابتة بالأدلة الأربعة فهو عبادة محضة وسعادة كبرى ونجاة عظيمة قال الله تعالى ويخسر من للآذان يكون وقال خروا سجدا وبكيا (وقال) أبو أمامة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما النجاة فقال أمسك عليك لسانك وليسعك بيتك وابك على خطيئتك (وقال) عليه السلام حرمت النار على ثلاث أعين عين سهرت في سبيل الله وعين بكيت من خشية الله وسكت الراوى عن الثالثة وقال يا أيها الناس ابكوا فان لم تبكوا قتبوا كوا فان أهل النار يكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم كأنها انهار فاذا فرغت دموعهم تسيل الدما فلو أن سفنا أرسلت في مجارى دموعهم لجرت (وقيل) كان لداود عليه السلام سبع حشايا من شعر محشوة بالرماد وكان يبكي حتى تنفذ الدموع منهن وقيل انما سمي نوح عليه السلام نوحا لكثرة ما نوح في الدنيا على نفسه (واعلم) أن البكاء من خشية الله من أدل الأدلة على الخوف من الله تعالى والميل الى الآخرة والجالب للبكاء شيان الخوف من الله تعالى والندم على ما سلف من التفریط والتقصير وأعظم سببه المحبة

(وأما الحزن) فهو انكسار القلب وخشوعه وعلامته انكسار الجوارح اظاهرة من الانبساط لانكسار الباطن والذي يجلب الحزن ثلاث خصال التفكر في الذنوب الماضية والتفكر في الموت والنظر الى من هو أبقى منه (وقال) بعضهم الحزن من آثار الخوف من الله تعالى ولذا كان بهم ما عمارة القلوب كما أن بالفرح والغفلة خرابها قال الله تعالى لا تفرح ان الله لا يحب الفرحين (وقال) عليه السلام ان الله يحب كل قلب حزين وفي التوراة اذا أحب الله عبدا نصب في قلبه نائحة واذا أبغض عبدا جعل في قلبه منمارا (وروى) عن النبي عليه السلام أنه كان متواصلا الاخران دائم الفكر وكان حسن البصرى لا يراه أحد الا ظن أنه قريب العه بمصيبة وكان داود لطائى الغالب عليه الحزن وقال القضاة يل بن عياض قال السلف زكاة العقل طول الحزن وسئل أبو سليمان عن الحزن فقال الحزين لا يتفرغ للسؤال عن الحزن ولا للجواب عنه (وقال) بعض السلف أكثر ما يجده المؤمن في صحيفته من الحسنات الهم والحزن ويعضده هذا القول ما روى عن النبي عليه السلام أنه قال ما من شيء يصيب المسلم من نصب أو وصب أو حزن الا كفر الله به عنه من سيئاته وقوله عليه السلام اذا كثرت ذنوب العبد ألقى الله عليه الهم والحزن ليكفرها عنه واتفق الناس على أن الخوف بسبب الآخرة محمود ويسبب الدنيا مذموم والدنيا سجن المؤمن ومن كانت الدنيا سجنه طال حزنه فان السجن دار الاخران ولهذا قال عليه السلام الدنيا لا تصفو للمؤمن وهى سجنه وبلاؤه وعن رابعة العدوية انها سمعت رجلا يبكي ويقول واخرناه فقالت له قل واقلة خراها فانك لو كنت محزوناً لم تنهيا لك أن تنفس والحاصل ان درجة الحزن ومنافعه كثيرة وسعادته عظيمة وافرة

(واعلم) أن تلقين الذكر لبعض أهل الدنيا من ذوى المناصب والاشراف والمكاسب ثابت من السلف ومجتهدى الطرق على طريق التبرك والمحيوية لا بإرادة السلوك والترية قبل ترك الدنيا والمناصب وتبسطهم في الملابس والمفارش وتلبسهم بالمخالفات فيقول تلقين الذكر

بعض أهل المناصب والاشراف والمكاسب والصنائع والملاح والتجار والراعي والقروى على طريق التبرك وطرد الغفلة عن القلب القاسى وتكفير الذنوب والتخلص من البلايا والنجاة من أنواع المكاره والسوء والنقمة حتى ينصقل فيخشع وينيب الى دار الخلود ويتجافى عن دار الغرور فيترقى بالتدريج الى التوبة فافوقها وليسارق الشيخ نفسه الامارة الالية بالتدريب والتوطين ثم لا تنفر وتمل وتياس من الاصلاح وقطع الرجاء فتصر على المماضى أمرا حسنا وهو من سياسات الارشاد ولو قال له من أول الامر اترك واخرج من كل الظالم وصحح التوبة والا فلا ألقنك الذكر ولا يكون لك قبول ينتج الهداية لنفرا لاستصعابه كل ذلك ويحرم تلك الفائدة وربما يصل الى حد اليأس وهذه السياسة موروثة من فعل الرسول عليه السلام مع الاشراف والرؤساء والكبار فان بعضهم قال أدخل الاسلام بشرط سقوط الصبح عنى وبعضهم بشرط غير ذلك فقبل منهم ثم سألهم ليدرجهم الى تمام الهداية تدريجا فتدرجوا عليها كما هو مستفيض (وأوحى) الله الى داود عليه السلام لما أنف من مجاسة بعض الفساق ونهاهم عن مجلس وعظه ياد داود ان المستقيم لا يحتاج اليك والمعوج اذا لم تقمه فلم أرسلت فأدخلهم في سلك جلسائه وجماعة افادته فلبث شعري هل من قائل بكفر الظلمة والفساق حتى يطردوا باليأس من علاج أمراضهم القلبية وهل وضع الارشاد والسياسة الا للمعوج الضال وهل يلزم أن يكون جميع الملقنين المذكرا أهلا للترك والتجريد والاستقامة أم منهم الواصل والساير المخلط المتوسل ومنهم المتبرك المتخلف الساقط وهذه السياسة الحسنة مشي عليها المشايخ والسلف والمرشدون وأطبق عليها المتأخرون لغلبة رافقتهم وتموج رحمتهم على عامة المسلمين وان كنت في شك مما بينا فارجع الى الاحياء والامن الكبرى وطبقات الصوفية للشعراني وقد كان العارف أبو الحسن الشاذلى قدس سره يقول ينبغى للشيخ أن لا يأمر المريدي برحى الدنيا الا بعد أن يمهده بساطا قبل ذلك يذكر له فيه ما يحصل له من أنواع التقربات الالهية واللطائف الربانية والعلوم الالمانية فهناك يتنبه المريد لطلب ما يدعو الشيخ اليه ويبادر لا تمتثال أمره وتهيب عليه ويرى التوفيق فلا يقف مع شيء يحجبه عن حضرة ربه عز وجل والبساط المذكور يختلف باختلاف استعداد المريدين طولا وقصرا فمنهم من يمهده بمدة قليلة ومنهم من لا يتم تمهيد له الا بمدة طويلة بحسب تفرس الشيخ فيهم وتفاوت معالجتهم (وقلوا) لا بأس بتناول بعض الشهوات الباحية للنفس اذا ضعفت عن القيام بالعبادة كما أنه لا بأس بلبس الثياب الفاخرة اطهر النعمة الله تعالى وكما أنه لا بأس بأكل الطعام اللذيذ وشرب الماء البارد لا جلى استجابة لأعضاء الشكر بعزم وقوة كما عليه السادة الشاذلية فقد كان العارف الشاذلى يقول لأصحابه كما وامن الطيب الطعام واشربوا من أذا الشراب وناموا على أوطأ الفراش والبسوا ألي الثياب وأكثر وامن ذكر ربكم فاذا فعل أحدكم ذلك وقال الحمد لله يستجيب كل عضو فيه للشكر بخلاف ما اذا لم يفعل ذلك فانه يقول الحمد لله وعندده اشترار وبعض سخط على مقدور الله

(وقال) على القاري ليدكرن أقوام في الدنيا على الفرش المعهدة يدخلهم الله الجنات العلى وفيه دليل على أن الملوك والامراء ومن يجري مجراهم من أهل الدنيا والمناصب لا تمنعهم حشمتهم ورفاهتهم عن ذكر الله تعالى وهم في ذلك مأجورون مثابون يدخلهم الله برحمته الجنات العلى وفيه إيماء الى طريقة بعض السادات الصوفية كالنقشبندية والشاذلية والكبروية انتهى وفي الرثعات قال بهاء الدين النقشبندی كل الطعام جيدا واشتغل جيدا وهذا التقدير يكفي للعارف

(وأما العبودية) فهي في اصطلاح أهل الحقيقة الوفاء بالعهد والرضا بالوجود والصبر عن المفقود وقيل هي ترك الاختيار فيما يسد من الاقدار وقيل هي التبري من الحول والقوة وقيل هي معانقة الأمور ومفارقة المنهيات (وقال) ذوالنون العبودية أن تكون عبده في كل حال وقال الجريدي عبدا لنعم كثيرين وعبدا للنعم قليلون (وقال) أبوعلى الدقاق أنت عبد من أنت في أسره دينار كان أو درهم أو امرأة أو غير ذلك ولهذا قال النبي عليه السلام تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الحمصة ورأى أبويزيد رجلا فقال له ما حرفتك فقال خربتة فقال أمت الله حمارك لتكون عبدا لله لا عبد الخمار (وقال بعضهم) متى نفيت عنك سكونك عن المأذة واعتمادك على الحركة فقد أعطيت العبودية حقها

(واعلم) أن العبودية لله اذا صحت حصلت الحرية عن كل ما سوى الله (وقال) أبوعلى الدقاق ليس شيء أشرف للعبد من العبودية ولذلك وصف الله به أنبياءه في أشرف أوقاته في الدنيا وهي ليلة المعراج فقال سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام وقال فإوحى الى عبده ما أوحى وقال العبودية أتم من العبادة والعبودية أتم منهما فالأول العبادة ثم العبودية ثم العبودية فالعبادة لغوام المؤمنين والعبودية لخواص المؤمنين والعبودية لخواص الخواص وقالوا أيضا العبادة لمن له علم اليقين والعبودية لمن له عين اليقين والعبودية لمن له حق اليقين وما لم معاني القرآن كلها الى شيتين حفظ آداب العبودية وتعظيم حق الربوبية وقد جمعتهما سورة الفاتحة ولذا سميت أم القرآن (وقال) النبي عليه السلام عرض على ربّي أن يجعل لي بطحاء مكة ذهباً فقلت لا يا رب أشبع يوماً وأجوع يوماً فاذا جعت تضرعت اليك فذكرتك واذا شبعتم حمدتك وشكركم (وقال) النبي عليه السلام أن أغبط أوليائي عندي منزلة رجل ذو حظ من الصلاة أحسن عبادة ربه في السر وأطاعه وكان غامضاً في الناس لا يشار اليه بالأصابع (وقال) معاذ بن جبل لا يبلغ عبد ذروة الايمان حتى تكون الضعة أحب اليه من الشرف (واعلم) أن نعبد من العبادة أو من العبودية والماضي من الاول جاء بفتح العين ومن الثاني بضمه والمضارع منهما بضم العين لا غير فصاحب العبادة عابد وجمعه عباد وصاحب العبودية عبد وجمعه عباد * قيل العبادة أن تفعل ما كان فيه رضا الله والعبودية أن تحب ما فيه رضاه وأصول العبادة ستة الصلاة بلا غفلة والصوم بلا غيبة والزكاة بلا منة والحج بلا إراءة والمحافظة على الامر والنهي بلا سمعة وأركان العبودية أيضاً ستة الرضا بالافتقار والسر بلا

شكاية واليقين بلا شكولة والشمو وبلاغية والتواجد بلا قصور والاتصال بلا قطعية فمن
 اتصف بهم لا بد أن يختار من العبادات الصوم فيصير عقيفا عن لذات الدنيا جميعها ومن
 المعاملات الرهن فان قلبه رهن عند ربه ومن المناكحات الطلاق فيطلق الدنيا ولذاتها ثلاثة
 ومن الجنائيات القصاص فيهلك نفسه في سبيل ربه فيكون قصاصه عن جنابة المعصية
 والقصور في الاوامر قال الله ولكم في انقصاص حياة يا أولى الالباب
 (واعلم) أن الخشوع والتواضع في اللغة بمعنى واحد وفي اصطلاح أهل الحقيقة الخشوع
 والانقياد للحق وقيل هو الخوف الدائم في القلب وقيل هو قيام القلب بيزيدى الحق بهم
 مجموع وقيل هو ذبول يرد على القلب عند اطلاع الرب وقيل هو الهراق السريرة أدبا
 لمشاهدة الحق وقيل هو ذب القلب وانحناسه القهري عند سلطان الحقيقة وقيل هو
 مقدمات غلبة الهيبة وقيل هو شعيرة ترد على القلب بغتة عند مجيء كشف الحقيقة
 وقيل الخاشع من خمدت نيران شهوته وسكن دخان صدره وأشرق نوراته عظيم في قلبه فماتت
 شهوته وحي قلبه فخشعت جوارحه (وقيل) من علامات الخشوع أن العبد اذا غضب
 وخواف ورد عليه تاقى ذلك بالقبول واتفق القوم على أن الخشوع محله القلب (وروى) عن
 بعض العارفين أنه رأى رجلا منقبض الظاهر منكسرا قد زوى منكبيه فقال له يا فلان
 الخشوع ههنا وأشار الى صدره لا ههنا وأشار الى منكبيه (ورأى) النبي عليه السلام رجلا
 يعبت بطبيعته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه ونيل شرط الخشوع في
 الصلاة أن لا يعرف من عن يمينه ولا من عن شماله (والتواضع) في اصطلاحهم الاستسلام
 للحق وترك الاعتراض عن الحكم وقيل هو الخشوع للحق والانقياد له وقبوله من الغنى
 والفقير والكبير والصغير والشريف والوضيع (واعلم) أن الخشوع والتواضع من أجل
 الاوصاف وأشرفها وقدم مدح الله تعالى المؤمنين ببرهم ما فقار قد ألح المؤمنون الذين هم في
 صلاتهم خاشعون وقالوا كانوا خاشعين وقال ويشتر الخشوعين يعني هلى التواضع وقيل في
 تفسير قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا معناه خاشعين متواضعين
 (وقال) النبي عليه السلام لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل يا رسول
 الله ان الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا فقال عليه السلام ان الله جميل يحب الجمال اكبر من
 بطر الحق وغمص الناس (وقال) طوى لمن تواضع من غير منقصة وذلل من غير مسكنة وكان
 النبي عليه السلام يعود المريض ويشيع الجنازة ويحيب دعوة العبد ويركب الحمار مخطوما بحبل
 من ليف وعليه ما كاف من ليف ويعلف البعير والشاة ويقسم البيت ويخفض النعل ويرقع
 الثوب ويأكل مع الخادم ويطنن معه اذا أعيأ ويحمل حاجته من السوق الى أهله ويصافح
 الغنى والفقير ويبدوهم بالسلام ولا يحتقر ما دعى له ولو كان حشف التمر (وكان) صلى الله
 عليه وسلم خفيف المونة لين الخلق كريم الطبيعة جميل المعاشرة طلق الوجه بسا من غير
 ضحك محزون من غير عبوس رقيق القلب رحيم السكل مسلم لم يتجشأ قط من شبع ولم يجتديده

طمع (وكان) عمر بن الخطاب يسرع في المشي ويقول أسرع للحاجة وأبعد عن الكبر (وقال) ابن الزبير رأيت الفاروق وعلى عاتقه قربة ماء فقالت له يا أمير المؤمنين ما ينبغي لك هذا فقال لما أتاني الوفود سامعين مطيعين داخل نفسي عجب فأحييت أن أكسرها ومضى بالقربة إلى بيت امرأة من الأنصار فافرغها في أنفها (وروي) أبو هريرة وهو أمير على المدينة وعلى ظهره خزمة حطب وهو يقول طرقتوا لأمير (وقال) ابن عباس من التواضع شرب الرجل من سؤر أخيه وكان عمر بن عبد العزيز لا يسجد الا على التراب (وروي) أن ملبوسه قوم وهو يخطب على المنبر فبلغ اثنين وعشرين درهما وكان له قباء وقيص وسراويل وعمامة وقلنسوة ورداء وخفان (وروي) أن بلالا وأبذر تشاجرا فعبر أبوذر بلالا بالسواد فشكاه بلال إلى النبي فقال النبي عليه السلام يا أبذر ما علمت أنه بقي في قلبك شيء من كبر الجاهلية فألقى أبوذر نفسه وحلف أن لا يرفع رأسه حتى يطأ بلال خده ولم يرفع رأسه حتى فعل بلال ذلك (وقال) مجاهد لما أغرق الله قوم نوح شمخت الجبال وتواضع الجودي فجعله الله تعالى مقر السقينة نوح (وقال) صلى الله عليه وسلم ما من آدمي الا وفي رأسه حكمة يدملك فاذا تواضع قيل للملك ارفع حكمتك واذا تكبر قيل للملك ضع حكمتك أخرجه الطبراني عن ابن عباس وقال من تواضع لله رفعه الله أخرجه أبو ذعيم وقيل أوحى الله تعالى إلى الجبال اني مكلم على واحد منكم نذيا فتطاوت الجبال وتواضع طور سيناء فكلم الله عليه موسى عليه السلام لتواضعه (وقال) أبو سليمان الداراني لو اجتمع الناس على أن يضعوني كاتضاعى عند نفسي لما قدروا وقيل من لم يتضع عند نفسه لم يرتفع عند غيره وقيل علامة التواضع أن يعتقد الانسان ان كل مسلم خير منه (وقال) الفضيل من رأى لنفسه قيمة فليس له في التواضع نصيب قال أبو يزيد المتواضع من لا يرى في الخلق شرا منه وقيل التواضع ذممة لا يحسد عليها والتكبر بليية لا يرحم عليها وقيل جعل الله الشرف في التواضع فمن طلبه في الكبر لم يجده وقيل جعل الله الشرف في التواضع والعز في التقوى والحرية في التناعة (وقال) ابن المبارك التكبر على الأغنياء من التواضع (وقال أبو حنيفة) لابنه حماد يا بني أرشدك الله تعالى وأيدك أوصيك بوصايا ان حفظتها وحافظت عليها رجوت لك السعادة في دينك ان شاء الله أولها مراعاة التقوى بحفظ جوارحك من المعاصي خوفا من الله تعالى والقيام بأوامره عبودية له تعالى والثاني أن لا تستقر على جهل ما تحتاج إلى علمه والثالث أن لا تعيش الا مع من تحتاج اليه في دينك أو دنياك والرابع أن تتصف من نفسك ولا تتصف لها الا ضرورة والخامس أن لا تعادي مسلما أو ذميا والسادس أن تقنع من الله بما رزقك من مال وجاه والسابع أن تحسن التدليس فيما ينفعك في استغنائك عن الناس والثامن أن لا تستهين أحدا من الناس عليك والتاسع أن تجمع نفسك عن الخوض في الفضول والعاشر أن تلقى الناس بمقدنا بالسلام محسنا في الكلام متحبا إلى أهل الخير مداريا لأهل الشر والحادي عشر أن تكثرك الله تعالى والصلاة على رسوله صلى الله عليه وسلم والثاني عشر أن تشتغل بسيد الاستغفار وهو قوله صلى الله عليه وسلم

اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك
 من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك على وأبوء بذنبي فاغفر لى فإنه لا يغفر الذنوب الا أنت فان من
 قالها حين يمسى مات من ليلته دخل الجنة ومن قالها حين يصبح فوات من يومه دخل الجنة وعن
 أبى الدرداء رضى الله عنه حين قيل له قد احترق بيتك قال ما احترق لكلمات سمعتن من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من قالها أول نهاره لم تصبه مصيبة حتى يمسى ومن قالها آخر النهار
 لم تصبه مصيبة حتى يصبح اللهم أنت ربى لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم
 ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم أعلم ان الله على كل شى قدير
 وأن الله قد أحاط بكل شى علما اللهم انى أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ
 بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم والثالث عشر أن تواتب على قراءة القرآن كل يوم
 وتهدى ثوابها الى الرسول صلى الله عليه وسلم والديك واستاذك وسائر المسلمين والرابع عشر
 ان تحترز من أصحابك أكثر من أعدائك اذ قد كثرت في الناس الفساد فعذر لك من صديقك مستفاد
 والخامس عشر أن تسكن سرك وخطرك وذهابك ومذهبك والسادس عشر ان تحسن
 الجوار وتصر على أذى الجار والسابع عشر أن تمسك بمذهب أهل السنة والجماعة
 وتجنب عن أهل الجهالة وذوى الضلالة والثامن عشر أن تخلص النية في جميع أمورك
 وتجتهد في أكل الحلال على كل حال والتاسع عشر ان تعتمد خمسة أحاديث انتخابها من
 خمسة مائة ألف حديث الاول انما الأعمال بالنيات والثانى من حسن اسلام المرء تركه
 ما لا يعنيه والثالث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه والرابع ان الحلال بين
 والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات لا يعلمون كثير من الناس فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه
 وعرضه ومن وقع في الشبهات فقد وقع في الحرام كراعى يرى حول الحمى يوشك أن يقع فيه ألا
 وان لكل ملك حمى ألا وان حمى الله محارمه ألا وان فى الجسد مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله
 واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهى القلب والخامس المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده
 والعاشر ان تكون بين الخوف والرجاء فى حال صحتك وتموت بحسن الظن بالله تعالى وغلبة
 الرجاء وبقلب سليم ان الله غفور رحيم

(وأما الصبر) فقال الجنيد الصبر تجرع المرارة من غير عيب وقيل هو ترك الشكوى من
 المالباء وقيل هو استقبال البلاء بالرضا والثبات وعلامته أن يكون بين أصحابه لا تفرق
 بينهم وبينهم وهو فى غمرات البلاء وبهم ذافس قوله تعالى فاصبر صبرا جميلا وقيل علامته أن
 تستوى عنده النعمة والنقمة وقال ابراهيم الخواص الصبر الثبات عن أحكام الكتاب
 والسنة وقد أمر الله تعالى بالصبر ومدح الصابرين فقال ولئن صبر وغفران ذلك لمن عزم
 الامور وقال الصابرين فى البأساء والضراء الآية وقال ان الله مع الصابرين وقال انما يوفى
 الصابرون أجرهم بغير حساب وقال تعالى يا أيها الذين آمنوا صبروا وصابروا وابطوا واتقوا
 الله لعلكم تفلحون وقال فاصبر صبرا جميلا وقال فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل وقال وما

يلقأها الا الذين صبروا وقال قاصبران وعد الله حق وقال الصابرين والصابرات (وقال) صلى
الله عليه وسلم ما رزق عبد خيرا له ولا أوسع من الصبر وقال الصبر عند الصدمة الاولى وقال
الصبر نصف الايمان واليقين الايمان كله وقال الصبر رضا وقال الصبر والاحتساب أفضل
من عتق الرقاب يدخل الله صاحبها الجنة بغير حساب وقال الصبر ثلاثة صبر على المصيبة وصبر
على الطاعة وصبر عن المعصية الحديث وقال نعم سلاح المؤمن الصبر والدعاء وقال ان النصر مع
الصبر وان الفرج مع الكرب وان مع العسر يسرا خطيب عن أنس كاه من الجامع الصغير
(وقال) النبي عليه السلام ما أعطى أحد أفضل من الصبر وقال عليه السلام الصبر نصف
الايمان وقال الايمان الصبر والسماحة وقال انتظار الفرج بالصبر عبادة (وقال) على
كرم الله وجهه الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد وقال الصبر مطية لا تسكبو وقيل
الصبر أفضل من الشكر لان الشاكر مع المز يد والصابر مع الله لان الله قال ان الله مع الصابرين
(والصبر) على خمسة أقسام صبر لله وصبر في الله وصبر بالله وصبر مع الله وصبر عن الله فالصبر لله
عناء والصبر فيه بلاء والصبر به بقاء والصبر معه وفاء والصبر عنه جفاء وفرق بين الصبر
والمصابرة والمرابطة ومعناه اصبر وابتهفوسكم على طاعة الله وصابر وابقلو بكم على البلوى في الله
ورابطوا باسراركم على الشوق الى الله وقيل معناه اصبروا في الله وصابر وابالله وربطوا مع الله
وقيل انما يوفى الصابرون في حقه وقيل انما قال الله في حق أيوب عليه السلام انا وجدناه
صابرا ولم يقل صبور او الصبور ابلغ في معنى الصبر من الصابر لانه لم يكن جميع أحواله الصبر بل
كان في بعض أحواله يتلذذ بالبلاء ويستعذبه فلم يكن في تلك الحال صابرا لان الصبر لا يكون
الامع المشقة والكراهة (فان قيل) شك أيوب فقال مسنى الضر والصبر هو ترك الشكوى من الم
البلوى (جوابه) أنه ورد في الخبر ان الله تعالى كان يعود أيوب في أسحار أيام البلاء بغير واسطة
ولا قطع مسافة ويقول له حبيبي أيوب كيف أنت في بلائي وحلول دائي فلما شتم أيوب عليه السلام
راشحة العافية تأوه حسرة على مفارقة أنس تلك العبادة فاستوحش لذلك وشكا وقيل
انما قال في شكواه وأنت أرحم الراحمين ولم يقل ارحمني حفظا للادب فطلب الرحمة تعريضا
لا تصريحاً وقيل الاحسن للعباد الصبر وللحب ترك الصبر وهذا وعد يعقوب عليه السلام
بالصبر بقوله فصبر جميل ثم لم يلبث حتى قل يا أسفا أي يا حشر تأعلى يوسف وسئل أبو سليمان
عن الصبر فقال والله ما نصح صبر على ما تحب فكيف نصبر على ما نكره وسئل السري عن الصبر
فأخذ يتكلم فيه فدب على رجله عقرب وأخذت تضرب به مرة بعد مرة وهو ساكن فقيل له
هلا ألقيتها فقال استحييت من الله أن أتكلم في الصبر ولا أصبر ووقف رجل على الشبلى فقال
له أي الصبر أشد على الصابر بن فقال الصبر في الله قال لا قال الصبر لله قال لا قال الصبر مع الله
قال لا قال فصرخ صرخة كادت تخرج روحه معها (وقال) بعضهم تجرع الصبر فان قتلك
قتلك شهيدا وان أحيالك أحيالك عزيزا (وقال) بعضهم دخلت بلاد الهند فرأيت شيئا بفرد
عين يسمى فلانا لصبور فسألت عن حاله فقيل لي انه في عنقوان شبابه سا فرصديق له فخرج

لوداعه فدمعت إحدى عينيه ولم تدمع الاخرى فقال للتي لم تدمع مالك لم تدمع على فراق صاحبي
 لا حرمك النظر الى الدنيا وغمضها منذ ستين سنة فلم يفكها الى الآن
 (وأما القناعة) ففي اللغة الرضا لقسم وفي اصطلاح أهل الحقيقة هي السكون عند عدم
 المألوفات وقيل هي الاكتفاء بالقليل وقيل هي الاستغناء بالموجود وترك التطلع الى
 المققود وقال عكرمة وغيره من أئمة التفسير في قوله تعالى من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو
 مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ان المراد بالحياة الطيبة القناعة وقيل في قوله تعالى ابرزقهم الله
 رزقا حسنا انه القناعة وقيل في قوله تعالى انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت
 أي الجمل والطمع وقوله ويطهركم تطهيرا أي بالسخاء والقناعة وقيل بالسخاء والابتثار
 وقيل في قوله تعالى وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انه أراد بالملك كمال الحال في القناعة
 وقيل في قوله تعالى لا عذبة عذابا شديدا أي لا سألن الله ان يسلمه القناعة ويبدلها بالطمع
 وقيل في قوله ان ابرار لي نعم ان القناعة في الدنيا (وقال) عليه السلام القناعة كثر
 لا يفتى (وقال) عليه السلام ارض بما قسم الله لك تكن أغنى الناس وفي الزبور القانع شبع
 وان كان حائعا (وقال) بعض الحكماء من كانت له قناعة سميته طابت له كل مرة وقيل
 وضع الله خمسة في خمسة العز في الطاعة والذل في المعصية والهيبة في قيام الليل والحكمة
 في البطن الخالي والغنى في القناعة وقيل من قنع استراح من الشغل واستطال على الكل
 وقيل من فطرت عيناه ما في أيدي الناس طال خزنه * وقيل مادام العقاب في مطاره لا تسمو اليه
 همة الصياد فاذا حطه الطمع الى الجيفة علق في الجبال فيأخيه السالك عليك بقطعة مادة
 الطمع يقول موسى للنضر لو شئت لا اتخذت عليه أجرا عوقب بقول الخضر هذا فراق بيني
 وبينك وقيل ان الله تعالى بعث نبيا قام بين موسى والخضر عندهما القول وكان الطي
 عما يلي الخضر مشويا ومما يلي موسى نيا إشارة الى أن الخضر صبر على الجوع فقدر وظفر ولم يظفر
 موسى (واعلم) أن مثل الطامع مثل كلب المزابل يقطع طول عمره بجحذاء دكان القصاب لرجاء
 عظم أو قطعة لحم ولا يحدها فأنصف

(واعلم) أن من جملة المحبة والاتباع طلب الحلال طيب كما قال تعالى كما ومن طيبات ما أحل
 الله لكم وقال كما ومن طيبات ما رزقناكم وقال وأحل الله البيع وحرم الربا (وقال) عليه السلام
 طلب الحلال فرضة على كل مسلم * وقال أيضا العبادة عشرة أجزاء تسعة منها في طلب
 الحلال فيكون طلب الحلال وأكبه من أحكام لايمان (واعلم) أن كل الحلال واليسر
 ومسكنه أصل جميع الاعمال الصالحات لان من أكل الحلال أطاعة حواره في طاعة الله
 تعالى وكلما كانت الطعمة أحل كان العمل أصح وأرفع عند الله وجاء في الخبر من أكل
 الحلال أربعين يوما نورا الله قلبه وأجرى ينابيع الحكمة في قلبه وزهده لله عز وجل في الدنيا
 ومن لم يكن مطعمه من حلال لم يكشف الحجاب عن قلبه ولم يشاهد أسرار الجبروت بعين بصيرته
 ولم يظهر في قلبه نور الذكر

﴿وأما الإخلاص﴾ فهو في اللغة ترك الرياء في الطاعة وفي اصطلاح أهل الحقيقة هو كذلك أيضا ولهذا قال بعضهم الإخلاص تصفية الطاعة عن ملاحظة المخلوقين (وقال) بعضهم هو أن يكون المقصود بالطاعة وجه الله فحسب ولهذا قال رويم الإخلاص كل عمل لا يريد عليه صاحبه غرض في الدنيا والآخرة (وقال) هو أن تستوى عبادة العابد في الظاهر والباطن * وقيل المخلص من يخفي حسنة كما يخفي سيئة (وقال) النبي عليه السلام حكاية عن الله تعالى الإخلاص سر من أسرارى أستودعه قلب من أحب من عبادى (وقال) حكاية عن الله أيضا أنا أغنى الشركاء عن الشرك فمن عمل عملا واشرك فيه غيره فأنامنه برئ وهو للذى أشرك (وقال) طوبى للمخلصين أولئك هم ما يبع الهدى تنجلي عنهم كل قسوة ظلماء وأول الإخلاص في التوحيد وكيفيته في سورة الإخلاص وقوله وما أمروا إلا ليعبدوا الله الآية (وقال) مكحول ما أخلص عبدا ربه عين يوما لا ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه (وقال) أبو يعقوب السوسى من رأى في أخلاصه إخلاصا يحتاج إخلاصه إلى إخلاص (وقال) الفضيل ترك العمل لأجل الناس رياء والعمل لأجلهم شرك والإخلاص الخلو من هذين (وقال) سهل بن عبد الله الإخلاص أشق العبادات على النفس لأنها لا تصيب لها فيه (وقال) أبو سعيد الجزاري رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين (وقال) السري من ترين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله

(وأما) البقية في اللغة العلم الذى لا شك معه وفي الاصطلاح اعتقاد الشيء بأنه كذا مع اعتقاد أنه لا يمكن إلا كذا مطلقا بما لا واقع غير ممكن الزوال والقييد الأول جنس يشمل الظن أيضا والثاني يخرج الظن والثالث يخرج الجهل المركب والرابع يخرج اعتقاد المقلد المصيب * وعند أهل الحقيقة رؤية العيان بقوة الإيمان لا بالحجة والبرهان وقيل مشاهدة الغيوب بصفاة القلوب وملاحظة الأسرار بمحافظة الأفكار * وقيل اليقين هو طمأنينة القلب على حقيقة الشيء يقال يقن الماء في الخوض إذا استقر فيه (واعلم) أن أصول مقامات اليقين التي تراد إليها فروع الأحوال المتقين تسعة التوبة والصبر والشكر والرجاء والخوف والزهد والتوكل والمحبة والرضا * وقال العلامة الفاسي ثم الحب في الله لاهل العلم والصالح والدين والزهد والبغض في الله للظلمة والمبتدعة والفسقة المعلنين والباقي من مقامات اليقين مثل الخوف والرجاء والشكر والحياء والتسليم والتوكل والشوق والمحبة (وقال) صلى الله عليه وسلم ما أعطيت أمة من اليقين أفضل مما أعطيت أمتي أخرجه الحكيم عن ابن مسعود * وحق اليقين عبارة عن فناء العبد في الحق والبقاء به علما وشهودا وحالا لا علما فقط فعلم كل عاقل الموت علم اليقين فاذا عاين الملائكة فهو عين اليقين فاذا ذاق الموت فهو حق اليقين وقيل علم اليقين ظاهر الشر بعمق وعين اليقين الإخلاص فيها وحق اليقين المشاهدة فيها (وقال) الجنيد اليقين علم لا يتغير ولا يحول وقيل هو زوال الشبهة والمعارضات وقيل هو المكاشفات * قال القشيري المكاشفات عندهم ظهور الشيء للقلب باستيلاء ذكره عليه من غير

بقائه شاكورا بما أرادوا بما يقرب مما يراه الرائي من النوم واليقظة وقد ذكر الله تعالى اليقين في كتابه العزيز على ثلاثة أوجه علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فقال أهل الحقيقة علم اليقين ما يحصل عن القلب والنظر وعين اليقين ما يحصل عن العيان وحق اليقين اجتماعهما (وقيل) اليقين يتقسم إلى ستة أقسام اسم ورسم وعلم وعين وحق وحقيقة فالاسم والرسم لغوام المؤمنين وعلم اليقين لغوام العلماء وعين اليقين للأولياء وحق اليقين للأنبياء وحقيقة اليقين لمحمد عليه السلام ثم إن بعض المشايخ جعل اليقين من الأحوال لا من المقامات فجعله غير مكتسب (وقال) بعضهم هو من المقامات وأزواجه المعرفة ثم اليقين ثم التصديق ثم الإخلاص ثم الشهادة ثم الطاعة فجعل أول الواجبات المعرفة وقد ذكر الله الموقنين في كتابه الكريم فقال وفي الأرض آيات للموقنين وقال وبالأخرة هم يوقنون وقال النبي عليه السلام كفى بالموت واعظا وكفى باليقين غنى وكفى بالعبادة شغلا (وقال) عليه السلام أن من اليقين أن لا ترضين أحدا بسخط الله ولا تحمدن أحدا على ما آتاك الله ولا تذمن أحدا على ما لم يؤتلك الله فإن رزق الله لا يحسره اليك حرص حريص ولا يردّه عنك كراهية كاره وإن الله تعالى جعل الروح والفرح في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط (وقال) ذو النون ثلاث من علامات اليقين قلة مخالطة الناس في الأعسار وترك المدح أهم عند العطاء وترك ذمهم عند المنع (وقال) عامر بن عبد قيس لو كشف العطاء ما ازددت يقينا * وقال إبراهيم الخواص طلبت أكل الحلال فكنت أصطاد السمك فتهتف بي يوما ها تف يا إبراهيم لم تجده معاشا إلا في قتل من يسجننا فكسرت أقصبه وتبت عن الصيد (وقال) الخواص أيضا تبت في أرض التيه غلاما كأنه سبيكة فضة فقلت إلى أين يا غلام فقال إلى مكة فقلت بل زاد ولا نفقة فقال يا ضعيف اليقين من يقدر على حفظ السموات والأرض لا يقدر على إيصال إلى مكة بغير زاد ولا نفقة فتركتهم ومضيت فلما وصلت إلى مكة لقينته فقال لي يا شيخ أنت إلى الآن على ذلك الضعف من اليقين قلت لا والله

وأما علم اليقين وعين اليقين وحق اليقين فكما عبارات عن علوم جليلة فاليقين العلم الذي لا شك فيه ولا يوصف به الحق سبحانه لعدم التوقيف وهي في اللغة معنى واحد وفي اصطلاح أهل الحقيقة قد ذكرنا الفرق بينها فيما سبق (وقال) القشيري علم اليقين ما كان بشرط البرهان وعين اليقين ما كان بحكم البيان وحق اليقين ما كان بنعت العيان فعلم اليقين لارباب العقول وعين اليقين لأصحاب العلوم وحق اليقين لأصحاب المعارف

(وأما فضل العلم) فقال صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة وما سوى ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة قائمة أو فريضة عادلة أخرجه الديلمي (وقال) عليه السلام العلم حياة الأسلام وعماد الدين ومن علم علما أنمى الله له أجره إلى يوم القيامة ومن تعلم علما فعمل به كان حقا على الله أن يعلمه ما لم يكن يعلمه أخرجه أبو الشيخ عن ابن عباس (وقال) صلى الله عليه وسلم لم فضل العالم على العابد كفضل علي أمي أخرجه الحرث (وقال) صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء علما أن يخشى الله

وكفى بالمرء جهلاً أن يعجب بنفسه (هـ) عن مسروق مرسل (وقال) ما تصدق الناس بصدقة
أفضل من علم ينشر أخرجه الطبراني (وقال) ما خرج رجل من بيته ليطلب علماً إلا سهل الله له
طريقاً إلى الجنة أخرجه الطبراني في الأوسط عن عائشة (وقال) ما خرج يخرج من بيته في
طلب العلم إلا وضعت له الملائكة أجنتها رضاء بما يصنع حتى يرجع أخرجه أحمد وابن ماجه
وابن حبان والحاكم عن صفوان (وقال) من خرج لطلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع
أخرجه الترمذي (وقال) من طلب العلم فله كفارة لما مضى أخرجه الترمذي (وقال) من طلب
العلم تكفل الله برزقه وأخرج الترمذي عن معاذ بن طلب العلم ليحاري به العلماء أو
يحاري به السفهاء أو يصرف به وحوه الناس إليه أدخله الله النار وابن عساكر من علم آية
من كتاب الله تعالى أو باباً من العلم أنعم الله أجره إلى يوم القيامة وعن أبي سعيد وأبي ذر عن
غدا أوراخ وهو في تعاليم دينه فهو في الجنة والطبراني في الناس رجال عالم ومتعلم ولا خير فيما
سواهما (وقال) عليه السلام من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين وإنما يخشى الله من عباده
العلماء وفي رواية إذا أراد الله بعبده خيراً أفقهه في الدين وألهمه رشده (وقال) أفضل
العبادة الفقه وأفضل الدين الورع وفي رواية قليل العلم خير من كثير العبادة وكفى بالمرء فقهاً
إذا عبد الله وكفى بالمرء جهلاً إذا أعجب برأيه (وقال) من سلك طريقاً يلتمس فيه علماً سهل
له طريقاً إلى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم
إلا حفتهم الملائكة ونزلات عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وذكرهم الله فيمن عنده ومن أبطأ
به عمله لم يسرع به نسبه (وقال) إن الملائكة تضع أجنحتها لطالب العلم رضا بما يصنع وإن العالم
نسيته تغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء وفصل العالم على العابد
كفضل القمر على سائر الكواكب (وقال) العلماء ورثة الأنبياء ألا إن الأنبياء لم يورثوا ديناراً
ولا درهماً وإنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر (وقال) تعلموا العلم فإن تعلمه لله تعالى
خشية وطلبه عبادة ومذاكرته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه لمن لا يعلم صدقة وبذله لأهله
قربة وبه يعرف الحلال من الحرام

وأما التلويين والتمكين والثبت والتلويين هو مقام الطلب والفحص عن طريق
الاستقامة وهو الصراط المستقيم والتمكين هو مقام الاستقامة والثبت على الصراط
المستقيم وإنما سمي أرباب التلويين تلويينهم وتبدل صفاتهم البشرية في طلب الصراط
المستقيم بخلاف أرباب التمكن فاهم ثابتون مستقرون على استقامتهم فالتلويين صفة
أرباب الأحوال والتمكين صفة أهل الحقائق فإدام العبد في الطريق فهو صاحب
تلويين لأنه يرتقي من حال إلى حال ويتقبل من وصف إلى وصف فإذا وصل تمكن فصاحب
التلويين أبداً في الزيادة وصاحب التمكن وصل واتصل (وقال) المشايخ انتهى سفر الطالبين
إلى الظفر بنفوسهم فاذا ظفروا به افقدوا ما يروون بذلك زوال أحكام البشرية عنهم
واستبلاء سلطان الحقيقة عليهم (وقال) أبو علي كان موسى عليه السلام صاحب تلويين لأنه

رجع من سماع كلام الله تعالى وطلب الرؤية الى ستر وجهه لما أثرت فيه الحال ومحمد
صلى الله عليه وسلم لم كان صاحب تمكين فرجع كما ذهب ليلة المعراج لم يؤثر فيه ما شاهد
ولا ما سمعه تلك الليلة وكان يقول مثال حاله ما امرأة العزيز والنسوة والنسوة لما رأينه
أكبره وقطعن أيديهن وقلبن ما قلن لأنهن لم يكن لهن في حبه مقام تمكين وامرأة العزيز
كانت يوسف أتم بلاء منهن ولم يحرقا بها ذلك اليوم شي مما جرى على النسوة لكونها صاحبة
تمكين في حبه (وقال) غير أبي علي كلاهما كانا صاحب تمكين يعني موسى ومحمد عليهما
السلام بمعنى خروجهما عن أوطان البشرية لكن لما دخلتا في ولاية الحق والحقيقة وهما
لا ينتهي لهما كان فيهما سلوك وتلويح يليق بتلك الحال غير أن جواز الحق الى قلب محمد عليه
السلام كانت أقوى منها الى قلب موسى ويدل على هذا النوع من التلويح قوله عليه السلام
لي مع الله وقت لا يسعني فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل * وفي رواية أخرى لي مع الله وقت
لا يسعني غير ربي أخبر عن وقت مخصوص وبهذا استدل من قال من المشايخ اتمكين لا يدوم
واستدل أيضا بقوله عليه السلام لا صحابة لوبيقتم على ما كنتم عليه عندي اصا فتمكم الملائكة
* وقيل يصعد دوام الاحوال كلها السكن والاصلين وخطاب النبي عليه السلام بما ذكره وانما
يكون على قدر فهم المخاطبين ويحسب أحوالهم (وأما) المسلوب عن نفسه واحساسه بالسكنية
فهو من المحو المحض فلا تلويح له ولا تمكين له ولا مقام ولا حال ولا تسويق ولا تكليف مادامت
به تلك الغيبة إلا أنه قد يصدر منه فعل يظن أنه متصرف به وهو في التحقيق متصرف
به (قال) الله تعالى وتحتهم أبقاظا وهم رقاد ونقلهم - هم ذات اليمين وذات الشمال ثم
قيل صاحب البرهان والنظر وهو صاحب العلم اليقيني في أول مقام التلويح وصاحب حق
اليقين في آخره وهو أول مقام التمكين قالوا لعل الخليل عليه السلام كان صاحب علم اليقين
فكان في أول مقام التلويح لما أخبر الله تعالى عنه بقوله وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات
والارض الى قوله وما أنا من المشركين

وأما البعد والقرب * فاعلم أن أول مراتب القرب القرب من طاعته والاتصاف في دوام
الآوقات بعبادته وأول مراتب البعد التدنس بمخالفته والاعراض عن طاعته فقرب العبد
من الله بالايمن والاحسان وقرب الله من العبد بما يخصه في الدنيا من العرفان وفي الآخرة
من الشهادة والعيان لا بالمسافة تعالى الله عن ذلك ولا يقرب العبد من الحق الا بعبادته عن
الخلق والقرب من صفات القلوب دون الاجسام وقرب الله تعالى بالعلم والقدرة عام في الكل
وباللطيف والنصرة خاص بالؤمنين وبالانس خاص بالاولياء قال الله تعالى ونحن أقرب اليه
من حبل الوريد (وقال) ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون وقال واذا سألك عبادي
عني فإني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان والفرق بين القرب والحضور أن القرب يكون
بالطاعة الدائمة والحضور هو الله بصرف كليته الى ذكره ورؤية القلب القرب
حجاب عن القرب لمن شاهد في نفسه محلا وخطرا فهو محكوب به واذا قالوا وحشتك الله من قرنه

اي من شهودك لقريبه تدبر

(واعلم) أن الانكار على السادات الصوفية والطريقة العلمية المتبعين للسنة السنية والدامغين للبدعة الردية خصوصا أهل العلم النافع والعمل الرافع والمعارف والأسرار والكشف الصحيح والأبوار سم قاتل وهلاك عظيم وقد ورد به الوعيد الشديد وهو أمر خطير وهو علامة اعراض القلب عن الله تعالى وحشوه بالامراض ويخشى على قاع له سوء الخاتمة والعباد بالله وهو لا يصدر غالبا الا من بعض المتفقهة القاصرين كما قال العارف عبد الغني النابلسي وقد اعتاد المتفقهة في كل زمان على التفتيش عن عيوب الناس الشرعية بحيث لا يؤولون ما يجدونه مخالفا لعلمهم وان كان له ألف تأويل بل ينكرون بمقتضى علمهم ما يكون محتملا للخطأ ولو بوجه ضعيف وان كان صوابه ظاهرا بل ربما بعضهم يحول مذهب الآخر فينكر عليه ما خالف مذهبه بل ينكرون أصل الطريق وأربابها كلها وهذه طريق المتفقه المتعصب والسلفاء لا الفقهاء فاهم قاصرون مرادهم أن يعرفوا بين الناس بالعلم والفقه والرياسة لا غراض شيطانية يريدون انفاذها وشهوات نفسانية يحاولون ايجادها فيضطروهم الامر الى التفتيش عن عيوب الناس فكيف يؤولون شيئا مقصودهم التفتيش عليه ومتى ظفروا بوجه فاسد في حال انسان فكأنهم ظفروا بملك الدنيا ويفرحون شديد ان رأوا حسنة في الكامل دفنوها وان رأوا سيئة أفشوها فمن المحال أن يقيموا اثره مؤمن أو يتخافوا عن زلة مسلم لانهم في زعمهم لا يرتقون ولا بشئ يرتفعون الا بانكار المنكر خصوصا على الكامل الخاشع والعابد اذا كرم فيكونون ضلالا ومضلين (وأما) الفقهاء أصحاب القدم الراخ في العلوم على حسب المذاهب الاربعة فان قلوبهم متعافية عن الدنيا مقبلة على الآخرة وبسبب ذلك لا حسد عندهم ولا تكبر ولا عداوة ولا حقد ولا رياء ولا سمعة يعلمون أحكام الله تعالى على وجه التحقيق أصولا وفروعا ومن شدة شفتهم على عباد الله لا يكادون يجردون في الناس منكر أصلا من كمال اشتغالهم بعيوب أنفسهم عن عيوب الناس ولا يجردون في الغير مفسدة يعدونها على أنفسهم ولا تخفى عليهم دسائس النفوس فهم في سد كمال نفوسهم وتطهيرها فهم في شغل شاغل عن انكار المنكر على الغير واذا رأوا أمرا لا ينظرون منه الا الوجه الحسن في حق الغير احتياطا وورعا وعندهم أحكام شرعية عظيمة وأمر كريمة يقرؤونها للناس في الدروس وعلى السكراسي والمنابر وليس في قلوبهم وجود شئ منها في أحد من الناس على التعيين أصلا كما أن الله تعالى أنكر المنكر في القرآن بلا تعيين أحد مع علمه تعالى بالمنكر وأهلها في كل زمان ولذا كان عليه السلام يقول ما بال أقوام يفعلون كذا ولا يذكر أحد بسوء فهو لاهم الناس الذين يليق في حقهم أن يقال علماء فقهاء أمناء أحكام دين الله تعالى ولقد روى عن أبي حنيفة والشافعي أنه ما قال ان لم تكن العلماء أولياء فليس لله ولي والمراد العام لمون بلا شك لقوله عليه السلام لا يكون العالم عالما حتى يكون بعلمه عاملا كذا ذكره بعضهم مرفوعا وانما هو موقوف على أبي الدرداء رواه ابن حبان والبيهقي وذكر النجم الغزي في منير الوحي مد عن

الشأنى أنه قال من أحب أن يفتح الله في قلبه نور الحكمة فعليه بالخلوة وقلة الأكل وترك مخالطة
السفهاء وبعض العلماء الذين ليس معهم انصاف ولا أدب انتهى كلامه (وقال) شيخ الاسلام
المحزومى لا يجوز لأحد من العلماء الانكار على الصوفية الا ان سلك طريقهم ورأى أفعالهم
وأقوالهم مخالفة للكتاب والسنة والاجماع والسلف وأما بالاشاعة والظن والخبر الكذب
والهتان فلا يجوز الانكار عليهم ولا سبهم وأطال في ذلك ثم قال وبالجملة فقل ما يجب على
المنكر حتى يسوغ له الانكار على أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم أن يعرف سبعة أمور
يسوغ له الانكار منها غوصه في معرفة معجزات الرسل صلى الله عليه وسلم وكرامات
الاولياء على اختلاف طبقاتهم ويؤمن بها ويعتقد أن الاولياء يرثون الانبياء في جميع
معجزاتهم الا ما خص بهم ومنها اطلاع على التفاسير سلفا وخلفا ومنها اطلاع على
الاحاديث ومنازع الأئمة المجتهدين ويعرف أسرار الكتاب والسنة والتأويل وشرائطه
واللغة والمجازات والاستعارات حتى يبلغ الغاية ومنها كثرة الاطلاع على مقالات السلف
والخلف في معنى آيات الصفات وأخبارها ومن أخذ بالظاهر ومن أول ومن دليله أرجح من
الآخر ومنها تجرؤ في علم الاصول ومنازع أئمة الكلام وتكميل العقائد ومنها معرفة اصطلاح
القوم فيما عبروا عنه من التجلى الذاتى والصورى ماضى والذات وذوات الذوات ومعرفة
حضرة الاسماء والصفات والفرق بين الحضرات والاحدية والواحدية ومعرفة الظهور
والباطون والازل والابدوعالم الغيب والسكون والشهادة والشئون وعالم الماهية والهوية
والسكر والمحبة ومن هو الصادق فى السكر والجذب حتى يسامح ومن هو الكاذب حتى
يؤاخذ وغير ذلك فمن لم يعرف مرادهم كيف يحل كلامهم أو ينكر عليهم بما ليس مرادهم
(وقال) ابن حجر فى شرح المنهاج من كتاب الردة هى قطع الاسلام بنبيه أو قول كفر عن قصد
وروية فلا أثر لسبق لسان أو اكراه أو اجتهاد وحكاية كفر وشطيم ولى حال غيبة وتأويله بما
هو مصطلح عليه بينهم وان جهله غيرهم اذ اللفظ المصطلح عليه حقيقة عند أهله فلا يعترض
عليهم بمخالفته لاصطلاح غيرهم كما حققه أئمة الكلام وغيرهم وما زال كثيرون فى التهور بل
وهم يرثون عنه (وقال) الرملى فى الفتاوى الحيرية وحقيقة ما عليه الصوفية لا ينكرها
الا كل نفس جاهله غيبة

وأما حقيقة الارادة والمشيئة والمريد فالارادة والمشيئة فى اللغة بمعنى واحد وفى اصطلاح
أهل الحقيقة الارادة نهوض القلب فى طلب الحق تعالى ولهذا قل بعضهم لوعة تهون كل
روعة وأكثر المشايخ على أن الارادة ترك ما عليه العادة وعادة الناس فى الغالب الإقامة فى
أوطان الغفلة والسكون الى اتباع الشهوات فمن خرج عن ذلك سمي مريدا فالمريد فى اللغة من
له الارادة وفى اصطلاح أهل الحقيقة من لا ارادة له وكل مريد مراد فى الحقيقة لانه مراد الله
تعالى أن يكون مريدا لا محالة وكل مراد مريد أيضا هذا هو الصحيح عند بعضهم (وقال)
القشيري وغيره المريد المبتدئ والمراد المنتهى ولا بد لكثير السالكين من حالة ابتداء

بالمجاهدات والرياضات حتى يصلوا الى درجة الانتهاء ومنهم من يكشف في ابتداءه بجلبيل
 المعاني ويصل الى ما لم يصل اليه ارباب الرياضات رفقا من الله تعالى به وترفيهه الا ان أكثر
 هؤلاء يردون الى المجاهدات بعد هذا الرفق ليستوفوا ما فاتهم من أحكام أهل الرياضة وقيل
 كان موسى عليه السلام مریدا فقال رب اشرح لي صدري وكان محمد صلى الله عليه وسلم مرادا
 فقيل له ألم تشرح لك صدرك الى قوله تعالى ورفعنا لك ذكرك وكذلك قال موسى عليه السلام
 رب أرني أنظر اليك فقال لن تراني وقال لمحمد عليه السلام ألم تر الى ربك وهذا الكلام عند
 أهل الحقيقة وقوله تعالى كيف مد الظل ستر لاقصة وتخصيص للمحالة ذكره القشيري وغيره
 فالمرید ساثر والمراد طائر وقيل المرید سالك والمراد مالك وقيل أرسل ذوالنون المصري الى
 أبي يزيد البسطامي يقول له يا أخي الى متى هذا النوم والراحة والقافلة قد مضت فقال أبو يزيد
 لرسوله قل يا أخي ذى النون الرجل من ينام الليل كله ثم يصبح في المنزل قبل القافلة فقال
 ذوالنون هنيأ له هذا كلام لا تبلغه أحوالنا والارادة مطلوبة شرعا قال الله تعالى ولا تطرد
 الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه (وقال) النبي عليه السلام اذا أراد الله بعبده
 خيرا استعمله قيل يا رسول الله كيف يستعمله قال يوفقه للعمل الصالح قبل الموت ومن صدقة
 المرید أن لا يفتر آتاء الليل وأطراف النهار فيكون ظاهره مجاهدا وباطنه مكابدا ومن صدقته
 التحبب الى الله تعالى بالنوافل والاحلاص في نصيحة الامة والانفس بالخلوة والصبر على مقامات
 الاحكام والايثار لامر الله والحياء من نظره وبذل المجهود فيما يحبه الله ويرضاه وطلب كل
 سبب يوصل الى الله والقناعة بالجهول وعدم القرار الى أن يصل اليه (وقيل) أول مقامات
 المرید ارادة الحق باسقاط ارادته فان لطفه يقوم بتربيته ويجذبه من عمان تصرفه ليعتصم
 الحق فيه فيكون به يبصر وبه يسمع وبه يمشي وبه ينطق وبه يبسط كما جاء في الحديث القدسي
 وقيل من علامات المرید أن يكون أكله فاقة وكلامه ضرورة ونومه غلبة وقيل المرید اذا سمع
 شيئا من صفات القوم وأحوالهم فعمل به صار ذلك حكمة في قلبه الى آخر عمره يتتبع به هو
 ومن يسمع منه واذ لم يعمل به كان حكاية بحفظها أياما ثم ينساها (وقال) الجنيب دالحكايات
 وأحوال العارفين جنود الله تعالى يقوى بها قلوب المریدين دليله قوله تعالى للنبي
 عليه السلام ولا تنقص عليك من أنباء الرسل ما نثبت به فؤادك (وقال) أيضا
 المرید الصادق غنى عن علم العلماء وقيل آفات المرید التزوج وكثرة الحديث والسفر
 وقيل أشد شيء على المرید معاشر الاضداد وقيل متى رأيت المرید يشتغل بالرخص أو
 بالكسب فاعلم أنه لا يجي منه شيء وأما عند النقشبندية بعد الحضور لا يضر (وقال) صدر
 الدين القموي في رساله التوجه الاعلى ادلم ان لنا مستندا في وجودنا وهو خالقنا وخالق كل شيء
 ولا شك أنه أرحم منا وأشرف وأكمل سميّا من حيث افتقارنا اليه في استفادة وجودنا منه
 أولا وفي امداده ايانا بما به بقاؤنا ونحتاج اليه في تخليص نفوسنا من الشقاء وموجباته
 وأسبابه وتخصيلنا اسباب الفوز بالسعادة ومقام القرب منه ومعرفة كيفية قرع باب

الحضرة التي باله خول فيها تحصل السعادة القصوى فإله الغنى عنا وعن مثلهنا وافتهقرنا إليه
ذاتاً وصفات فإن النقص والفقر من صفاتنا كما أن الفضل والغنى والسكال الذاتي له ومن صفاته
وقد أخبرنا على السنة سفراته أنه خلقنا لعبادته وأراد منا التحقق بعبوديته ومعرفته وأمرنا
بتوحيده ورغبنا في الخلوة وطلب السعادة. لاقبال عليه والتوجه بالخلص الخفي والخلي
إليه وحذرنا من الغفلة والنسيان والاعتزاز بتساويل النفس الامارة بالسوء ووساوس
الشيطان ونذيرنا بالتعرض لنفحات جوده ووعدنا بالاجابة اذا دعوتاه وبذل لنا المنحة الحاصلة
المخزونة في غيب خزائن جوده فوجب على كل عاقل طالب خلاص نفسه راغب في تحصيل
مقام القرب في المراتب العلية من حضرات قدسه أن يهتم ويعزم على التوجه إليه تعالى بقلبه
الذي هو أشرف ما فيه لأنه المتبوع لما اشتمل عليه نسخة وجوده من صور العالم ومعانيه ولأنه
كما أخبرنا محل نظر الحق ومنصة تجليه ومهبط أمره ومنزل تدليه لسكن ينبغي لك أن تعلم أن
القلب ليس عبارة عن البضعة الصنوبرية فإنها وإن سميت قلباً فإنما تلك التسمية على
سبيل المجاز وباعتبار تسمية الصفة والحامل باسم المحمول والموصوف والافكل عاقل يعلم أن
القلب الذي أخبر الحق على لسان نبيه بقوله ما وسعني أرضي ولا سمائي ووسعني قلب عبدي
المؤمن التقى الحق الورع ليس هذا اللحم الصنوبري الشكل فإنه أحقر من حيث صورته من
أن يكون محل سره جل وعلا فضلاً عن أن يسعه ويكون مطمح نظر العلي الأعلى ومستواه
وانما القلب الانساني عبارة عن الحقيقة الجامعة بين الاوصاف والشئون الربانية وبين
الاوصاف الخصوصية والاحوال الكونية الروحانية منها والطبيعية وهي حقيقة تتشأ
عرضتها وتبسط أحكامها وتظهر من بين الائمة الاجتماعية بين الصفات والحقائق
الالهية والكونية وما يشتمل عليه هذان الاصلان من الاخلاق والصفات اللازمة وما يتولد
من بينهما بعد الارتياض والتحمل والتركيز والاحكام الانحرافية بغلبة الاعتدال
الرفي الحاكم على الاعتدال الروحاني والطبيعي والعنصري والصوري اعلاوى الملكى
الفلكى والاعتدال السفلى البشرى فتظهر الحقيقة القلبية ظهور السواد بين الزاج ولعقص
والماء وكظهور النار بين الحجر والحديد فثلث الصورة اظاهرة بين مذموم كثر في سورة
الحقيقة الموسومة بـ وصف اسق تعالى والصنوبري منزل تدلى ثلث الصور ومرآتها
والناس فيما ذكر على درجات عظيمة متساوت ومن عرف كلياتهم عرف حقيقة السلام
والايمان والولايت ونبوة ورسالة وخلافة واسكال والقدر المشترك بين جميعها وما يميز
كل واحدة عن الاخرى

(وأما كرامات الاولياء) فهي ما يكرمهم الله تعالى به من الامور خارقة للعادة ووقوع
الكرامات جائز ومتحقق عند أهل العلم والعرفه وقد تهاه عرفه الولي الصادق من المدعى
الكذب بتعريف الله تعالى (وقل) أبو عثمان رضي الله عنه من كان له سريرة صالحة ساقية
أظهر الله تعالى منها رداء يعرف به ولا بد من كونها فعلاً خارقاً للعادة في زمن التكليف

والفرق بين المعجزة والكرامة قيل بدعوى النبوة واختارها القاضي أبو بكر وهو المعتمد وقيل بوجوب الاظهار في المعجزة ووجوب الاخفاء والستر في الكرامة وقيل بالقطع وعدمه فالنبي يقطع بكون ذلك معجزة والولي يجوز كونه مكررا وقيل ان كان ظهور الامر الخارق للعادة على يد الشخص غير مقرون بالايمان والعمل الصالح يكون استدراجا وان كان مقرونا به ما فان لم يكن معه دعوى النبوة فكرامة والا فمعجزة (وقال) سهل بن عبد الله التستري المعجزة للانبياء والكرامة للاولياء والمعونة للمريدن والتمكين لاهل الخصوص (وقال) أبو علي الروذباري كما فرض الله تعالى على الانبياء اظهار المعجزات فرض على الاولياء كتمان الكرامات لئلا يقتت بها الخلق وقيل عقوبة الانبياء حبس الوحي والمعجزات وعقوبة الاولياء اظهار الكرامات وعقوبة المريدين التمسك في الطاعات ثم ظهور الكرامات بكون تارة بقصد الولي وتارة بغرقصده (واعلم) ان نهايات مقامات الاولياء منقطعة عن مبادئ مقامات الانبياء فالولي وان جل حاله ومرتبته لا يصل الى شيء من مقامات النبوة دق أو جل لان الولي متبع والنبي متبوع ومتي يقاوم الفرع الاصل أو يدانيه وبه قوامه واليه مرجعه ومن ظن خلاف ذلك فقد ظن خلاف الحق وكرامة الاولياء معجزة لنبيها لانهم تبع له وصدق التابع يدل على صدق المتبوع والدليل على ان رتبة الولي أنزل من رتبة النبي ما ذكره أبو يزيد بقوله مثال ما حصل للنبي عليه السلام كزق فيه غسل رشح منه قطرة قتلك القطرة تعدل كل شيء حصل لجميع الاولياء والذي في الزق مثال ما حصل لنبينا عليه السلام واختلاف اهل الحقيقة في جواز معرفة الولي كونه وليا واختلاف الاستاذ أبو علي جواز ذلك قال القشيري وبه نقول خلافا لابن فورك ومن عرف منهم ذلك كانت معرفته كرامة له وعلم كل ولي بذلك ليس بواجب ولكل منهم نوع كرامة بل لو لم يكن له كرامة في الدنيا أصلا لا يقدح ذلك في كونه وليا ومن الدليل على جواز ظهور الكرامة قول صاحب سليمان عليه السلام انا آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك وقول عمر رضي الله عنه في خطبته يوم الجمعة يا سارية الجبل الجبل وبلغ صوته الى سارية في تلك الساعة حتى أخذ حنجره من العدو والكامن في الجبل وكان سارية بمصر وقوله تعالى كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا وقوله تعالى وهزي إليك الجذع النخلة ولم تكن مريم نبيه وقصة أصحاب الكهف وتكليم الكلب لهم والذي يجوز كونه كرامة مثل اظهار الطعام في غير وقته أو ماء في وقت عطش أو قطع مسافة بعيدة في مدة قريبة أو تخليص من عدو أو سماع خطاب من هاتف أو نحو ذلك بخلاف حصول الانسان لامن أبوين وقلب الحماد حيوانا ونحو ذلك فانه لا يجوز ظهوره كرامة أصلا وأما رؤية الله تعالى في الدنيا فكذلك للاجماع ولا بن فورك فيه قولان ومما جاء في اثبات كرامة الاولياء من الاحاديث الصحيحة ما جاء في الصحيح عن النبي عليه السلام أنه قال لم يتسكلم في المهدي الا ثلاثة عيسى بن مريم ومبرئ جريج وصبي آخر فاما عيسى فعلم وأما جريج فراهب عابد نسب اليه ولد من الزنا فاذنطق الله الصبي فقال أبي فلان الراعي فبرئ جريج منه

وأما الآخر فصبى كان يرضع في حجر أمه فربها شاب جميل ذو شارة فقال اللهم اجعل ابني مثله فقال الصبي اللهم لا تجعلني مثله لانه جبار من الجبابرة ثم مرت به امرأة ذكرها أنها زنت وسرقت فقالت اللهم لا تجعل ابني مثل هذه فقال اللهم اجعلني مثله لانهم تزن ولم تسرق ومن ذلك حديث الغار وهو مشهور وانفتاحه بدعاء الثلاثة بعد انطباق الصخرة على بابه وهو طويل فلم تشرحه (وقال) عليه السلام بينا رجل يسوق بقرة قد حمل عليها اذا انتفتحت البقرة اليه وقالت اني لم أخلق له ذوا واما خلقت للعثر فقال الناس سبحان الله فقال النبي عليه السلام آمنت به ذاكذا أبو بكر وعمر وهذا حديث صحيح ومن ذلك حديث أويس القرني وما شاهد عمر بن الخطاب من حاله وقصته وهو مشهور

(وأما) حقيقة الولاية فالولي في اللغة ضد العدو وفي اصطلاح أهل الحقيقة له معنيان فعيل بمعنى مفعول كفتيل وجريح وهو من يتولى الله تعالى رعايته وحفظه فلا يكره الى نفسه لحظة كما قال وهو يتولى الصالحين والثاني فعيل مبالغة فاعل ككريم وعليم وهو الذي يتولى عبادة الله تعالى وطاعته فيأتى بها على التوالى من غير أن يتخللها عصيان أو فتور وكلا المعنيين شرط في الولاية فمن شرط الولاية والولي أن يكون محفوظا كما أن من شرط النبي أن يكون معصوما وكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع هكذا ذكره الامام القشيري وغيره من أئمة الطريق قال وسمعت الاستاذ أبا علي رضي الله عنه يقول قصد أبو يزيد البسطامي رضي الله عنه بعض من وثق بولايته فلما وافى مسجده رآه قد تنخم في المسجد فرجع ولم يسلم عليه وقال من لا يؤمن على أدب من آداب الشرع كيف يؤمن على أسرار الحق واختلف أهل الحقيقة هل يجوز أن يعلم الولي أنه ولي أم لا قال بعضهم لا ولو ظهر له من الكرامات ما ظهر لجاز أن يكون ذلك مكررا من الله تعالى به لان العاقبة هي الأصل وهي مجهولة فكم رجل انعكس عليه حاله وخاف مبدأه مآله والى هذا ذهب جماعة من شيوخ هذه الطائفة لا يخلصون (وقال) بعضهم يجوز ان يعلم أنه ولي باطلاع الله تعالى له على عاقبة أمره ودوام حاله بطريق الكرامة والدليل العشرة المبشرة بالجنة والى هذا ذهب الاستاذ أبو علي الدقاق وقال أبو يزيد البسطامي أولياء الله عرائسه ولا يرى العرائس الا المحارم فهم مخدرون عنده في حجاب الانس لا يراهم أحد في الدنيا ولا في الآخرة (وقال) النبي عليه السلام ان من عباد الله عباد يغبطهم الانبياء والشهداء قيل من هم يا رسول الله اعلمنا نجيبهم قال هم قوم تحابوا بروح الله على غير أموال وأنساب وجوههم نور وهم على منابر من نور لا يخافون اذا خاف الناس ولا يحزنون اذا حزن الناس ثم تلا قوله تعالى ألا ان أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون قال أهل الحقيقة سبب انتفاء الخوف والحزن عنهم أن الخوف متعلق بالمستقبل من توقع حصول مكروه أو فوت محبوب والحزن متعلق بالماضي والولي ابن وقته فلا ماضي له ولا مستقبل فلذلك قال لا حزن له ولا خوف ولا رجاء أيضا لما قلنا ووجه آخر وهو أن الحزن من خروبة الوقت ومن كان في ضياء الرضا ورداء المواقفة فأنى له حزن وقيل علامة

الولى ثلاثة أشياء أن تكون همته لله وفراره الى الله وشغله بالله وقيل علامة الولي أن يكون
أبدًا ناطقًا الى نفسه بعين الصغار وهو أن يكون خائفًا من سقوطه عن المرتبة التي هو فيها
وان لا يثق بكراهة تظهر له وان لا يغتر بها وقيل نهايات الاولياء نهايات الانبياء (وقال) أبو يزيد
حفظوا الاولياء مع تباينها من أربعة أسماء الاول والآخر والظاهر والباطن فمن فنى عنها
بعد ما لبسها فهو الكامل التام فمن كان حفظه من اسمه الظاهر لاحظ عجائب قدرته ومن كان
حفظه من اسمه الباطن لاحظ ما حرق في السرائر من أنواره ومن كان حفظه من اسمه الاول كان
شغله بما سبق ومن كان حفظه من اسمه الآخر كان مرتبطًا بما يستقبل (قال) الشيخ العارف
أبو يزيد وكل يكشف على قدر طاعته الا من تولاها الله سبحانه وتعالى ببره وقام عنه بنفسه قال
القشيري وكلام أبي يزيد يشير الى أن الخواص ارتقوا عن هذه الاقسام كلها فلا العواقب في
فكرهم ولا السوابق في ذكرهم ولا الطوارق في أسرارهم فأصحاب الحقائق محو عن نعت
الخلايق (وقال) اخبرنا إذا أراد الله أن يولي عبدًا فتح عليه باب ذكره فان استلذذ ذكره فتح الله
عليه باب القرب ثم رفعه الى محال الانس ثم أحلسه على كرسي التوحيد ثم رفع عنه الحجب
وأدخله دار الفردانية وكشف له ستور الجلال والعظمة فاذا وقع بصره على الجلال والعظمة
بقي بلا هو ولا صارفان في حفظ الله وبرئ من دعاوى نفسه فصار وافيًا ولا يسهو قط الخوف
عن الولي بل هو الغالب عليه فان زال عن بعض الاولياء فزاد وان كان الهبة لا تفارقه
ويحوز أن يكون الولي وافيًا ثم تبطل ولايته وقيل لا يجوز والاول مختار والغالب على الولي
أو ان محو صدقه في أداء حقوق الله ثم رفقته وشقيقته على خلق الله في كل حال ثم دوام التحمل
منهم بتحمل الخلق وطلب الاحسان من الله اليهم ابتداء من غير أن يسألوه ذلك وتعليم
الهمة بنجاتهم وترك الانتقام منهم وكف النفس عن أموالهم واللسان عنهم بكل حال
والتعاضد والعمى عن مساوئهم ولا يكون خصمًا لا حدي في الدنيا ولا في الآخرة (وقال)
العلامة السيد الولي فعيل بمعنى فاعل وهو من توالى طاعته من غير أن يتخللها عصيان أو بمعنى
مفعول وهو من يتوالى عليه احسان الله تعالى وافضاله والولاية من الولي وهو القرب فهمي
قربة حكمية حاصلة من العتق أو من الموالاة (وأما التقوى) فتفسيرها في العزائم ان تعزم
في جانب الخير أن تفعله وفي جانب الشر أن لا تفعله ثم تقضي في نفسك في وقت ثان بتقوى
مجددة أن تفعل كما عزمت وان تترك كما عزمت ثم يعرضك في الظاهر والباطن أحوال ففي
الظاهر كالعز والذل والغنى والفقر والصحة والمرض والبهوس والنعمى وغير ذلك وفي الباطن
كالقبض والبسط والخوف والرجاء وغير ذلك ومنه أيضا الكبر والتواضع وخوف الفقر
والامن وسائر الاضداد فتعطي التقوى حقها في الاحوال وفي الاوصاف بالخير بل من بلد
الى بلد ومن موضع الى موضع وغير ذلك وانظر قوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجًا ويرزقه
الآية ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجره ففرز
بالفهم وأنزل كل مستوى منزاتها ترى العجائب والاسرار ومن يتوكل على الله فهو حسبه ومن

يزهد في الدنيا يحب الله ومن أحب الله كفاء الله وكلاء الله وحمله في حزنه وفي مأمنه وفي
كلاءته وفي معاقبته ومن يعيش عن ذكر الرحمن نفسا واحدا أو نفسين أو زمانا أو زمانين أو
ساعة أو ساعتين نقيض له شيطاننا فهو له قرين وانهم لم يصدقوا من عن السبيل ويحسبون
أنهم مهتدون

(وأما الذوق والشرب) * فهما قبل الخمر والسكر والذوق أول مقامات العارف وهو وجدان
لذة الحقيقة والشرب هو السكر المحض بعد السكر في كأس المشاهدة والرى دوام
المواصلة بعد صفاء المعاملة فصاحب الذوق متأسر وساحب الشرب سكران وصاحب
الرى ساح (وقال) القشيري مرادهم بالذوق واشرب ميجون من ثمرات التجلي وتنايم
السكر وذات وبوادة الواردات ومن قوى حبه دام شربه ولا يؤثر فيه الشرب سكر القوة حاله
فيكون صاحبها باخوق فانه من كل حظ لا يتأثر بما يرد عليه من الواردات ولا يتغير به ومن
سفاير لم يتكدر عليه الشرب ومن صار له الشراب غذاء لم يصبر عنه ولم يبق عند فقد
(واعلم) أن الشرب والذوق والرى كل ذلك من نتائج التجلي فالخواص لهم دوام التجلي فهم في
كمال الرى ومن دونهم في رتبة التجلي بهم كمال شرب ومن دونهم بهم كمال الذوق ومن دونهم
وهم العوام في غطاء السر وأنشد في الشرب

انما الكأس رضاع بيننا * فاذا مال نذقها لم نعش

وقال الآخر

شربت الحب كأسا بعد كأس * ساقط الشراب ولا رويت

سلك كتب يحيى بن معاذ الرازي إلى أبي يزيد البسطامي شربت كأسا فلم أظمأ بعدها فكتب
إليه أريد عجبت من هذه الحال وأنا أعرف من شرب بحار الكون وهو يقول هل من غريد
(واعلم) أن كأسات رحيق المشاهدة تبيد ومن الغيب ولا تدار على نفوس مجردة وأسرار
وأرواح عن ريق الموجودات محترمة * وأما السكر والخمر والخمر فالصوري جوع العارف
إلى الأحساس بعد غيبته وزوال احساسه والسكر غيبته بورد قوى فهو أقوى من الغيبة وأتم
منها أيضا لأن الغيبة قد يكون سببها الرغبة أو الرهبة أو الخوف أو الرجاء والسكر لا يكون سببه
إلا انكشاف حقيقة بنعت الجسمال لأنه طرب الروح وهيام القلب ولا يكون ذلك إلا لأصحاب
الوجد والمجاهدة والوجود للأهل الرغبة والرهبة والخوف والرجاء * ومنهم من قل أن
من السكر ما هو أضعف من الغيبة وليس بسديد لأن ذلك لا يسمى سكرًا فالخاص أن السكر هو
الغيبة العظيمة والغيبة الضعيفة ليست بسكر بل هي انتشاء وتساكر وأنشدوا في معنى
السكر

فأسكر القوم دور كأس * وكان سكرى من المدير

وقال الآخر

سكران سكر هو وسكر مدامة * فتي يفتق فتى به سكران

وفي عرصات القلوب استوت أحوال الصالح والسكران في القناء والبقاء فانهما غائبان بالله

تعالى باقيا نبيه في الصالحين

إذا طمع الصباح لنجم راح * تساوى فيه سكران وصاح
 وأما حقيقة المحبة فهي في اللغة المودة وفي اصطلاح أهل العلم هي الإرادة وفي اصطلاح
 أهل الحقيقة محبة الله للعبد إرادته كثرة الانعام عليه والاحسان اليه بتقريبه واعطائه
 الأحوال السنية والمقامات العلية وإرادته عز وجل صفة واحدة لكنها تختلف باختلاف
 متعلقاتها فإذا تعلقت بعموم النعمة سميت رحمة وإذا تعلقت بخصوص النعمة سميت محبة
 وأما هو المفهوم من صفات محبة الخلق إلى المحبوب والاستئناس به ونحو ذلك فأن الله تعالى منزله
 عنه وعلامة حب الله تعالى للعبد حب العبد له ومحبة العبد لله تعالى هي حالة يجدها في قلبه
 تلتطف عن العبارة وتختفي عنها ولا توصف المحبة بوصف ولا تتحد بحد أو ضم ولا أقرب إلى الفهم
 من المحبة وتكلم الناس في اشتقاقها لغة فقيل من الحبيب وهو صفاء بياض الأسنان
 ونضارتها فتكون على هذا أصناف المودة وقيل من الحباب وهو ما يعالو الماء من
 النفاخات مثل القوارير عند صب مائع عليه فتسكون على هذا أصناف الغليان القلب وفورانه
 عند العطش والهيمنان إلى لقاء المحبوب وقيل من حباب الماء وهو معظمه فتسكون على هذا
 أصناف الأعظم مهم في القلب وقيل أصلها من اللزوم والثبات من قولهم أحب البعير إذا برك
 فلم يرق فكذا الحب ملازم ثابت لا يبرح بقلبه عن ذكر محبوبه وقيل من الحب وهو الخابية
 لأنه لا يسع غير مملأه من الماء كذلك القلب لا يسع غير مملأه من الحب هذا كله قول أرباب
 اللغة وأما أقوال المشايخ فيها فقال بعضهم محبة العبد لله تعالى هي التعظيم وإيثار الرضا وقلة
 الصبر وكثرة الاستئناس بذكره دائما وقيل هي المبادرة إلى أداء الطاعات فرضا ونفلا وشدة
 احتساب المعاصي ويؤيد ذلك قوله عليه السلام حكاية عن الله تعالى ما تقرب إلى المتقربون
 بأفضل من أداء ما افترضت عليهم ولا يزال العبد يتقرب إلى بالتواقل حتى أحبه فإذا أحبه
 كنت له سمعا وبصرا ويدا ومؤيدا (وقال) بعضهم حقيقة الميل الدائم بالقلب الهائم وقيل
 هي إيثار المحبوب على جميع المحبوب وقيل موافقة الحبيب في المشهود والمغيب وقيل موافقة
 القلب لإرادته وقيل هي محو المحب بصفاته وإثبات المحبوب بذاته وقيل هي أغصان
 تغرس في القلب فتثمر على قدر العقول وقيل هي حالة لا تنقص بالجفاء ولا تزيد بالبر وقيل
 هي ميلك إلى الله تعالى بكائيتك وإيثارك له على نفسك وأهلك ومالك وموافقتك له سرا وجهرا
 ثم اعترافك بالتقصير في محبته وقيل هي تار في القلب تحرق ما سوى مراد المحبوب وقيل
 هي هتك الأسرار وكشف الأسرار وقيل هي سكر لا يصح صاحبه إلا بمشاهدة محبوبة
 السكر الذي يحصل له عند مشاهدته لا يوصف وقيل المحبة إيثار المحبوب كإمرأة العزيز
 صدقت في المحبة قالت في الانتهاء أنار أودته عن نفسه وأنه لمن الصادقين فتأدت على نفسه
 بالخيانة وفي الابتداء قالت ماجرا من أراد بأهلك سوا وقيل هي فتنة تقع في القواد من المرا
 (وقال) الشبلي المحبة أن تغار على المحبوب أن يحبه مثلك وقيل المحبة الخروج عن البد

والروح لان الحب مركب من حرفين الحاء والباء فالباء فيه اشارة الى الخروج عن المدن والحاء فيه اشارة الى الخروج عن الروح فالحال يتحقق الخروج عنهما لا يتحقق المحبة (وقل بعضهم) المحبة ميل القلب الى المحبوب والعشق غلبته والعشق عند المتكلمين جوهر راني يزيد بالسماع والرؤية وينقص بالجماع وعند الحكماء مرض شهواني يزيد بالسماع والرؤية وينقص بالجماع (وأما الخلقة) فهي مشتقة من تخلل الشيء في الشيء وسمى الخليل خليلا لتخلل خليله في قلبه فوجوده مستهلك في وجوده فاذا تكلم تكلم فيه واذا سكف فهو نصب عينيه في كل حال وأنشدوا في ذلك

قد تخللت من لك الروح مني * ولذا سمي الخليل خليلا

أنت همي وهمي وحديتي * ورقادي اذا أردت مقبلا

ولا يوصف العبد بالعشق لله تعالى لان العشق مجاوزة الحد في المحبة ولا يحاوز أحد في محبة الله تعالى قدر استحقاقه بل لا يبلغ الى ذلك القدر ولو اجتمعت محبة الخلق كلهم (واعلم) ان المحبة حالة شريفة وهي مطلوبة شرعا (قال) الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (وقل) يحبهم ويحبونه (وقال) النبي عليه السلام أحبوا الله لما أسدى اليكم من نعمه أي لما أذعم (وقال) النبي عليه السلام من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه (وقال) اذا أحب الله عبدا قال الجبريل ناد ان الله قد أحب فلانا فأحبوه فحبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الارض (وقل) من آثر محبة الله على محبة الناس كفاه الله تعالى معونة الناس (وقال) اذا أحب الله تعالى المؤمن حماء من الدنيا نظر الله وشفقة كما يحمي المريض أهله من الطعام * وقيل أوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام اني اذا اطعمت على قلب عبدي ولم أجد فيه حب الدنيا ملأته من حبي (وقال) مجاهد في قوله تعالى واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا أي لا تحبوا غيره (وقال) الفضيل بن عياض يقول الله تعالى كذب من ادعى محبتي ونام عني أليس كل محب يحب الخلوة بحبيبه (وقال) عليه السلام علامة حب الله حب ذكره (وقال) أبو يعقوب السوسني لا تصح المحبة الا بالخروج عن رؤية المحبة الى رؤية المحبوب بقضاء علم المحبة (وقال) السري لا تصح المحبة بين اثنين حتى يقول أحدهما لصاحبه يا أنا أشار بذلك الى الاتحاد (وقال) أيضا الحب اذا سكنت هلك و لعارف اذا نطق ملك (وقال) سمنون ذهب المحبون بشرف الدنيا والآخرة لانه قال عليه السلام امرء مع من أحب فهم مع الله تعالى (وقال) ابن مسروق رأيت سمنونا يتكلم في المحبة فكسرت قناديل المسجد (وقال) ابراهيم بن مقاتل رأيت سمنونا يتكلم في المحبة فجاء طير صغير فقرب منه حتى جلس على يده ثم نزل وضرب بمنقاره على الارض حتى سال منه الدم ومات وقيل ان شابا أشرف على الناس من موضع عال يوم عید وقال يا قوم

من مات عشقا فليمت هكذا * لا خير في عشق بلا موت

ثم ألقى نفسه من ذلك المكان فسقط ميتا وقيل الحب أوله ختل وآخره قتل ويؤيد هذا ما سبق

أن المحبة الخروج عن البدن والروح جميعا وقيل كتب يحيى بن معاذ إلى أبي يزيد البسطامي
 سكرت من كثرة ما شربت من كأس محبته فكتب اليه أبو يزيد غيرك شرب بحور السموات
 والأرض وما روى بل لسانه خارج من العطش وهو يقول هل من خريد وقيل المحبة مقدمة
 على المعرفة وقيل المعرفة مقدمة لأن المحبة استهلاك في لذته والمعرفة شهود في حيرة وفناء في هيبة
 (واعلم) أن حقيقة الحجاب والظهور من ادراك السالك وهي ضاية آزلية (قال) في الحكم
 السكون كانه ظلمة وانما أناره ظهور الحق فيه فن رأى السكون ولم يشهده فيه أو عنده أو قبله
 أو بعده فقد أعوزه وجود الانوار وحجبت عنه شمس المعارف بسحب الآثار ومما يدل على
 وجود قهره سبحانه ان يحجب عنه بما ليس بموجود معه كيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي
 أظهر كل شيء وكيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الذي ظهر بكل شيء وكيف يتصور أن يحجبه شيء
 وهو الذي ظهر في كل شيء وكيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الظاهر قبل وجود كل شيء وكيف
 يتصور أن يحجبه شيء وهو أظهر من كل شيء وكيف يتصور أن يحجبه شيء وهو الواحد الذي ليس
 معه شيء وكيف يحجبه شيء ولولا لما كان وجود شيء وباعجا كيف يظهر الوجود في العدم أم
 كيف ثبت الحادثة مع من له وصف القدم ومترك من الجهل شيئا من أراد أن يحدث في الوقت
 غير ما أظهره الله فيه فالحق ليس بمحجوب وانما المحجوب أنت عن النظر اليه اذ لو يحجبه شيء لستره
 ما يحجبه ولو كان له ساتر لكان لوجوده حاصروا كل حاضر فله قاهر وهو القاهر فوق عباده
 فالخالص ان الحجب نشأت من عدم الادراك والمعصية وأصل كل معصية وغفلة وشهوة الرضا
 عن النفس وأصل كل طاعة وبقطة وعفة عدم الرضا منك عنها ولأن تعجب جاهل لا يرضى عن
 نفسه خذ برك من أن تصاحب عالما يرضى عن نفسه وأطاع نفسه ذم وذبالله (وأما) الفتوة ففي
 اللغة السخاء والكرم وفي اصطلاح أهل الحقيقة هي ايثار الخلق بنفسك بعد أن تؤثرهم
 بالدينا والآخرة وذلك بأن تبدل نفسك لكل نفيس وخسيس فيما يريد وتمكنهم من التصرف
 فيك وقيل هي الصفاء والسخاء والوفاء وقيل هي أن لا ترى لشيء خطرا ولا قدرا وقيل هي
 أن تصنع المعروف مع أهله ومع غير أهله فان لم يكن أهله فسكن أنت أهله وقيل أن يكون العبد
 أبدا في أمر غيره وإلى ذلك أشار النبي عليه السلام بقوله لا يزال الله تعالى على حاجة العبد مادام
 العبد في حاجة أخيه وقيل هي الصفة عن عثرات الانحوائن وستر عيوبهم وقيل هذا أقل
 درجات الفتوة وقيل أن لا ترى لنفسك فضلا على غيرك وقيل أن تنصف ولا تقتصف
 وقيل هي حسن الخلق وقيل هي الأعراض عن السكونين والأنفة منهما (وقال) الجنيد هي
 كف الازدي وبذل الندي وقيل هي اتباع السنة وقيل اظهار النعمة وكتمان المحبة (وقال)
 أحمد بن حنبل هي ترك متهمي لما تخشى وقيل الفتى من لا خصم له وقيل الفتى من كسر
 الصنم لا كبير وهو النفس أخذ من قوله تعالى في حق إبراهيم لما كسر الأصنام قالوا سمعنا
 فتى يزكهم يتأله إبراهيم فهذه ستة عشر قولاً في تفسير الفتوة (وهي) على قسمين فتوة
 الخواص وهي مبنية في أول الباب وفتوة العامة وهي أن لا ترجع على صديقك (وقال) أبو علي

الدقاق كمال الفتوة ولا يشار لم يكن لاحد من البشر الا لمحمد صلى الله عليه وسلم فان كل نبي يقول
يوم القيامة نفسي نفسي وهو يقول أمي أمي وقيل أصل الفتوة الايمان ولهذا سمي الله
تعالى أصحاب السكينة آمنوا برهم فقال انهم قبيحة آمنوا برهم وقيل انما سميوا فتية
لانهم آمنوا بالله بغير واسطة (وقال) الجنيد الفتوة بالشام واللسان بالعراق والصدق
بخراسان ثم اعلم ان الحرية أشرف من الصدق والفتوة أشرف منها وما المروءة شعبة من
الفتوة والفرق بين الزاهد والفتي ان الزاهد من أثر عند الغنى والفتي من أثر عند الحاجة كما
قال الله تعالى ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (وقيل) اشترى رجل من صديق
له خرة ساخر فأخذ منه رأس ماله ولم يأخذ ربحا وقال له أما تشمن فأخذه لانه ليس له من
الخطر ما أتخلق به معك وأما الربح فلا آخذ لانه ليس من الفتوة الربح على الصديق (وسأل)
شقيق البخني جعفر بن محمد عن الفتوة فقال له قل أنت فقال له شقيق ان أعطينا شكرنا وان
منعنا صبرنا فقال جعفر رضي الله عنه الكلاب عندنا تفعل هكذا فقال له شقيق فقل أنت يا ابن
رسول الله فقال ان أعطينا آثرنا وان منعنا شكرنا وكان يقال للنصر اباذي كثيرا ان عليا
النوال يشرب بالليل ويحضر مجلسا بالنهار وكان لا يسمع فيه ما يقال فاتفق أنه كان يمشي يوما
ومعه من كان يذ كر ذلك عن علي فوجدوا عليا مطروحا في موضع وهو سكران فقال ذلك الواشي
كم أقول للشيخ عنه وهو لا يصدق فيه فنظر اليه الشيخ فظفر غضب وقال احمله علي رقبة مني الى
منزله ففعل الواشي ذلك ولم يجد منه بدا والواشي الغماز (واعلم) ان المراقبة هي أقرب الطرق
الى الله تعالى من حيث التقرب اليه كما قيل القصد اليه تعالى بالقلوب أبلغ من حركات الاعضاء
في الاعمال بالصلاة والصيام والادكار والاوراد ونحوها لان صاحب الهممة العالية لا يزال
عاملا بقلبه وتساعد على الاعمال جوارحه فهو يكون دائما في الترقى والتقرب وأيد في
التجيب (ثم اعلم) ان اقرب المراقبة من سائر الطرق ليست على الطلاقها بل بالنسبة الى أهل
الجذب لان المراقبة لا تصير أقرب الطرق اليه تعالى الا بالنسبة اليه وأما بالنسبة الى غيره
فليست المراقبة أقرب الطرق بل تكون بالنسبة الى غير أهل الجذب ابعد الطرق اليه تعالى
لان السلوك يحتاج الى السلوك بالاسماء والمجاهدة (ثم اعلم) ان المراقبة هي بعينها معنى
التمي والاثبات من غير ملاحظة حروف الكلمة الطيبة لان المراقبة هي ملاحظة اثبات
وحدة الوجود الالهية في لباطن وهذا المعنى هو بعينه معنى ان الله لان توحيد كراتني
والاثبات هي المراقبة لان حقيقة التمي والاثبات بالقلب فهي ان يتقن ان اذا كر بلسان
القلب لا اله الا الله فجميع تعلقات القلب ثم يتلطف ايضا بلسان القلب الا الله مثبتا بها وجود
وحدانية الحق فيه ولا حاجة في ذ كر التمي والاثبات على هذه الكيفية الى حبس النفس
للمحضور مع المذكور والحصول الذهول عما سوى ايد كور فاذا حصل ذلك فلا حاجة الى حبس
النفس وانما الحاجة فيه الى الحضور مع ايد كور والذهول عما سواه فاذا كر الذا كر هذين
الاسمين بهذه الكيفية تحصل له بد كرهما صفوة وزكاء نفس ويكون اذا كر بد كرهما

عارفاً بالله تعالى وواصل الى الله سبحانه وتعالى فلا يحتاج ذلك لمعرفة الحق الى طريق آخر
والطريق الآخر في ملاحظة الذكر عند كلمة التوحيد هو أن يلاحظ نفي وجوده عن قلبه
بكلمة النفي وأن يلاحظ اثبات وجود الله فيه بدلالة كلمة الاثبات فنفي وجوده الى أصل
لجميع معاني لا اله واثبات وجود الله أصل لجميع معاني الا الله فمن يلاحظ هذين المعنيين في
كلمة التوحيد فكأنما يلاحظ جميع معانيها فهذه الملاحظة يكشف الذاكر وحدة وجود
الله ويصل اليه تعالى (ثم اعلم) ان الآية عبارة عن أن يكون القلب محجوباً بالوجود الامكاني
واثبات وجود الله فيه عبارة عن مشاهدة وجود الله تعالى فيه لحادام القلب محجوباً بالوجود
لامكاني لا يشاهد وجود الله ولا يتجلى الله فيه أبداً ولا يعرف حينئذ طريق توحيد الله ولا يكون
عارفاً بالله حق المعرفة (فان قلت) كيف يكون الوجود الامكاني المجازي الظلي محجوباً مانعاً عن
شهود الوجود الحقيقي الاصل (قلت) ان الوجود الامكاني انما يصير محجوباً بالنسبة لاهل الحجاب
المحجوبين بالوجود الامكاني في القلب كالعمى في العين لحادام القلب محجوباً به لا يشاهد
نور وجوده تعالى كما أن العين المحجوبة بالعمى لا ترى نوراً أشمس موجوداً في نفس الامر ونورها
ظاهر في العالم (ثم اعلم) ان الذاكر اذا بلغ مرتبة المراقبة فلا بد له أن يلاحظ هذا المعنى
الذي هو اثبات وحدة الوجود الالهية في الباطن والظاهر من غير تخصيص ملاحظة هذا
المعنى بحال دون حال ووقت دون وقت ومكان دون مكان حتى تنتهي مراقبته الى المشاهدة
فمن يداوم على المراقبة على هذه السكيفية يتحقق بدوام العبودية وبها تتبدل مراقبته
مشاهدة لان نتيجة المراقبة مشاهدة من غير حجاب (واعلم) ان المراقبة هي رؤية جناب
الحق تعالى بعين البصيرة على الدوام مع تعظيم مذهب وجذب حامل وسرور باعث وشوق حاد
(وقالوا) المراقبة مراعاة السر لا اطلاع الحق في كل لحظة ولقطة على معنى قوله تعالى ألن هو
قائم الى آخره والمعنى الثاني أدنى مراتب المراقبة وقد أشار عليه السلام الى هاتين المرتبتين
بقوله الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك فان داوم السالك على
المراقبة مع المجاهدة التامة يترقى عن مرتبة المراقبة الى مرتبة المشاهدة لان المجاهدة
بذر المشاهدة فمن لم يزرع المجاهدة في أرض الاستعداد لم يحصد المشاهدة في التجليات
من أرض الاستعداد بل المجاهدة نماء هي فلك بحر المشاهدة فمن يركب المجاهدة يسبح في بحر
المشاهدة لانه يكشف للعباد أنوار وجود وحدة الذات الالهية محيطة بجميع الاشياء وانه
تعالى متجل بصفاته واسماؤه في مصنوعاته وانه تعالى ظاهر في كل صورة لكن ذلك الكشف
على حسب استعداد المكاشف في صفاء ارواحهم وزكاء نفوسهم وجوده حواسه
واسمائه على الجسمانية وارتقاؤهم الى الروحانية وتفاوت قربتهم من الحضرة الالهية
وبقدر هذه الخصوصيات يصير لا يتباح بأنواع الربوبية والاستكشاف بأسرار الاحدية
(وأما حقيقة المراقبة) فهي في اللغة المراقبة وهي قريبة من معنى الحفظ والانتظار وفي
اصطلاح أهل الحقيقة المراقبة استدامة علم العبد باطلاع الرب سبحانه وتعالى عليه في جميع

أحواله وقيل هي مراعاة السر للاحظة الحق مع كل خطرة وقيل هي تسلية هيبية حضور الحق ونظره على القلب وسائر الأعضاء في حركاتهم أو سكاتهم (قال) الله تعالى إن الله كان عليكم رقيباً وقال عليه السلام لجبرائيل لما سأل عن الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك فقوله فإن لم تكن تراه فإنه يراك إشارة إلى حال المراقبة واعلم أن المراقبة أصل كل خير وسعادة ونجاة ولا يصل العبد إلى مقام المراقبة إلا بعد محاسبة نفسه على ماضي وأصلاخ وقته الحاضر (وقال) بعضهم من راقب الله تعالى في خواطره همه الله تعالى في جوارحه (وقال) ابن عطاء أفضل الطاعات مراقبة الحق على دوام الاوقات (وقال) أبو عثمان قال أبو حنيفة الحداد إذا جلس تحت مظلة الناس فكن واعظاً لنفسك ولا يغرنك اجتماعهم عليك فانهم يراقبون ظاهرك والله يراقب باطنك (وقال) بعض الحكماء لرجل استخ من الله على قدر قربيه منك وعلم بك وخفه على قدر قدرته عليك واستعد للذنوب بقدر اقامتك فيها وأطع الله بقدر حاجتك اليه واشكره بقدر نعمه عليك (وكتب) بعض العلماء إلى صديق له أما بعد فاني أوصيك بتقوى الله والعمل بما علمك الله ومراقبة الله حيث لا يراك أحد إلا هو والاستعداد لما لا يدمنه وليس لاحد فيه حيلة ولا ينفع الندم عند نزوله وقيل لحاتم الأصم علام بنيت أمرك فقال على أربع خصال علمت أن لي رزقاً لا يأكله غيري فأطمأنت نفسي وعلمت أن لي عملاً لا يعمله غيري فشغلت نفسي به وعلمت أن لي أجلاً لا أدرى متى هو فأناب بادره وعلمت أن لي رباً لا اغيب عنه فأناسحتني منه أبداً وأراقبته دائماً (وقالوا) ان المراقبة والتوجه هي أن يلزم القلب معنى اسم الذات على مفهوم الايمان على طريق الاستغراق والاستهلاك بحيث لا يتفك عنه في أي حال كان فان انتهى أمره إلى انتفاء العلم مطلقاً حصل مبادئ القناء والمراقبة من باب المقابلة الطريقتي المستعمل بالوصول فينبغي للطالب أن يكون عالماً باطلاع الله عليه والمراقبة والتوجه أعلى وأفضل من النفي والاثبات وأقرب إلى الجنسية وجمادومة المراقبة والتوجه ترتب مرتبة الوزارة ويتيسر التصرف في الملك والممالك والاشراف على الخواطر ويمكن أن يتنور الباطن بنور الهداية ومن دأب على المراقبة يحصل له دوام جمعية الخاطر ودوام قبول القلوب ويقال له في اصطلاح الصوفية الجمع والقبول (ونقل) عن الجنيد قدس سره أنه قال استاذي في طريق المراقبة الهرة لاني كنت يوماً من الايام ذاهباً في الطريق فرأيت هرة جالسة مراقبة إلى بحر القارة وكانت مستغرقة إلى بحرها لا تتحرك منها شعرة فحصل لي الخبرة من توجيهها ومراقبتها فتوديت في سرى يادني الهمة لا تخليني في مقصودك أقبل من القارة وأنت لا تكن في الطلب أقبل من السنور فانتبهت فلتزمت طريق المراقبة فحصل لي ما حصل وفسر عبد الله الانصاري هذه الآية واذ كرر بك اذا نسيت أي اذا نسيت غيره ثم نسيت ذكرك في ذكرك ثم نسيت في ذكر الخلق اياك كل ذكر فاذ نسيت السالك نفسه وغيبته فهو فنا والقناء وقيل الفاني لا يرد إلى أوصاف البشرية (وقال) ذو النون قدس سره مدارج من رجع إلى الطريق واذ حصل مبادئ القناء يليق له ذكر اللسان بلا اله الا الله

مع التدبر الحقيقي وأقله خمسة آلاف في المليون ويحصل الفناء التام يحصل له أول درجة
الولاية الصغرى وبعض فضل الله تعالى وكرمه يتشرف بالكبرى اذ يبقى بالله فينتهز بحسن
له الاشتغال بنوافل الصلاة وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ولا يظن الظان سهولة الامر فان قطع
أدنى درجة مقدار خمسين ألف سنة

كيف الوصول الى سعاد ودونها * قلل الجبال ودونها - نحتوف
الرجل حافية ومالي مركب * والسكف صفر والطريق مخوف
وأما آداب زيارة الانبياء عليهم السلام والاولياء فليتوسل المريدر وحانية مرشده
الذي عمه من خيره ويتخذ شفيعا الى حضرة ذلك المزار في ابتداء سيره ويلاحظه أمامه على
طريقه الشافعي للقوم انعاصين ويستغفر كثيرا من جميع ذنوبه ومخالفة وعده بل من علمه
وفضله وزهده ويلاحظ نفسه مفلسا من العمل الصالح ولا يتأذى بمشاق الطريق بل يعدّها
فضلا ونعمة من الله تعالى فان في ذلك اشارة الى حصول المطلوب كما وقع لموسى مع الخضر في
قوله تعالى لقد اقمنا من سفرنا هذا نصبا ويخلص في حضرة القبر النية الظاهرة والباطنية
ويسلم عليه من كل باب من أبوابه مع الذل والانكسار عند القرب لرجائه ويقول السلام عليكم
تحية مني اليكم ويقرأ في كل باب الفاتحة والاخلص ثلاثا ثلاثا ويقول أتوسل بكم الى رب
البرية بذهبيل أموري في الدنيا والآخرة والاحسن أن لا يقصد بتلك الزيارة غير مرضاة
الذات القدسية لا غرض من الاغراض الدنية ثم اذا وقع فظفره على مرقد حضرة القبر يقرأ
الفاتحة في كل خطوة مرة الى سبع خطوات ويربط قلبه بقلب حضرة القبر على الوقوف
القلبي للاستفاضة من باطنه سواء كان من الاحياء أم من الاموات ثم يقف متوجها الى ضريح
المزار قريبا من رجله مستدبرا للقبر لئلا يلاحظ مرشده الشفيع له بحضرة المزار ومتوسلا
بذلك الشفيع اليه وحينئذ يسلم عليه ويقرأ الفاتحة والاخلص قائما كأنه حي وهو واقف
بين يديه فلو جلس وقراء عشر من القرآن فهو أفضل ثم يستفيض من قلبه جا علا قلبه ملاصقا
بقلب المزار لئلا يترك قلبه أنزل ولا يسهو عن الوقوف القلبي بغاية التضرع والانكسار ولا
يتغافل ويحسن الظن به ان كانت له حاجة فانها تقضي بواسطته باذن ربى قال الله تعالى أنا عند
ظن عبدي ومدة تلك الاستفاضة باقامته وعلى قدر ذوقه وجمعيته وأدبه ثم يدعوه وللمؤمنين
والمؤمنات بقوله اللهم اغفر لي وللمؤمنين والمؤمنات الاحياء منهم والاموات ويخصص نفسه
ومرشد به بالدعوات الصالحات ويتوسل بالمزار الى رابطته الداعي له الى الله يرشده لينيله من
خيره ويرفده ويتحقق باجابة دعواته فانه لا يدعوا عيبا الا وصاحب المرقديؤمن على دعائه
فيستجيب الله له بفضله وعنايته واذا أراد الذهاب وانتصبت قدماه يسلم كالاول ويقرأ الفاتحة
والاخلص أو مع عشر من القرآن ويتوسل به في أموره الدنيوية والاخرية الى ربه ويفعل ذلك
في كل باب من أبوابه ويخرج على قفاه فاذا فعل ذلك حصل مطلوبه وانتصر وانقطع عنه كل شر
وضرر (واعلم) أن أشرف أحوالك أن تحمل نفسك على الجد والاجتهاد اما في ظاهرك واما في

باطنك طمعا أن تدفع عن نفسك وأماسوء حالك فإذا كابدت أن تدفع يدك ما أراد الله أن يدفع
عنتك فكيف إذا نازعتك فيما لا يريد دفعه عنك وأقل ما في هذا الباب دعاوى الشريك بانك قد
غلبت وما غلبت وإن كنت غائبا فكن حيث شاء ولا تكن حيث شئت أبدا فدل اجتهادك على
عظيم جهلك بأفعال الله وما أقبح عابدا جاهلا أو عالما فاسقا لما أدرى بأى الوصفين أصفك أما
بالجهل أو بالفسق أو بهما جميعا فعود بالله من تعطيل النفس عن المجاهدات ومن خلو قلب
عن المشاهدات إذا لم تعطيل ينفي الشرع واخلو ينفي التوحيد وحاكم الشرع قد جاء بهما
جميعا فانسح عن منازعة ربك تكن موحدا واعمل بأركان الشرع تكن سنيا واجمع بينهما
بعين التأليف تكن محقا ولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ثم إن خطر لك أيضا في مراقبتك
خاطر من مكروهه في الشرع أو محبوب فيه مما قد ساف منك فانظر ماذا تكره وتنبه فان ذكرت
الله به فأدبك توحيدك على بساط تغريد فان لم تكن هناك فأدبك رؤية فضله فيما حلال به من
لطيف رحمته وزينك به من طاعته بتخصيص محبته على بساط مودته فان تزلت عن باب هذه
الدرجة ولم تكن هناك فأدبك رؤية فضله إذ سترك فيما اقترفت من معصية ولم يكشف سترك
لا حدم من خلقة فان صرفت عن هذا الباب وذكرت معصيتك ولم تكن فيما تقصم من الآداب
الثلاثة فكن بأدب الدعاء في التوبة منها ومثلها بطلب المغفرة لها بحسب ما يطلب به الجاني
المحاط به هذا في جانب المكروه وأما إذا ورد عليك خاطر من طاعة تقصمت وذكرت من
آفاتك فلا تقصرن عينيك بغيره والاسقطت عن درجة التحقيق فان لم تكن في هذه المنزلة فكن
في التي تليها وهو أن تشهد فضل الله عليك أن جعلك من أهلها ومن علامتها الدالة على صحتها
أن ترزق خيرا متزايدا وإن لم تقبوا أهنا وتبوات فيما دونها فأدبك تدقيق النظر في تلك الطاعة
هل هي هي وأنت سالم من المطالبة أم هي بعكس ذلك وأنت مأخوذ بها فعود بالله من حسنات
تعود سيئات وبداهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون فان تزلت عن هذه الدرجة إلى غيرها فأدبك
طلب النجاة منها بحسنها وسيئها وليكن هرو بك من حسناتك أكثر من هرو بك من سيئاتك
إن أردت أن تكون من الصالحين

(واعلم) أن طرق التزكية والتصفية كثيرة لا تحصى فلذلك قيل الطرق إلى الله تعالى بعدد
أنفاس الخلائق وأصول تلك الطرق التي لا تحصى هذه وهي طريق الذكر ثم طريق المراقبة
ثم طريق الوقوف القلبي ثم سائر العبادات البدنية من الصلاة والصيام والحج والجهاد ثم
المالية من الزكاة والحسنات ثم رياضات الحكمة من تجريد النفس عن الشوائب الدنيوية
والعلائق البدنية وتقليل الأكل والنوم والعزلة عن الخلق وغير ذلك من الأمور الرياضية
(ثم أعلم) أن الرياضات لا تفيد ولا تقرب العبد إلى الله ما لم تكن على موافقة الشريعة ومتابعة
السنة كما قال الشيخ الجنيد قدس سره الطرق كلها ممدودة على الخلق إلا من اقتفى أثر رسول
الله صلى الله عليه وسلم فحينئذ لا بد لمن أراد التقرب إلى الله تعالى بالرياضات الحكيمة أن
يقترن بالشريعة الغراء ويتبع السنة الحسنة حتى ينتج له من الرياضات التقرب إليه تعالى

والمعرفة به فلهذا اقتداء وترك الاتباع قد ضل المرتاضون بجرد الرياضات الاختراعية عن نور الهداية في معرفة الحق سبحانه وتعالى مع تعجزهم في تركيبة النفس بتلك الرياضات الشاقة بل أفسدوا عقائدهم كلما تعمقوا في الرياضات لان كل من لم يطبق رايضته بالشريعة ولم يتبع السنة فليس له نصيب من التقربات الالهية والمعرفة الحقيقية ولا تحصل له من تلك الرياضات الا الاوهام الفاسدة والخيالات الكاسدة التي ليس لها من الله قبول بل انما هي اله عن طريق الحق خروج وعدول (ثم اعلم) أن تصفية القلب بطريق الذكر لقوله عليه السلام ان القلوب لتصدأ كما يصدأ الحديد وجلاؤها ذكر الله تعالى ولقوله تعالى لا يذكركم الله تطمئن القلوب ثم ان الذكر اما بالقلب أو باللسان قد ذكر اللسان لتحصيل ذكر القلب وذكر القلب لتحصيل المراقبة فذكر القلب بتفكير اللفظ مع ملاحظة معناه كما قيل الفكر ذكر القلب والعشق ذكر الروح والمعرفة ذكر السر

وأما حقيقة المعرفة فكيف في اللغة بمعنى العلم وفي اصطلاح أهل الحقيقة هي العلم بأسماء الله تعالى وصفاته مع الصديق لله تعالى في معاملاته وجميع أحواله ودوام مناجاته في السر والرجوع اليه في كل شيء والتطهر من الاخلاق والاصناف الرديئة وبالجملة فمقدار اجنيته عن نفسه تحصل معرفته بربه وقيل المعرفة معرفتان معرفة حق ومعرفة حقيقة لمعرفة الحق معرفة وحدانية الله تعالى بما أرى للخلق من أسمائه وصفاته ومعرفة الحقيقة لا سبيل اليها لا متنازع الا حاطة علماء القوله تعالى ولا يحيطون به علما (واعلم) أن الكمل من أهل الحقيقة لم يتكلموا في المعرفة بما أكثر من الاعتراف بالعجز عنها فأما من دونهم فقد تكلم فيها ولهذا قال بعضهم الحق لا يعرفه سواه ومن عرفه فيه ويؤيد هذا قول أبي بكر الصديق الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته (وقال) أبو حفص الخدادم منذ عرفت الله تعالى ما دخل قلبي حق ولا باطل قال القشيري معناه أن المعرفة توجب غيبة العبد لا سبيلاء ذكر الحق عليه فلا يشاهد غيره ولا يرجع الى غيره فكيف يدخل المعنى قلب من لا قلب له وقال غيره معناه أنه لا سبيلاء ذكر الحق على قلبه واستغرافه واستهلاكه فيه لا يجد غيره طريقا اليه حقا كان أو باطلا ومما يشير الى كلام أبي حفص قول أبي يزيد للناس حال ولا حال للعارف لانه محبت رسوله وغيب آثاره وقوله أيضا حين سئل عن المعرفة ان المملوك اذا دخلوا قرية أفسدوها الآية فاذا نزلت المعرفة بالقلب خربت أوطان البشرية وقول الواسطي أيضا لا تصح المعرفة لا عبد وفيه اقتدار الى الله تعالى واستغناء به لان ما أماره بقاء العبد والعارف فناء كله (وقيل) علامة العارف أن يكون فارغا من الدنيا والآخرة (وقيل) علامته ثلاثة أحب الاعمال اليه ذكر الله وأحب الفوائد اليه ما دل على الله وأحب الخلق اليه من يدعو الى الله وقيل غاية المعرفة شيان الدهشة والحيرة (وقال) ذوالنون أعرف الناس بالله أشدهم فيه تحيرا وقيل من كان بالله أعرف كان له أخوف وقيل يخرج العارف من الدنيا ولم يقض وطره من شئير بكائه على نفسه وثناؤه على ربه والى ذلك اشار النبي عليه

السلام بقوله لا أحصى ثناء عليك (وقال) أبو يزيد العارف طيار والزاهد سيار (وقال) السبلي
أهل المعرفة هم وحش الله تعالى في أرضه لا يستأذنون بأحد وقال الحسين الخلاج إذا بلغ
العبد إلى مقام المعرفة وأراد أن يمر به غير خاطر الحق لا يقدر وقيل لا يكون العارف عارفا
حتى يكون لو أعطى مثل ملك سليمان بن داود لم يشغله عن الله تعالى طرفه عين وقيل العالم
يقبض على يد العارف به يد به وقيل العارف فوق ما يقول والعالم دون ما يقول وقيل
العارف من قضى له أنوار العلم فيبصر بها عجائب الغيب وقيل ليس يعارف من وصف
المعرفة عند أبناء الآخرة فكيف من وصفها عند أبناء الدنيا (وقال) النبي عليه السلام دعامة
الدين المعرفة بالله واليقين والعقل القامع وقيل وما العقل القامع قال الكف عن معاصي الله
والحرص على طاعته (وقال) ذالمون ركضت أرواح الأنبياء في ميدان المعرفة فسبقت روح
نبينا أرواح الأنبياء عليهم السلام إلى روضة الوصال (واعلم) أن المعرفة أشرف من الفقر
والحببة والتوحيد لأنها لا تستهلك في الله بفنائها عن نفسه وعن كل الكون وعن الله وعن
الاحساس بالفتناء بخلاف الفقر فان ظاهره يشعر بافتقاره إلى شيء ففي الفقير ظمأ إلى
المشاهدة والعارف ريان منها حيران منهدهش في مقامها والمحبة له احساس أيضا بتأذنه
لأن المحبة استهلاك في لذة المشاهدة فان المحبة متلذذ بفنائها في المشاهدة فكان له احساس
والعارف لا احساس له بوجود ولا حالة أصلا والموحد أيضا له احساس بتوحيده (وقال)
الشاذلي كنت في مغارة فقلت الهى متى أكون لك عبدا شاكر أفسحت النداء من خوف
المغارة إذ لم ترفى الوجود منعم عليك غيري فأنت إذا شاكر فقلت النبي والعالم والملك أكبر
مني ذممة فقال لي النبي والعالم ذممة من الله عليك فهم ما بلغاك عن الله الشرائع والملائكة
صلحت الدنيا واستقامت لك عبادتك فالكل ذممة من الله عليك (وقال) الشاذلي أوصاني
ربي أن أخف من الله خوفا تأمن به من كل شيء وحذر قلبك أن يأمن من الله في كل شيء وحدد
بصر الإيمان بتجدد الله في كل شيء وعند كل شيء وفوق كل شيء وتحت كل شيء وفري بما من كل
شيء ومحيطا بكل شيء بقرب هو وصفه وبأحاطة هي ذمته ومتعال عن الظرفية والحدود وعن
الأماكن والجهات وعن العجب والقرب بالمساوات وعن الدور بالخلوقات ومحقق الكل بوصفه
الاول والآخر والباطن وهو كان الله ولا شيء معه وهو الآن على ما عليه كان (وقال) أوصاني
حبيبي أن لا تنقل رجلك إلا حيث ترحو ثواب الله ولا تجلس إلا حيث تأمن من معصيته ولا
تصاحب إلا من تستعين به على طاعة الله ولا تصطف لنفسك إلا من تزداد به يقينا بالله وقليل
ماهم (وقال) حاكبا عن استاذة الله الله والناس الناس نزل لسانك عن ذكرهم وقلبك عن
الميل قبلهم وعلبك بحفظ الجوارح وأداء القرائن وقد تمت ولاية الله لك ولان ذكرهم لا
بواجب حق الله عليك وقد تم وركب وقل اللهم أرحنى من ذكرهم ومن العوارض ونجني من
شرهم وأغني بخيرك عن خيرهم وتوأنى بالخصوصية من بينهم أنك على كل شيء قدير (وقال)
أوصاني أسناذى فقال لي أهرب من خير الناس أكثر مما تهرب من شرهم فان شرهم يصيبك

في بدنك وخبرهم يصيبك في قلبك (وقال) اعد وترجع به الى مولاك خبرك من حبيب يشغلك
 عن مولاك (وقال) قلما سلم من النفاق عبد يعمل على الوفاق (وقال) اجتمعت برجل في
 سياحتي فأوصاني فقال لي ليس شيء في الاقوال أعون على حمل الاثقال من لا حول ولا قوة الا
 بالله وليس شيء في الافعال أعون من الفرار الى الله والا اعتصام بالله فقروا الى الله واعتصموا
 بالله ومن يعتصم بالله فقد هدي الى صراط مستقيم ثم قال بسم الله فررت الى الله واعتصمت بالله
 ولا حول ولا قوة الا بالله ومن يغفر الذنوب الا الله بسم الله قول باللسان صدور عن القلب
 فقرروا الى الله وصف الروح والسر ومن يعتصم بالله وصف العقل والنفس ولا حول ولا قوة
 الا بالله وصف الملك والامر ومن يغفر الذنوب الا الله أعوذ بك من عمل الشيطان انه عدو مضل
 مبين ثم يقول الشيطان هذاء علم الله فيك وبالله آمنت وعليه توكلت وأعوذ بالله منك ولولا
 ما أمرني ربي ما استعذت منك ومن أنت حتى أعتصم بالله منك (وقال) استوصيت استأذني
 فقلت أو مني فقال لا تهم الله في شيء وعليك بحسن الظن به في كل شيء ولا تؤثر نفسك على الله
 في شيء (وقال) الزم بابا واحدا تفتح لك الابواب واخضع لسيدا واحدا تخضع لك الرقاب وان من
 شيء الا عندنا خبائه فاين تذهبون (وقال) يوصي بعض أصحابه في سفرهم فقال ارجعوا الى الله
 أن يعدكم في سفركم بالتيدي يرفي أرزاقكم وبالحكمة في أبدانكم وبالعز بين أمثالكم وبالمغفرة
 لذنوبكم وتزولوا على أربعة أشياء القبول من الخلق والرضا عن الحق والفناء عن الكثرة
 والهناء مع القلة فلا ترغبوا فيما لكم فتعاقبوا بالطلب لغيركم وهذه أدنى عقوبة الراغبين
 أعظمها الحجاب عن رب العالمين وعليهم بأربعة ألقه وحسن العجبة والقيام
 بالقريضة والتوكل على الله في كل حركة والرباط الرباط * ثم الرباط على ثلاثة أشياء لا تهم
 الله في شيء وعليك بحسن الظن به في كل شيء ولا تؤثر نفسك على الله في شيء وتفسد بالاثار
 اذا اعترضتك حقوق ربك وخطوط نفسك فلا تؤثر الخطوط على الحقوق ففي الاثار
 للحقوق محبة الله واذا اعترضتك مندوب ومكروه فلا تؤثرن المكروه على المندوب ففي
 الاثار للمندوب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولن يسهل ذلك الا على عبد يحب الله
 وحده أو أحب ما أمر الله به ثم عالدينه فهو قوة للقلب المنور بنور القدس يرى بها حقائق
 الاسماء وبواطنها بمثابة البصر للنفس يرى بها صور الاشياء وظواهرها ويسمى بالحكمة
 العاقلة النظرية والقوة القدسية (قال) صلى الله عليه وسلم ليس الا عي من يعي بصره انما
 الا عي من تعي بصيرته أخرجه الطبراني والحكيم (واعلم) أن حقيقة الحقائق هي المربية
 الاحدية الجامعة لجميع الحقائق وتسمى حضرة الجمع وحضرة الوجود * وحقائق الاسماء
 هي تعيينات الذات ونسبها لانها صفات يتميز بها الانسان بعضهم عن بعض والحقيقة المحمدية
 هي الذات مع التعيين الاول وهو الاسم الاعظم وأما الاعيان الثابتة فهي حقائق الممكنات
 في علم الله تعالى وهي صور حقائق الاسماء لاهية في الحضرة العلمية لا تأخرها عن الحق
 الا بالذات لا بالزمان فهي أرلية وابدية والمعنى بالاضافة التأخر بحسب الذات لا غير

(وأما) حقيقة الفراسة في اللغة التثبت والنظرو في اصطلاح أهل الحقيقة هي مكاشفات اليقين ومعاينة القلب وقيل هي مطالعة الغيوب بنور اطلاع الله تعالى على القلب وإلى ذلك أشار النبي عليه السلام المؤمن ينظر بنور الله وفي رواية انهو فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى وقيل هي خاطر يهجم على القلب فينبغي ما يصاد به وله على القلب حكم اشتقاقا من فريسة الأسد وقيل هي سواطع أنوار تطلع في القلوب وتمكين معرفة حلت السرائر في الغيوب والفراسة على حسب قوة الايمان فمن كان ايمانه أقوى كان أحد فراسته وقيل ان الفراسة تولدت من قوله تعالى ونفخت فيه من روحي فمن كان حظه من ذلك النور أتم كانت فراسته أحد وأصدق وقيل في قوله تعالى ان في ذلك لآيات للمتوسمين أي للمتفرسين وقيل في قوله تعالى أو من كان ميتا فأحييناه أي ميت الذهن فأحياء الله بنور الفراسة وجعلنا له نوراً يعشى به أي نور التجلي والشاهدة كمن مثله في الظلمات أي كمن هو غافل بين أهل الغفلة (وقال) عليه السلام ان الله عبادا يعرفون الناس بالتوسيم (وقال) ~~الكرمانى~~ من غض بصره عن المحارم وأمسك نفسه عن الشهوات وعمر باطنه بدوام المراقبة وظاهره باتباع السنة وعود نفسه بأكل الحلال لم تخطئ فراسته وقيل كان الشافعي رحمه الله ومحمد بن الحسن رضي الله عنهما جالسين في الحرم فدخل رجل فقال محمد أتقرس أمه نجار وقال الشافعي أتقرس أمه حداد فسألاه فقال قبل هذا كنت حدادا والآن أنا نجار (وقال) أحمد بن عاصم جالس الصوفية بالصدق فانهم جواسيس القلوب (وقال) الزبيدي كنت في مسجد بغداد مع جماعة من الفقهاء فلم يفتح علينا بشئ أيا ما تابيت الخواص لاسأله شيئا فلما رأني قال لي التي جئتني لاجلها يعلمها الله أم لا قلت يعلمها قال فلا تبدها لمخلوق فرجعت فلم أبدها فلم يكن الا قلبا وقد فتح الله علينا بما فوق الكفاية (وقال) القشيري كنت في ابتداء وصلي بالاستاذ أبي علي عفتلى المجلس في مسجد المطر زفاستأذنته وقتنا في الخروج الى نسا فاذن لي فخطر بيالي ليته ينوب عني في مجلسي مدة غيبتي فالتفت الى وقال أنوب عنك أيام غيبتك فخشيت معه قلبا لا ثم خطر بيالي أنه عليه يشق عليه أن ينوب في الاسبوع مرتين فليتة يقتصر على مرة واحدة فالتفت الى وقال ان لم يمكن في الاسبوع أن أنوب يومين نيت يوما واحدا فخشيت قلبا لا فخطر بيالي شيئا ثالث فالتفت الى وصرح به مفصلا (وروى) عن أنس بن مالك قال دخلت على عثمان رضي الله عنه وكنت رأيت امرأة في الطريق فتأملت محاسنها فقال عثمان رضي الله عنه يدخل على أحدكم وآثار الزنا ظاهرة في عينيه فقلت له أوحى بعد رسول الله عليه السلام فقال لا ولكن تبصرة وبرهان وفراسة صادقة (وقال) أبو سعيد الخراساني دخلت المسجد فرأيت فقيرا يسأل فقلت في نفسي مثل هذا يسأل فنظر الى وقال واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه فاستعصرت الله في نفسي فباداني وقال لي وهو الذي يقبل التوبة عن عباده (وقال) أبو موسى الديلمي سألت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل فقال هو أن يكون لو أدخلت يدك في فم الثنين الى الرسغين لا تخاف مع الله غيره فذهبت الى أبي يزيد لاسأله عن التوكل فلما رأني قال لي قبل أن أسأله لك

في قول عبد الرحمن كفاية قال أبو موسى وأنت مرة عند أبي يزيد شهراف كان لا يحضر في شيء
الا حدثني عنه فلما أردت وداعه قلت له أفدني فائدة قال لي عليك بأكل الحلال (وقال) خير
النساج كنت جالساً في بيتي فوقع لي أن الجنيد بالباب فلم أخرج فوقع لي ذلك ثانياً وثالثاً فخرجت
إلى الباب فلقيته فقال لم تخرج مع الخاطر الأول
(وقال) محي الدين بن عربي

العبد حق والرب حق * فليت شعري من المكلف
ان قلت عبد فالعبد ميت * أو قلت رب فما يكلف

قوله العبد حق أي وجوده متحقق في النشأتين وذلك بعد العدم بوجوده سبحانه المتصف
بوصف القدم ودليل كون العبد حقاً قوله تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما ما طلاً
وقوله والرب حق أي ثابت الوجود لا سبق العدم فهو تعالى أصل جميع الكائنات وأصل
أصول جميع الموجودات لأنهم قسموا الأصول إلى خمسة الأول الأصل الذي صدرت عنه
الأصول وهو الله تعالى والثاني الأصل الذي أتت إليه الأصول وهو محمد عليه السلام
والثالث الأصل الذي أتى بالأصول وهو جبريل عليه السلام والرابع الأصل الذي تفرعت
منه الأصول وهو القرآن الذي اشتمل على غاية المأمول والخامس الأصل الذي ترجع إليه
الأصول بلا أشكال وهو الله تعالى فاذا علمت هذا فاعلم أن الفرع تبع للأصل الذي هو المقصود
لأن أهل الشهود لا ينظرون إلى التبع المحدود فشهودهم دائماً لواجب الوجود فلا يرون مع
الحق شيئاً سواه فإن جميع المخلوقات بالنسبة لشهودهم معدومات لا يرونها بل مشهودهم أصلها
فالصفة ثلاثية خالق وصفاته ومخلوقاته فالخالق هو الذات المتزهة عن الماهية وصفاته هي
الصفات القديمة الأزلية ومخلوقاته هي صفات صفاته الناشئة عن الصفات الذاتية فكل صفة
تستدعي إيجاداً شيئاً فالخالق يستدعي إيجاداً لمخلوقه والرازق يستدعي إيجاداً لمرزوقه وهكذا
لأن وحدة الصفات الأول لا تتعطل فظهر أن غير الحق ليس له وجود إلا بالتبع اذ لو لا
امدادها للأشياء بالظهور فيها لا خفت وهلكت فهي هالكة بالنظر إلى ذاتها ثابتة بالنسبة
لتجلى الذات عليها بصفاتها

(واعلم ان التوكل) هو الثقة بما عند الله واليأس عما في أيدي الناس وقيل هو أن يستوى
عند الإنسان الاكثار والاقلال وقيل هو اسقاط هم الوقت الغائب وقيل هو بقاء العبد
مع الله بلا علاقة وثقة به والعلاقة ما ذكره يحيى بن معاذ في قوله ليس لصوفي حانوت والكلام
في الزهد حرفة وصحبة القوافل تعرض وهذه كلها علاقات وقيل التوكل تمام اليقين بالله لأن
اليقين بالله لا يتم إلا بحسن الظن به والثقة بما وعد من الرزق والرضا بما جرى به قضاؤه فأتى
اليقين بالله يسمى توكل وقيل التوكل بداية وهي صفة المؤمنين والتسليم واسطة وهو صفة
الاولياء والتفويض هاية وهو صفة خواص الخواص وقد مدح الله تعالى التوكل وحث
عليه فقال ومن يتوكل على الله فهو حسبه وقال وعلى الله فتوكلوا وقال فاذا عزمت فتوكل على

الله ان الله يحب المتوكلين (وقال) عليه السلام التوكل نصف العبادة والدعاء نصفها (وقال)
 عليه السلام لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا
 (وقال) لقمان لابنه يا بني ان الدنيا بحر عميق قد غرق فيه ناس كثيرون فلتسكن سفينةك فيها
 تقوى الله وشراعه التوكل على الله لعلك تنجو وما أظنك ناجيا (واعلم) ان التوكل على قسمين
 توكل العوام وهو تفويض أمر الرزق الى الله تعالى وترك التعلق بالاسباب ثقة بوعده الله
 واعتماده على كرمه وتوكل الخواص وهو تفويض الأمر الى الله تعالى في كل شيء حتى
 يبقى العبد تحت أحكام القضاء والقدر عديم الحركة والاختيار كاليت بين يدي الغاسل بقلبه
 كيف يشاء وهو عديم الحركة بالبدن وعديم الاختيار بالقلب فان وقع في قلبه الحركة كان
 متحركا بالله وان وقع في قلبه السكون كان ساكنا بالله والى هذا أشار من قال التوكل هو
 اضطراب بغير سكون وسكون بلا اضطراب (وقال) هل الحقيقة التوكل على التحقيق هو
 ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه فإنه لما ألقى في النار في كفة المنجنيق لقيه جبريل
 في الهواء وهو نازل الى النار فقال له يا خليل الله ألك حاجة فقال أما إليك فلا وكال التوكل
 لا يظهر الا عند نزول البلاء فالخليل عليه السلام كالأذهب الابريز عرض على النار لارتفاع
 شئ الشاكين فيه فلم تؤثر فيه النار الا اظهر اركان الجوهرية والصفاء وقيل علامات توكل
 العوام ثلاثة أن لا يسأل الفقير ولا يرد ولا يدخر وعامة توكل الخواص أن يكون الفقير بحيث
 لو أحاطت به السباع والأفاعي لا يتحرك لها قلبه (واعلم) ان التوكل محله القلب وحركة الظاهر
 لا تنافي به بعد ان يتيقن العبد ان الكل بتقدير الله فان تيسر شيء فبتقديره وان تعسر فبتقديره
 أيضا (وجاء) رجل الى النبي عليه السلام على ناقة فقال يا رسول الله أدعها وأتوكل فقال
 لا أعقلها وتوكل وقيل كان ابراهيم الخواص محققا في التوكل مدقا فيه وكان لا يفارقه
 ابرة ونخيوط ومقراض وركوة ف قيل له في ذلك فقال فرض الله تعالى على لا يتأدى الا بذلك
 لأنه ليس الى الاثر واحد خلق فر بما انفق أو انخرق فظهرت العورة فمعت جوار الصلاة
 (وقال) الحسن أخو سهيل بن عدي أربع عشرة حجة حافيا متوكلا وكان يدخل في رجل الشوك
 فلا أخرج له لئلا ينقض توكله (وقيل) من ادعى التوكل ثم شبع فقد حمل زادا وجاء جماعة
 من الشام الى بشر الحافي فطلبوا منه أن يخرج معهم فقال لهم نعم ولكن بثلاثة شروط أن
 لا نحمل معناتنا ولا نسأل أحدا شيئا ولا نقبل من أحد شيئا فقالوا أما الاول والثاني فنقدر
 عليه وأما الثالث فلا نقدر عليه فقال خرجتم تتجرون متوكلين على زاد الحاج (وقال) أبو حمزة
 الخراساني حججت سنة فبينما أنا في الطريق اذ وقعت في بئر فطلبت مني نفسي أن أستغيث فلم
 أفعل لما تم هذا الخطر حتى مر برأس البئر جلان فقال أحدهم مال صاحبه تعال حتى نسد
 رأس هذا البئر لئلا يقع فيها أحد فوافقه صاحبه فهممت أن أصح ثم قلت في نفسي أصح الى
 من هو أقرب مني ما ثم سكنت حتى سدوا رأس البئر ومضوا فلما مضت ساعة سمعت حس شيئا
 ففتح رأس البئر ودلى رحله وقال لي بلسان حاله تعلق برجلي فعلق بها فأخرجني فاذا هو سبع

فتركتي ومرة فمعت هاتفا يقول يا أبا حمزة كيف ترى تخيّنك من الهلاك بالهـلاك (وقال)
أبو سعيد الخريزي دخلت البادية مرة فخرج يرزاد فأصابته فاقة فرأيت المرحلة من بعيد فسررت
بالوصول ثم فكرت في نفسي انني سكنت الى غير الله في توكلتي فأليت أن لا أدخل المرحلة
الا ان أحمل اليها (وقال) ابراهيم الخواص بينا أنا أسير في البادية اذ قال لي اعرابي يا ابراهيم
التوكل عندنا فأقم عندنا حتى يصح توكلك أما تعلم ان رجاءك لدخول بلد فيه أطمعة يحملك
ويقولك اقطع رجاءك عن دخول البلد ان توكل والحاصل ان التوكل من المقامات العالية
الشريفة والسكنه عزيز الوحد جدا تبصر

﴿وأما الرضا﴾ فهو سرور القلب بمر القضاء وقيل هو ان يتحقق العبد أن الله تعالى عدل
في قضائه غير متهم في حكمه (وقال) أبو سليمان الرضا أن لا تسأل الله الجنة ولا تتعوذ به من
النار (وقال) الشبلي بين يدي الجنيد لا حول ولا قوة الا بالله فقال له الجنيد هذا ضيق صدر
وضيق الصدر انما يكون من عدم الرضا بالقضاء وقيل الراضى بالله هو الذي لا يعترض على
تقديره (وقال) القشيري والواجب على العبد ان يرضى ببعض ما يقضى عليه به لا بكاه فان
القضاء بالمعاصي وأنواع المحن على المسلمين لا يجب الرضا به بل لا يجوز وقال بعضهم علامة الرضا
أن يكون مريضا فلا يتمنى الصحة وفقيرا فلا يتمنى الغنى وقيل لرابعة متى يكون العبد راضيا
فقات اذا سرته المصيبة كما تسره النعمة وقال الله تعالى في وصف الذين آمنوا وعملوا
الصالحات رضي الله عنهم ورضوا عنه (وقال) عليه السلام قال الله تعالى لموسى عليه السلام
لن تقرب الى بشي أحب الى من الرضا بقضائي (وقال) عليه السلام من رضي من رضى من الله باليسير
من الرزق رضى الله تعالى عنه بالقليل من العمل وقال من رضي عن الله رضى الله عنه
(وقال) القشيري ان العبد لا يكاد يرضى عن الله الا بعد ان يرضى الله عنه لقوله تعالى رضى الله
عنهم ورضوا عنه واختلف العراقيون والخراسانيون في الرضا هل هو من الاحوال أو من
المقامات فقال الخراسانيون هو من المقامات وهو نهاية التوكل وهو مكتسب كسائر المقامات
وقال العراقيون من الاحوال وليس مكتسبا بل هو كسائر الاحوال ووجه التوفيق بين
القولين أن أوله مقام فهو مكتسب وآخره حال فليس بمكتسب وقيل للحسين بن علي ان يأذر
يقول الفقير أحب الى من الغنى والسقم أحب الى من الصحة فقال رحمه الله يأذر أما أنا فأقول
من وثق بحسن اختيار الله له لم يختبر غير ما اختار الله له وسئل أبو عثمان عن قوله عليه السلام
اللهم اني أسألك الرضا بعد القضاء فقال انما قال ذلك لان الرضا قبل القضاء عزم على الرضا
فاما الرضا بعد القضاء فهو الرضا حقيقة وكتب عمر الى أبي موسى الاشعري رضى الله عنهما
أما بعد فان الخير كله في الرضا فان استطعت أن ترضى فعمما والافاضل وقيل غضب رجل على
عبد فاستشفع اليه برجل فعفا عنه فأخذ العبد يكي فقال له الشفيع أليس قد عفا سيدك فما
يمكنك فقال حصل لي العفو وبقي الرضا ولا سبيل اليه بشافع ﴿وأما الصدق﴾ ففي اللغة هو
مقابل الكذب وفي اصطلاح أهل الحقيقة هو قول الحق في موطن الهلاك وقيل هو استواء

السرو العلانية وقيل هو اسقاط ما سوى الحق وقيل هو الوفاء والصفاء (وقل) الحفيد
الصدق أن تصدق في موضع لا ينحيك منه الا الكذب (وقال) أبو علي الدقاق هو أن تكون
كثرة من نفسك أو ترى من نفسك كما تكون وقيل الصادق من لا يجب اطلاع الناس على
عمله ولا يكره ذلك وقيل الصادق هو الذي يتم به أنه إن يموت ولا يستحي من سره لو كشف وقد
مدح الله تعالى الصدق وأمر به فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين (وقل)
التي عليه السلام لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً ولا يزال
يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذاباً (وقل) دع ما يريبك إلى ما لا يريبك فإن
الصدق طمانينة والكذب ريبة (وقل) إن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة وإن
الكذب يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار (وروي) أن لقمان كان عبداً حبشياً
فقال له رجل ما الذي بلغ بك هذه المنزلة فقال صدق الحديث وترك ما لا يعني والصدق عماد
أمر السالك ونظامه وتمامه وهو تالي درجة النبوة قال الله تعالى فأولئك هم الذين أنعم الله
عليهم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين والصدّيق هو صيغة مباعدة عن الصادق
كالسكيت من الساكت فالصادق من صدق في أقواله والصدّيق من صدق في أفعاله وأفعاله
وأحواله والصدق زلال منبعه استقامة القلب وبراءته من الأغراض الدنيوية والصدق
قرين الحرية والفتوة وإن كان دونها مرتبة (والصدق) على ثلاثة أقسام صدق النية
وصدق اللسان وصدق العمل فصدق النية أن لا يريد بجميع أقواله وأفعاله وأحواله الا الله
وصدق اللسان معروف وصدق العمل أن يكون حريصاً عليه لا يقطعها الا قهراً واضطراً
(وقال) ذوالنون الصدق سيف الله تعالى ما وضع على شيء الا قطعه (وقال) بعضهم اذا طلبت
الله بالصدق أعطاك مرة تبصر فيها عجائب الدنيا والآخرة (وقال آخر) عليك بالصدق
حيث ترى أنه يضرك فانه يتفعل ودع الكذب حيث ترى أنه يتفعل فانه يضرك (وكان) أبو
العباس الديلمي يتكلم فصاحت عجوز في مجلسه فقالت اها ان كنت صادقة فوقي فوفعت
ميتة (وسئل) أبو الفتح الموصلي عن الصدق فادخل يده في كبر الحديد وأخرج الحديد المحمّاة
ووضعها على كفه وقال هذا هو الصدق

وأما السماع فهو على ثلاثة أقسام سماع بالطبع ويشترك فيه الخاص والعام بالجملة
البشرية في استلذاذ الصوت الطيب وسماع بالحال وصاحبه يتأمل ما ورد عليه من ذكر خطاب
أو عتاب أو تصديق أو وعد أو نقض لعهد أو ذكر اشتياق أو خوف فراق أو فرح وصال أو نحو
ذلك وسماع بحق لا يحظ وصاحبه يسمع بالله ولا يتصف بشيء من هذه الأحوال التي هي
عمروية بالخطوط البشرية بل بصفاء التوحيد وسئل ابراهيم الخواص ما بال الإنسان
يتحرك عند سماع الألحان ولا يحرك عند سماع القرآن فقال لان سماع القرآن صدمة
لا يمكن أحداً أن يتحرك فيه كثرة غلبته عليه وسماع الألحان ترويح فيتحرك فيه (وقال)
ابن الجلاء كان بالمغرب شيخان يقال ل أحدهما جيلة وللآخر زريق وكانا معاً معاً ولا مبد

فزار زر يق وأصحابه في بعض الأيام جملة فقصر أرحل من أصحاب زر يق شيئاً فصاح واحد من أصحاب جملة ومات فلما أصبحوا قال جملة لزر يق أين الذي قرأ بالامر فقال حاضر فقال ليقرأ آية فقصر أصحاب جملة صيحة فأت القارئ فقال جملة واحد بواحد والبادي أظلم وعن الجنيد أنه دخل يوماً على السري فوجد عنده رجلاً مغشياً عليه فقال ما لهذا فقيل له سمع آية من كتاب الله فقال الجنيد تقرأ عليه ثانياً فقرأ فقال السري للجنيد من أين لك هذا قال إن قبض يوسف ذهب بسببه فصر يعقوب لما جاء وأعليه يدم كذب ثم عاد يسببه لما جاء البشير فأعجب السري قوله وكان شاب يحب الجنيد فإذا سمع شيئاً من الذكر صاح فقال له الجنيد يوماً إن صحت بعد اليوم لم تعجبني فـ كان إذا سمع شيئاً تغرو يضبط نفسه مغلو باحتي كانت تقطر كل شعرة من يده فطرة فغلب يوماً وصاح صيحة عظيمة ومات وقيل السماع فيه نصيب لكل عضو لما يصيب العين يتولد منه البكاء وما يصيب اللسان يحدث منه الصياح وما يصيب اليد يحدث منه تمزيق الثياب واللاطم وما يصيب الرجل يحدث منه الرقص وسمع الشبلي قائلاً يقول الخيار عشرة بدائق فصاح وغشى عليه فلما أفاق قيل له في ذلك فقال إذا كان الخيار عشرة بدائق فكيف أحوال الشرار (وكان) جماعة من الصوفية في بيت الحسن القراري ومعهم قوم يقول شيئاً وهم يتواجدون فأشرف عليهم عماد الدينوري فسكتموا فقال أرجعوا إلى ما كنتم فيه لو جمعت ملاهي الأرض ما شغلت همي ولا شفت بعض ما بي قال السري وهذه صفة الأكابر أنه لا يرد عليهم واردوان كان قويا إلا كانوا أقوى منه وقيل إن موسى قص في بني إسرائيل ففرق واحد قصه فأوحى الله تعالى إليه يا موسى قل له ففرق لي قلبك ودع قلبك وقيل قص موسى عليه السلام في بني إسرائيل فصاح واحد منهم فأنكر عليه فأوحى الله تعالى إليه يا موسى بطيبي فاحوا وبجي باحوا وبوجدى صا حوا فلم تسكر على عبادي (وسأل) أبوعلى المغازلي الشبلي فقال ربما تطرق سمعي آية من كتاب الله تعالى فتحملني على ترك الأشياء كلها والأعراض عن الدنيا ثم أرجع إلى أحوال الناس وعاداتهم فقال الشبلي ما جئت لنبذك إليه فهو عطف منه عليك ولطف بك وماردك به إلى نصيبك من الدنيا فهو شفقة منه عليك لأنك لم يصح لك التبري من الخول والقوة في التوجه إليه

هو وأما الروح الانساني فهو اللطيفة العالمة المدركة من الانسان الراكبة على الروح الحيواني نازل من عالم الامر تجز العقول عن ادراك كنه وتلك الروح قد تكون مجردة وقد تكون منطبعة في البدن (والروح الحيواني) هو جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني وينتشر بواسطة العروق الضواري إلى سائر اجزاء البدن (والروح الاعظم) هو الروح الانساني مظهر الذات الالهية من حيث ربوبيته ولذلك لا يحوم حولها حاتم ولا يروم وصلها راثم لا يعلم كنهها الا الله وهو العقل الاول والحقيقة المحمدية والنفس الواحدة والحقيقة الاسمائية وهو اول موجود خلقه الله على صورته وهو الخليفة الاكبر وهو الجوهر النوراني ويسمى باعتبار الجوهرية نفساً وباعتبار النورانية عقلاً اولاً وكأن له في العالم الكبر مظاهر

وأسماء من العقل الاول والقلم الاعلى والنور والنفس الكلية واللوح المحفوظ وغير ذلك له في العالم الصغير الانساني مظاهر وأسماء بحسب ظهوراته ومراتبه في اصطلاح أهل الله وغيرهم وهي السر والخفاء والاخفى والروح والقلب والكلمة والروح والفؤاد والصدر والعقل والنفس

(واعلم) أن حقيقة الروح الانساني من عالم الامر وهو النفس الناطقة عند أهل الحكمة وعند أهل الحق هو جوهر نوراني وحقيقة روحانية عابداته ومدرجات جميع المجردات ومشاهد ربه وصفاته لانه تعالى تجلى فيه بذاته وصفاته وأسمائه وجعل الله ذلك الروح مظهرا تاملا لذاته وصفاته وانما يكثره ويظلمه هذا البدن الجسماني والهيكل الظلاني لما فيه من القوى المختلفة والحواس المتفرقة وتلك القوى والحواس تنهله عن العلم بذاته وتعميه عن مشاهد ربه فلولا أن في الانسان تعلق تلك القوى والحواس لكان عالمه بذاته ومدرجاته لحوال الملائكة ومشاهد ربه تعالى كما قال عليه السلام لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا الى ملكوت السموات والارض ولولم تكن الشهوة والغضب اسهل على النفس الاطلاع على المجردات الروحانية ولولم تكن للقوة المتفكرة والتخيلة شيطانية لكانت النفس تعرف نفسها ورهبها وتعلم ذاتها وتلاحظ صفاتها الاصلية وعالمها الروحاني فحجاب النفس عن كمالاتها العلمية انما هو اشتغالها بالامور البدنية والقوى العنصرية فيفتقد لا بد لمن أراد أن يعرف نفسه ويشاهد أنوار ربه سبحانه وتعالى أن يجرد نفسه من التعلق بالقوى البدنية والتقيد بالحواس الجسمانية بأن يلاطف نفسه بالعبادات ويخفف جسمه بالرياضات من قلة الاكل والنوم والصمت والعزلة وأن يجاهد بمخالفة النفس والهوى وترك الشواغل الدنيوية التي حاصلها كثرة الهم كما قال عليه السلام ان الحكمة لتنزل من السماء فلا تدخل قلبا فيه هم فعدوا أن يسلك الى طريق الله تعالى بالطاعات والذكر والفكر والتوجه الى حجاب الحق سبحانه وتعالى لان من ليس له نصيب في طريق الحق من السلوك بهذه المجاهدات فلا نصيب له من المعرفة والمشاركة وليس له نصيب وحظ من الطريق الى الله تعالى يغير هذه الطرق الثلاثة لان النفوس متعلقة بالشهوات البدنية فلا بد لها من الرياضات والمجاهدات والسلوك بالطاعات والاعمال الصالحات كما قال تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا فتبصر وأنصف واجتهد

(واعلم) أن الذكر الخفي والتفكر هما الغاية القصوى وفي ذلك نصوص من الكتاب والسنة أما الكتاب فقوله تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والارض الآية وقال ادعوا ربكم تضرعا وخفية ولا تذكروا ربك في نفسك تضرعا وخيفة ودون الجهر الآية وأما السنة ففي البخاري عن النبي عليه السلام قال قال الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ حبر منه (وعن) عائشة عن النبي عليه السلام يفضل الذكر الخفي الذي لا تسمعه الحفظة

على الذي تسمعه سبعين ضعفا إذا كان يوم القيامة وأرجع الله الخلائق إلى حسابهم وجاءت
 الحفظة بما حفظوا وكتبوا قال الله تعالى انظروا هل بقي من شيء فيقولون ما تركنا شيئا مما
 علمناه وحفظناه الا وقد أحصيناه فيقول الله تعالى عندى شيء حسن وأنا أجزي به وهو
 الذكرا الحفي (وقال) عليه السلام الذكرا الذي لا تسمعه الملائكة يزيد على الذكرا الذي تسمعه
 سبعين ضعفا (وقال) خير الذكرا الحفي وخير الرزق ما يكفي والاحاديث في الذكرا الحفي كثيرة
 (وقال) القاضى عياض ذكر الله ضربان ذكر بالقلب وذكر باللسان وذكر القلب نوعان
 أحدهما وهو أرفع الاذكار وأجلها الفكر في عظمة الله وجلاله وجبروته وملكوته وآياته
 وأرضه وسماواته (وفي) الاذكار للنووي الذكرا يكون بالقلب وباللسان والافضل ما كان
 به حافان اقتصر فالقلب أفضل (وقال) الذكرا بالقلب أفضل من القراءة بالقلب وهو معنى
 كلام ابن الجوزي فان أصوب الامور أن تنظر الى ما يطهر القلب ويصفى فيه للذكرا والانس
 فتلازمه والحاصل أن الذكرا الحفي أفضل من كل ذكر وعبادة عند كل العلماء والسلف
 وأما أحوال أهل الحقيقة عند الموت فاعلم أن أحوالهم عند الموت مختلفة فمنهم من تغلب
 عليه الهيبة ومنهم من يغلب عليه الرجاء ومنهم من يكشف له في تلك الحال عما يوجب له
 السكون وجيل الثقة وكان الشبلى طول ليلة خروجه من الدنيا يذكر هذين البيتين

ان بيتنا أنت ساكنه * غير محتاج الى السرج

وجهك المأمول حجتنا * يوم يأتي الناس بالحجج

وقيل لبشر الحافي وقد احتضر كأنك تحب الحياة فقال القوم على الله عز وجل شديد وقيل
 فتح عبد الله بن المبارك عينه عند الوفاة وضحك وقال لمثل هذا فليعمل العاملون وقيل
 لذى النون المصري عند موته ما تشتهي فقال أن أعرفه قبل موتى بلحظة ثم قال

الخوف أمرضنى والشوق أحرقتنى * والحب يقتلنى والله أحيانى

(وقال) بعضهم كنت عند عمشاد الدينورى عند وفاته فقيل له كيف تجد العلة فقال سلوا

العلة عنى كيف تجدنى فقيل له قل لا اله الا الله فقول وجهه الى الجدار وقال

أنيت كلى بكلك * هذا جزا من يحبك

عجزت عند خطابك * فالكل منى جوابك

(وقيل) للشبلى عند وفاته قل لا اله الا الله فأنشد

قال سلطان حبه * أنا لا أقبل الرشا

فسلوه بحقه * لم يقتل بحرقا

(وقال) أبو عمران الاصطخري رأيت أباراب التخشي في البادية قائما ميتا لا يمسه شيء (وقال)

أبو على الروذبارى دخلت في مصر فرأيت الناس يقولون كفى جنازة فتى سمع قائلا يقول

كبرت همة عبد * طمعت فى ان تراكا

فشقي شهقة ومات وقيل سبب موت ابن بيان أنه ورد على قلبه وارده فهاهم على وجهه ودخل
 بنيه نبي اسرا ئيل فوقف في الرمل وقال اربع فربع هذا ربع الاحباب وخرجت روحه (وقال) أبو
 سعيد الخريزي كنت بمكة فخرجت يوم ما يباب بني شيبه فرأيت شابا حسن الصورة ميتا فنظرت في
 وجهه فتبسم وقال يا أبا سعيد أما علمت أن الاحباب أحياء وان ماتوا وانما يتصلون من دار إلى
 دار كما قال تعالى ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله أموات الآية (وقال) الشاذلي رأيت في المنام
 كافي جالس مع رجل من أصحابي بن يدي أستاذي فقال لي احفظ عني أربعة فصول ثلاثة منها
 لك وواحدة منها لهذا المسكين لا تختار من أمرك شيئا واختار أن لا تختار ووفر من ذلك المختار ومن
 فرارك ومن كل شيء إلى الله وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة وكل مختارات الشرع
 وترتيباته فهو مختار الله ليس لك منه شيء ولا يدلك منه واسمع وأطع وهذا موضع القصة الرباني
 والعلم الإلهامي وهو أرض علم الحقيقة المأخوذ عن الله لمن استوى فافهم واقرأ وادع إلى ربك
 أنك أعلی هدى مستقيم وإن جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون وعليك بالزهد في الدنيا والتوكل
 على الله فإن الزهد أصل في الأعمال والتوكل رأس في الأحوال واشهد بالله واعتصم بالله في
 الأقوال والأفعال والأخلاق والأحوال ومن يعتصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم وإياك
 والشك والشرك والطمع والاعتراض على الله في شيء واعتصم بالله على القرب الأعظم تحفظ
 بالحبسة والاصطفائية والتخصيص والتولية من الله والله ولي المتقين ثم قال والذي قطع نفس
 هذا المسكين عن الوصلة بطاعته وجب قلبه عن شواهد توحيده أمران دخوله في عمل دنياه
 بتدبيره وفي عمل آخره على الرب في موهب محبوبة فعاقبه الله بالحب والرحمة وترادف الارتباب
 ونسيان الحساب وغرق في بحر التدبير والتقدير ودلى فيه بورع التكبير أفلا تتوب إلى الله في
 أوائل التدبير والتقدير فتخطى منه بمدد التدبير ويحال بينك وبين التعسير وكل ورع لا يثمر لك
 العلم والتنوير فلا تعدله أجرا وكل سيئة يعقبها الخوف والهرب إلى الله فلا تعد لها وزرا ثم قال
 خذ رزقك من حيث أنزل الله باستعمال العلم ومتابعة السنة ولا ترق قبل أن يرق قلبك فتزل
 بك قدمك وقال هممت مرة أن أختار القلة من الناس إلى الكثرة ثم أمسكت وخشيت سوء
 الأدب فلجأت إلى ربّي ورأيت في المنام كأن سليمان عليه السلام على سر رحاس وحوله
 عساكر ورؤف لي عن قدوره وجفائه فرأيت أمرا عظيما كما وصفه الله بقوله وجفان كالجوابي
 وقدور راسيات فنوديت لا تختار مع الله شيئا وإن اخترت فاحتر العبودية لله اقتداء برسوله
 صلى الله عليه وسلم حيث قال عبد الرسول لا وإن كان ولا بد فاختار أن لا تختار ووفر من ذلك المختار
 إلى اختيار الله فانتبهت من نومي فرأيت بعد ذلك لاية قول لي إن الله اختار لك أن تقول
 اللهم وسع علي رزقي في دنياي ولا تحجبني بها عن أخراي واجعل مقامي دائما بين يديك
 وناظر أمرك اليك وأرني وجهك ووارني عن الرؤية وعن كل شيء دونك وارفع البين فيما بيني
 وبينك يا من هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم (واعلم) أنه إذا
 جاوز السالك الظلمات الجسمانية والتجليات الروحانية بضع قدمه في بساط قدم الوجود

الذي من كمال شفافيته وعدم تلونه تظهر الاسرار وتعرضه في طريق سلوكه منازل بهذا
التفصيل أولها البدايات ثم الابواب ثم المعاملات ثم الاخلاق ثم الاصول ثم الادوية ثم
الاحوال ثم الولاية ثم الحقائق ثم النهايات فهذه عشرة ثم في كل منزل منها عشر منازل بهذا
الترتيب فالبدائيات منها اليقظة وهي الفهم عن الله تعالى في زواجه وبدائيتها أن يفهم ما يحتاج
اليه في قضاء الله تعالى وأوسطها التثمين لادائها مع معرفة آدابها ونهايتها الخروج عن العادة
بالقيام بالعبادة والتوبة هي الرجوع إلى الله فتوبة العامة عن المخالفة إلى الموافقة وتوبة
الخاصة عن السوي إلى الحق وتوبة أخص الخاصة عن التوبة وعن مقتضى اسم إلى مقتضى اسم
وتسمى توبة المحققين وتوبة خلاصة الخاصة عن التقييد بمقتضيات الاسماء وأحادية الجمع
وتسمى توبة المنتهى والانية وهي الرجوع إلى الله تعالى بنفسين مارجع عنه فانية العامة عن
المخالفات وانية الخاصة عن الارادات وانية الاخص عن رؤية الغير وانية أخص الاخص
عن عدم الشهود بمراتب التجليات فيما يسمى بالسوي وانية خلاصة الخاص عن الانقهار
بسلطان التجلي عن رؤية المتجلي والمخاسبة وهي المقايسة بين السمكيات والنقائص لتعرف
الراجح من المرجوح فيترك أو يترك الخجاسة العوام بين الطاعة والمعصية ومخاسبة المريد
بين الذكر والغفلة والتفكير والتفتيش عما يحصل به المقصود فتفكر العوام فيما
يسهل الخروج عن الشهوات وتفكر الخواص فيما يسهل السلوك إلى الحقيقة والتذكر
وهو نيل ما قصد بالتفكير والفرار وهو الهرب عما يعصده الحق إلى ما يقرب إلى
الله ففرار العامة عن الجهل بأداب الخدمة والسكسل عن القيام بالحقوق وفرار الخاصة عن
الخطوط والانفس وفرار أخص الخاص عن الشغل بالغير ورؤيته والسماع وهو انتباه كل
واحد إلى مقصود خاص بحسب نصيبه فسماع العوام إلى أمثال الاوامر وسماع الخاص إلى
شهود الحق في كل مسموع لعدم سماعهم إلا بالحق وفي الحق وللحق ومن الحق فالسماع بالحق
سماع من لم يبق فيه شيء من النفس والسماع في الحق سماع من يشاهد انصافه تعالى بكل كمال
والسماع للحق من يشهد السموات للحق لا غيره والسماع من الحق من يأخذ الخطاب من
الله تعالى أخذاً مقبولاً كما هو أدب أهل الحقيقة وسماع الاخص سماع كلام الله تعالى من
كل كائن وهو السماع الكامل والرياضات وهي تهذيب الاخلاق النفسانية بالمجاهدات
* والاعتصام وهو الاحتماء عن وصول المسكروهاة فاعتصام العوام بالمحافظة على الطاعات
امثالاً لا من الله تعالى واعتصام الخواص بصورة الارادات واعتصام الاخص بالشهودية
من الانية واعتصام الاخص بتوفية حقوق الربوبية مع اثبات ملك الالهية والحزن
وهو التأسف على ما فات من الكمال وأسبابه فحزن العامة من التفريط فيما يجب وحزن
المريدين من التفرقة حرصاً على الجمعية ولا حزن لمن وراءهما على الغير والخوف وهو الحذر
من المسكروه في الاستقبال نخوف العامة من العقوبة وخوف المريدين من المسكر وخوف
الخاصة من الهيبة والجلال والاشفاق وهو الحذر المقرون بالترحم فاشفاق العوام على

أنفسهم من الميل إلى المخالقات من رؤية الطاعات واشفاق المرء على أوقاتهم من التفرقة وليس على الخواص اشفاق والخشوع وهو خود النفس لمعاظم أو متضرع فخشوع العامة للهية من الوعيد وخشوع الخاصة لحفظ الحرمة مع الملك الشهيد وسبب أي تمام البحث في أقسام التصوف (وقال) المنكرون الولي لا تصح له الولاية إلا أن ظهرت على يده كرامات ولو عالما عاملا متبع السنن محتجب البدع باخلاص ورسوخ وتمكن في اليقين والتيقن فنقول هذه الشهادة لا يليق لها الجواب بل هي مغالطة كما سبق عن الائمة أن لم تكن العلماء أولياء فليس لله ولي (وقال) السهروردي وفوق أصحاب الكرامات بسبب وبلا سبب أقوام ارتفعت الحجب عن قلوبهم فاستغنوا عن السبب وظهور الكرامات والخوارق ولهذا لم يتقل عن الحماية إلا القليل من ذلك لما باشرت صريح الايمان قلوبهم (وقال) ذكرنا الانصاري والكرامات أمر خارق للعادة على يد ولي غير مقارن لدعوى النبوة منه وفيها ثبت له ولهذا ربما وجدها أهل البدايات في بدايتهم وتقدموها في نهايتهم لأن ما هم عليه من الرسوخ والتمكن لا يحتاجون معه إلى تثبيت ولذا قل ظهورها على يد السالف من الحماية والتابعين وصاحب الكرامات لا يستأنس بها بل يشتهد خوفه مخافة أن يكون ذلك استدراجا والمستدرج يستأنس بما ظهر عليه وعند ذلك يستعمر غيره وينسكرك عليه ويحصل له الأمن من مكر الله وعقابه فإذا ظهر شيء من هذه الاحوال على من ظهر عليه ذلك دل هذا على انه استدراج لا كرامة ولذلك قال المحققون أكثر ما تنفق من الانقطاع عن حضرة الرب سبحانه انما وقع في مقامات الكرامات ولذلك كانوا يخافون منها ويعبدونها من أشد البلاء وحيف النساء

﴿وَأَمَّا الدُّعَاءُ وَالنَّدَاءُ﴾ والتضرع فهو أهم وأزعم في البداية والنهاية قال الله تعالى وإذا سألك عبادي عني فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعاني وقال ادعوني أستجب لكم وقال ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال نداء خفيا (وقال) النبي عليه السلام الدعاء مخ العبادة وقال أفضل الدعاء الحمد لله وقال الدعاء هو العبادة قال الله تعالى ادعوني أستجب لكم (وقال) الدعاء محبوب عن الله حتى يصلي على محمد وعلى آل محمد (وقال) الدعاء جنس من أجناد الله تعالى مجند برب القضا بعد أن يبرم وقال الدعاء يرد البلاء * وقال الدعاء مفتاح الرحمة والوضوء مفتاح الصلاة والصلاة مفتاح الجنة * وقال الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليك عباد الله بالدعاء (وقال) الدعاء سلاح المؤمن وعماد الدين ونور السموات والأرض * واختلف الناس في الأفضل هل هو الدعاء أم السكوت والرضا قيل الدعاء أفضل لما قلنا وروينا ولاه مستحق لله تعالى لما فيه من اظهار فاقة العبودية وذاهبا وله إذ ذم الله تعالى قوما لا يدعونه فقال ويقبضون أيديهم وقيل معناه لا يمدونها يسألا السؤال وقيل السكوت والحمد وتحت جريان الحكم أتم رضا بما سبق من اختيار الحق وإرادته وقد قال عليه السلام خيرا عن الله تعالى من شغلته ذكرى عن مسماتي عطيته أفضل ما أعطى السائلين (وقال) قوم يجب أن يكون العبد

صاحب دعاء بلسانه وصاحب رضا بقلبه لجميع بين الامرين (وقال) القشيري والاولى أن
 يقال ان الاوقات مختلفة ففي بعضها الدعاء أفضل وفي بعضها السكوت أفضل والفاصل بينهما
 الاشارة فتي وجد في قلبه اشارة الى الدعاء فهو وقته ومتى وجد في قلبه عدمه فلا ويجوز أن
 يكون الفاصل بينهما ما يجده من البسط والقبض في قلبه فان وجد الدعاء بوجوب البسط دعا
 وان وجد بوجوب القبض سكت فان لم يجد هذا ولا هذا كانا سواء فيمتخير ان كان العلم والمعرفة
 في ذلك الوقت سواء عنده وان غلب عليه العلم يرجح الدعاء وان غلبت عليه المعرفة يرجح
 السكوت والسكوت وقال ايضا ويجوز أن يقال ما كان للعباد فيه نصيب أو لله فيه حق
 فالدعاء أولى وما كان فيه حظ نفس للداعي فالسكوت عنه أولى وفي الخبر ان العبد
 ليدعوا لله تعالى وهو يحبه فيقول يا جبريل أخر حاجة عبيدي فاني أحب أن أسمع صوته وان
 العبد ليدعوا لله تعالى وهو يبغضه فيقول يا جبريل اقض حاجة عبيدي فاني أكره أن أسمع
 صوته (وحكى) عن الليث أنه قال رأيت عقبة بن نافع ضريرا ثم رأيت بصيرا فقلت له بم ردد بصرك
 عليك فقال رأيت قائلا يقول في المنام قل يا قريب يا محبوب يا سميع الدعاء يا لطيف يا شامخ
 رد علي بصري فقلت له فرد علي بصري (وحكى) عن محمد بن خزيمة أنه قال لما مات أحمد بن حنبل
 رضي الله عنه كنت بالاسكندرية فاغتممت لموته فرأيت في المنام فقلت له ما فعلك يا الله بك
 فقال غفر لي وتوختني وألبسني ثياب من ذهب وقال يا أحمد هذا بقولك القرآن كلامي ثم قال
 ادعني بالدعاء الذي بلغك من سفیان الثوري وكنت تدعوني به في الدنيا فقلت يا رب كل شيء
 بقدرتك علي كل شيء اغفر لي كل شيء ولا تسألني عن شيء فقال يا أحمد هذه الجنة فادخلها
 * وقيل ان هذا الدعاء مجرب لجمع الضالة يا جامع الناس ليوم لا ريب فيه اجمع علي ضالتي
 وعلم الخضر رجلا دعاء لشفاء المرضى فقال ضع يدك علي موضع الوجع وقل وبالحق أنزلناه
 وبالحق نزل ففعله الرجل فعوفي ومن الادعية المجربة يا مسيب كل سبب وما مول من طلب رد علي
 ما ذهب دعائه اعرابي مات جله فأحياه الله (وقال) السكتاني رأيت النبي عليه السلام في المنام
 فقلت له ادع الله أن لا يميت قلبي فقال قل كل يوم أربعين مرة يا حي يا قيوم لا اله الا انت وقيل
 تعلق شاب باستار الكعبة وقال الهى لا شريك لك فيوثني ولا وزير لك فيرشي ان أطعتك فبفضلك
 ولك الحمد وان عصيتك فبجهلي ولك الحجة علي فبأثبات حجتك علي واتقطاع حجتي لديك الا
 غفرت لي فسمعها تقا يقول الفتى عتيق من النار * ومن الادعية المهمة والمناجاة العظيمة
 يا ودود يا ودود يا ذا العرش المجيد يا معدي يا فعال لما يريد أسألك بنور وجهك الذي ملاء
 أركان عرشك وأسألك بقدرتك التي قدرت بها علي خلقك وبرحمتك التي وسعت كل شيء لا اله الا
 انت يا مغيث أغثني يا مغيث أغثني يا مغيث أغثني فم دعا هذا الدعاء في كل كربة وشدة ونازلة
 فرج الله عنه وأعانه وقيل الدعاء سلم المذنبين وقيل لسان المذنبين دموعهم وقيل الدعاء
 لسان الاشتياق الى الحبيب وقيل الدعاء بوجوب الحضور والعطاء بوجوب الصرف والمقام علي
 الباب أشرف من الانصراف بالثواب (وقال) صالح المري من آدم من قرع الباب فتح له فقالت له

قوله القرآن كلامي في هذه العبارة نقص والعروف في تمامها غير مخلوق فليحذر اه

رابعة ومتى أغلق هذا الباب حتى يفتح فقال شيخ جهل وامرأة علمت (وقال) بعضهم لرجل ادع لي فقال كفالك من الاجنبية أن يثبت وبينه واسطة (وأما شروط الدعاء) فالتوبة قبل الدعاء ورد المظالم وأكل الحلال وصدق المقال والاقبال بكنهه همته (وأما آدائه) فالجهد في الطلب والالحاح والمحافظة على الدعاء في الرجاء والشدة وأن يعزم إذا سأل وأن يدعو ثلاثاً وأن يقتصر على جوامع الدعاء وأن يختتمه بالصلاة على النبي عليه السلام وأن يدعو طاهراً أن أمكن وأن يستقبل القبلة وأن يرفع يديه حتى يجاذي هما المنسكين وأن يخفض صوته بالدعاء وأن يمسح يده وجهه إذا فرغ وأن يحمد إذا عرف الإجابة واقتناحه بالحمد واختتامه بالصلاة وأركانه وأزمانه وأمهـ كنهته وعلامة قبوله والذي يقبل دعاؤه وأنواعه وخواصه مفصل في رسالته نتائج الاختلاص (وأما المحو والاثبات) فالمحور رفع أوصاف العادة والاثبات إقامة أحكام العبادة فمن محام عن نفسه وأحواله الخصال المذمومة وأتى بدله بالخصال الحميدة فهو صاحب محو واثبات وقيل المحو تسليخ العارف عن كل وجود غير وجود الحق والاثبات تصفية السر عن كمورات الانسانية ثم المحو والاثبات على ثلاثة أقسام محو العوام واثباتهم وهو محو الزلة عن الظواهر واثبات الطاعة عليها وفيه اثبات المعاملات ومحو الخواص واثباتهم وهو محو الغفلة عن الضمائر واثبات اليقظة فيها وفيه اثبات المنازلات ومحو العارفين واثباتهم وهو محو العلة عن السر واثبات الموجد فيها وفيه اثبات المواصلات وهذا كله محو واثبات بشرط العبودية وأما حقيقة المحو والاثبات فصادران عن القدرة فالمحو ماستره الحق ونفاه والاثبات ما أظهره وأبداه فهما مقصوران على المشيئة قال الله تعالى يحفو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قيل يجمعون قالوا العارفين ذكر غيره ويثبت على السنة المرادين ذكره والحق فوق المحولان المحوي بقي معه أثر بخلاف الحق فإنه لا يبقى معه أثر بالكلية فغاية همة القوم الحق وهو أن يحققهم الله تعالى عن شأدهم ثم يردهم اليهم بعد ما محققهم عنهم

وأمّا المحاضرة ثم المكاشفة ثم المشاهدة) على هذا الترتيب فالمحاضرة هي حضور القلب وقد يكون بتواتر البرهان ثم المكاشفة وهي حضوره بنعت البيان لا بالنظر في الدليل ثم المشاهدة وهي حضور الحق من غير بقاء تهمته فإذا أضحيت سماء الحقيقة عن غيوم الستر أشرق شمس المشاهدة في بروج المقابلة وقال الجنيد حقيقة المشاهدة وجود الحق مع فقدانك فصاحب المحاضرة يهدي قلبه وصاحب المكاشفة يهدي علمه وصاحب المشاهدة يقين به سره وقبل أن المشاهدة ادراك الغيوب بانوار الاسرار عند صفاء القلوب من الادناس والاقدار وخلوصها من الاضداد والاغيار في مراقبة الجبار فيصير كأنه ينظر الى الغيب من وراء ستر رقيق من صفاء المعرفة وقوة اليقين وهذا قالوا ان المشاهدة تتولد من المراقبة ولم يزد أحد في بيان حقيقة المشاهدة على ما قاله عمرو بن عثمان المكي ومعنى ما قاله أنه تتوالى أنوار التجلي على قلب العارف من غير أن يتخلها ستر وانقطاع كالأوتار اتصال البروق فكأن اللبلة

الظلماء بتواليه وق فيها واتصالها اذا قدرت تصير في ضوء النهار فكذلك القلب اذا دام به دوام التجلي منع نهاره فلا ليل وأشدوا

ليلى بوجهك مشرق * وظلامه في الناس سارى

فالناس في سدى الظلا * م ونحن في ضوء النهار

وتوهم قوم أن في المشاهدة تفرقة من حيث انها مفاعلة وهو وهم لان ~~كل~~ أبواب المفاعلة لا تقتضي ذلك فهو كسافر وشارف وصادف ورابط وداوم وطارق وواطب ونظائره كثيرة ~~و~~ وأما اللوائيم والطوائع واللوامع فهي متقاربة في المعنى لا يكاد يحصل بينها كثير فرق وكما من صفات أصحاب البداية الذين لم يتضح لهم ضياء من شمس المعارف ولم يدم لكن الله يؤتي قلوبهم من ذلك رزقها في كل حين كما قال الله تعالى وإلهم رزقهم فيها بكرة وعشيا فكلما أظلمت عليهم سماء القلوب بسحاب الحظوظ سحبت لهم فيها اللوائيم والكشف وتلايلات لوامع القرب وأشرقت طوائع السعد فتكون أول اللوائيم ثم لوامع ثم طوائع فاللوائيم كالبروق في سرعة الزوال واللوامع أظهر وأثبت من اللوائيم فقد تبقى وقتين وثلاثة لكنها تنقطع فأهل اللوامع بين روح ونوح وكشف وستروا الطوائع أدوم وقتا وأقوى سلطانا وذهب للظلمة وأثني للهمة ثم هذه الثلاثة قد يبقى لها بعد زوالها أثر يتغلل به صاحبها ويعيش في بركته الى حين عودها وقد يذهب عينها وأثرها كأنهم لم توجد

~~و~~ وأما البوادة والهجوم ~~و~~ فالبوادة ما يضجأ القلب من الغيب على سبيل الوهولة اماموجبا للفرح أو للترح والهجوم ما يرد على القلب بقوة الوقت بغلبة صنع منك وقيل الهجوم هي الحال الواردة فجأة والبوادة هي الحال الواردة على سبيل السكون (واعلم) أن أحوالهم في البوادة والهجوم مختلفة فمنهم من تغير البوادة ومنهم من يحوطها وتغيره الهواجم ومنهم من لا يتغير شيء منهما وهم سادات القوم كما قيل

لا تتمدى نوب الزمان اليهم * وإلهم على الخطب الحليل لجام

~~و~~ وأما الحضور والغيبة ~~و~~ فالغيبة غيبة القلب عن علم ما يجري من أحوال الخلق بما يرد عليه ثم قد يغيب عن غيره فقط وقد يغيب عن غيره وعن نفسه أيضا اذا عظم الوارد ثم قد تطول الغيبة وقد تقصر وقد تدوم (واعلم) أن العبد له أفعال وأخلاق وأحوال فالأفعال تصرفاته واختيارية والأخلاق طباعه الفطرية ~~لكنها~~ تتغير بتبديل العادة على مرور الأيام ولاحوال ترد على العبد ابتداء وصفاتها بحسب صلاح أعماله ومتى فنى العبد عن الأفعال والأخلاق والأحوال بزوال احساسه عن كل ذلك فقد استولى عليه سلطان الحقيقة فهو حاضر بالحق غائب عن نفسه وعن الخلق ومما يشهد بجهالة وجود الغيبة أن ترى الرجل يدخل على عالم أو سلطان أو رجل جليل القدر فيبذل عن نفسه وعن مجلسه ويرى بما ذهل عن ذلك الرئيس أيضا حتى اذا سئل بعد خروجه عن مكانه عندده في المجلس وما كان من شأنه لم يحفظ

ذلك لفرط دهشته وذهوله من الهيبة والاحلال وأدل من ذلك وأوقع النسوة اللاتي
 قطعن أيديهن حين شاهدن يوسف فاذا كانت مشاهدة جمال يوسف والاستغفال به غيبهن
 عن الاحساس بألم القطع لفرط الدهش والذهول بجمال مخلوق مثلهن مع أنهم أضعف
 من الرجال خلقا وأقل جلدًا وصبرًا فكيف تكون غيبة من شاهد أنوار ذي الجلال والخلق
 السموات والأرض فلا غرو أن يصير مستهلكا بكابيته في وجود الحق لغيبته عن كل شيء
 سواء ومن المشهور عن أبي حفص النيسابوري في ابتداء حاله أنه سمع قارئًا يقرأ آية من
 القرآن فورد على قلبه وارد فغاب عن احساسه وأدخل يده في النار وأخرج الحديد المحمأة
 بأصابعه فراه تلميذه فقال له يا أستاذ ما هذا فنظر أبو حفص إلى ما كان منه فترك الحرقه وكان
 منه ما كان (وروى) عن علي بن الحسين رضي الله عنهما أنه كان في سجوده فوقع في داره حريق
 فلم ينصرف عن صلاته فقبل له في ذلك فقال شغلته النار الكبرى عن النار الصغرى (وأما)
 الحضور فهو حضور العبد بالحق بعد غيبته عن الخلق وذلك بسبب استيلاء ذكر الحق على
 قلبه ودوامه فيه وقد رخصه بالحق بقدر غيبته عن الخلق فإن كان بالسكينة كان حضوره
 كذلك ثم يكون مكاشفا في حضوره على حسب رتبته بمعان يخصه الحق بها وقد يقال حضر
 العبد بمعنى عاد من غيبته وعدم احساسه بأحوال نفسه وأحوال الخلق

وَأَمَّا الْوَقْتُ وَالْعَصْرُ وَالزَّمَانُ فهو وعندهم تارة بمعنى الزمان الحاضر الذي هو واسطة بين
 الماضي والمستقبل ومنه قوامهم المصوفي ابن وقته يعنون به أنه مشغول بمجاهد أولي به في الحال
 ونارة بمعنى ما يصادفهم من تصرف الحق لهم دون ما يختارونه لأنفسهم ومنه قوامهم فلان
 بحكم الوقت يعنون أنه مستسلم لما يبدؤه من الغيب من غير اختياره وهذا أيضا إنما يكون
 فيما لا حكم فيه من جهة الشرع فاما ما فيه حكم من جهته فان تعذيبه واحالة الحكم فيه على
 المقادير خروج عن الدين (وقال) أبو علي وقتك ما أنت به ان كنت بالدين فوقيتك الدنيا وان كنت
 بالعقب فوقيتك العقب وان كنت بالسرور فوقيتك السرور وان كنت بالحزن فوقيتك الحزن أراد
 بالوقت ما كان غالبًا على الانسان (وأما) قوامهم لوقت سيف قاطع فانهم يعنون به أنه غالب
 عليهم بما يجري الله به من قضاءه وقدره كما أن السيف غالب بقطعه وقيل معناه لين مسه
 قاطع حده لمن لا يسهل ومن خاشعته اصطلم وكذلك الوقت من استسلم لحكمه تجاؤ من عارضه
 بترك الرضا انتكس وتردى وأشدوا في ذلك

وكالسيف ان لا يفته لان مسه * وحده ان خاشعته خشنان

وقيل معناه انه لا دوام له فأدر لك فيه أمانيك ولا تدعه يعضي عليك وكن حاكما على وقتك
 لا محكوما عليه بوقته وقيل السكيس من كان بحكم وقته فان كان وقته المحو فقيامه بالشريعة
 وان كان وقته المحو فالغالب عليه أحكام الحقيقة وفي غير المحو والمحو في أوقات تساعد
 وأوقات تناكده فمن ساعده الوقت فهو له وقت ومن تناكده الوقت فهو عليه محقت وعليك
 بالمراقبة فان كان بسطا فالزم فيه الأدب وان كان قبضا فالزم السكون والسكينة إلى أن تنضم

﴿وأما النفس﴾ فهو ترويح القلوب بلطائف الغيوب كالوقت والحال إذا كان صاحب الأوقات
 متديئاً في تحصيل إمداد الطاق الغيب وصاحب الانقاس منته في ترويح القلب بجائبات
 الغيب وغرائب الأندس وصاحب الأحوال بينهما فالأوقات لأصحاب القلوب والأحوال لأرباب
 الأرواح والانقاس لأهل السرائر وقالوا فضل العبادات عند الانقاس مع الله تعالى (وقال)
 أبو علي العارفي لا يسلم له نفس لانه لا يسامح والمحب يسلم له لانه يسامح اذ لو لم يسامح بالنفس
 لتلاشى احتراقاً لعدم طاقته فعليك أيها العارفي بعد الانقاس والأحوال والأوقات مع الله
 في الله بالله من الله فإذا أردت الخلاص من النفس والمحن والمسكر فالزم التوبة دائماً بالبيعة
 الخالصة من جميع المبكر والمبكر وهفوات الخواطر وعرج عنها في معراج عالم القلب الذي
 هو معراج التوابع ثم جرد هذا المقام بالترقي إلى عالم الروح الذي هو معراج المحبين ثم اسلك في عالم
 السر الذي هو معراج العارفين فلهما لم ترق من حضيض طبعك وبشريتك ونفسك لا تصل إلى
 هذه العوالم الثلاثة فاذا ترقيت عنها فحينئذ يستقبلك تصرف الحق فيك وفي الخبر قلب ابن آدم
 بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلب به كيف يشاء أي فتارة يقلب به من قبض إلى بسط ومن
 خوف إلى رجاء ومن بقاء إلى فناء ومن محو إلى محو ومن طرب إلى حزن وتارة تنعكس هذه
 الأحوال وتغير هذه الأوصاف وهو أبدي بين قبض وبسط وخوف ورجاء وفناء وبقاء ومحو
 ومحو وطرب وحزن وتارة يجذب به ويوصله إلى أعلى مراتب السائرين إليه وتارة يرده عنه
 ويوقعه في أدنى منازل المنقطعين عنه فإن جنبته من جذبات الحق توازي عمل الثقلين وقد أشار
 إلى ذلك الحلاج قدس سره في قصيدة له فقال

سكوت ثم صمت ثم خرس * وعلم ثم وجد ثم رمس
 وطين ثم نور ثم نار * وبرد ثم ظيل ثم شمس
 وحزن ثم سهل ثم قصر * وغمر ثم بحر ثم يمس
 ومحو ثم شوق * وقرب ثم وفور ثم أنس
 وقبض ثم بسط ثم محو * وفرق ثم جمع ثم طمس
 وأخذ ثم رد ثم جذب * ووصف ثم كشف ثم لبس
 عبارات لا أقوام تساوت * لديهم هذه الدنيا وفلس
 وأصوات وراء الباب لكن * عبارات الوري في القبر همس
 وآخر ما يؤل إليه عبيد * إذا بلغ المدى حظ ونفس
 لأن الخلق خدام الأمانى * وحق الحق في التحقيق قدس

﴿وأما التجلي والواردات والأنوار﴾ فاعلم أن الحق سبحانه وتعالى لا يتجلى لأرباب السلوك
 تجلياً متساوياً في الرتبة والأسلوب الواحد والأطراد بل تختلف رتب التجليات باختلاف
 استعداداتهم من حيث القوة والضعف في الصفة والذكاء ومن حيث التقرب والتباعد من
 الحضرة الإلهية لأن مراتب الكشف انما تزيد وتنقص في التجليات الإلهية بقدر أنوار

بصائر القلوب وقد رأت أنوار بصائر القلوب انما يتفاوت بقدر القرب والبعد من الحضرة الالهية
 كما ان مراتب رؤية الابصار تتفاوت بقدر أنوار حاسة الابصار وتفاوت أنوار حاسة الابصار
 هو باختلاف استعداد القوة الباصرة في اعتدال المزاج العنصري وباختلاف القرب والبعد
 من المبصرات لان نور الباصرة انما يكون أزديداً اذا كان مزاج الرائي أعـدل وكان قربه من
 المبصر أكثر فحينئذ تكون رؤيته أزديداً وكل ذلك الحال في شهود البصائر بأنوار
 التجليات الالهية لان نور البصيرة انما يكون أزديداً كان الاستعداد أقوى وكان قـرب
 البصيرة منه تعالى أكثر فيقتد تكون البصيرة أكثر شهوداً وكل كشفاً ثم اعلم ان أشرف
 الأنوار وأعلاها نور الحق سبحانه وتعالى ثم نور الروح ثم نور القلب فان ارتقى السالك من مرتبة
 القلب الى مرتبة الروح صار نور بصيرته أشرف وأعلى من مرتبة نور القلب فعلم من هذا انه
 كلما قرب السالك الى الحضرة الالهية كان نور بصيرته أشرف وألطف حتى صار له نور قريب
 التشابه بنوره تعالى فلذلك التبس الامر لبعض من وصل الى تلك المرتبة فتكلم بكلام دال
 على الله فتعالى الله علواً كبيراً لكن ذلك الكلام يعنى عنه واذا تاب واستغفر واعتذر كان
 عذره مقبولاً ولا يظن السالك أنه اذا وصل الى تلك المرتبة يحصل له الاتحاد مع الحق سبحانه
 لان اتحاد الخالق مع المخلوق محال ذاتي من كل الوجوه لان الاتحاد معناه أن يصير الشيء بعينه
 شيئاً آخر فهذا الاتحاد اما في الجسمانيات بأن يكون بالاتصال والامتزاج والتركيب وبطلانه
 ظاهر في حقه تعالى واما في المجردات وبطلانه ظاهراً أيضاً ان الشئيين اذا اتحد اذ ان بقى
 أحدهما مع بقاء الآخر فية عددان فلا اتحاد بينهما ما فان بطل أحدهما وبقي الآخر فلا اتحاد
 أيضاً وان بطل أحدهما فلا وجود لهما فاضلا عن الاتحاد فثبت بطلان الاتحاد بين الخالق والمخلوق
 (وأما) الاتحاد الذي يدل عليه كلام بعض الواصلين الى نور الاحدية الذاتية في بعض
 السكرات فلعلاقة القرينية ونسبة الاحدية التي تحت تلك العلاقة عند الالتفات الى ذاته
 لا يستعلاء نور الاحدية عليه فينطلق لسانه حينئذ بكلام حكم الاحدية وذلك الكلام ليس
 في الحقيقة منه بل هو كلام الحق تعالى يتكلم بلسان عبده لسكالك قربه اليه تعالى كما تكلم
 بالشجرة لموسى عليه السلام اني انا ربك

وتتفن حتى عن فنائك انه * عين الوصال فعند ذاك تراه

فاذا فنيت به فليست بظلمة * كالأول أيضاً تكون سواه

شيان ما الاتحاد ولكن ههنا * سر يضيق نطاقنا عما هو

﴿وَأما الستر والتجلى﴾ فالستر للعوام والتجلى للخواص والمراد بالستر قيام الحجب المانعة من
 المشاهدة وصاحب التجلى موصوف بالتشوع بأدق قوله عليه السلام اذا تجلى الله تعالى لشيء
 خضع له وللخواص أيضاً ستر مع انهم في دوام التجلى والحالتان في حقهم متناقضتان لفظاً
 لا معنى لان التجلى عبارة عن انهم شاف سرادقات الجلال عن كمال الجمال والستر في حق
 الخواص عبارة عن حفظهم عن التلاشي والاحتراق وتمسكهم في مقام الثبات ادلولاً لستره

عليهم ما يكاشفهم به لتلاشوا عند ظهور سلطان الحقيقة اذا خلق لا بقاء لهم عند وجود الحق
والى هذا أشار النبي عليه السلام بقوله انه ليغان على قلبي حتى أستغفر الله تعالى في اليوم
سبعين مرة والاستغفار طلب الغفر وهو الستر فعناؤه انه كان يطلب الستر للثبات والبقاء
عند غلبة سلطان الحقيقة واليه أيضا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله يا منبت القلوب ثبت قلبي
وفي الخبر ان الله جل وعلا لو كشف عن وجهه لاحت سيجات وجهه ما أدرك بصره وقيل
انما قال الله تعالى لموسى وما تلك بميمتك يا موسى ليستر عليه بتلك المشاغلة بعض ما كان فيه
من دوام التجلي الخاص له بمفاجأة سماع الخطاب الالهى ويرده الى حالة الثبات والتمسك
فالخاص ان الستر للعوام عقوبة وللخواص رحمة وأصحاب الذوق كعوام هذه الطائفة
فلا جرم ان عيشهم في التجلي وبلاء هم في الستر وأما الخواص فهم بين طيش وعيش اذا تجلى
لهم طاشوا واذا ستر عليهم ردوا الى الثبات والتمسك فعاشوا

وأما الشريعة فهي الاثبات بالترام العبودية والشرع في اللغة عبارة عن البيان
والاظهار يقال شرع الله كذا أى جعله طر يقاوم دها ومنه المشرعة والشريعة والشرع
والدين والملة والناموس كلها بمعنى واحد (والطريقة) هي السيرة المختصة بالسالكين الى
الله تعالى مع قطع المنازل والترقى في المقامات (والحقيقة) من حق الشئ اذا ثبت والتاء للنقل
من الوصفية الى الاسمية وفي اصطلاح اهل اللغة حقيقة الشئ ما به الشئ هو هو وفي العرف
ما به الشئ هو هو باعتبار تحققه حقيقة وباعتبار تشخصه هوية مع قطع النظر عن ذلك ماهية
والحق في اللغة هو الثابت الذي لا يسوغ انكاره وفي اصطلاح أهل المعاني هو الحكم المطابق
للواقع ويطلق على الاقوال والعقائد والاديان والمذاهب باعتبار اشتغالها على ذلك ويقابلها
الباطل فمعنى حقيقة الشئ مطابقة الواقع اياه (وقال) النبي عليه السلام علم الباطن سر من
أسرار الله تعالى وحكم من حكم الله يقدفه في قلوب من يشاء من عباده أخرجه الديلى عن على
(وقال) عليه السلام العلم علما نفع في القلب فذلك النافع وعلم في اللسان فذلك حجة
الله على ابن آدم أخرجه الحكيم عن الحسن مرسلا (وقالوا) الشريعة أمر بالتزام
العبودية دائما والحقيقة مشاهدة الربوبية فكل شريعة غير مؤيدة بالحقيقة فغير
مقبولة وكل حقيقة غير مقيدة بالشريعة فغير مقبولة أيضا فالشريعة ان تعبد الله
والحقيقة ان تشهد حقيقة فالشريعة قيام بما أمر والحقيقة شهود لما قضى وقدر وأخفى
وأظهر (واعلم) أن أهل الظاهر هم أهل الشريعة وأهل الباطن هم أهل الحقيقة وهما
متلازمان حقيقة لان الطريق الى الحق تعالى لها ظاهروا وباطن فظاهرها الشريعة وباطنها
الحقيقة فباطنون الحقيقة في الشريعة كباطنون الزيد في لبنه فبدون مخض اللبن لا يظفر بزبد
فالمراد من الحقيقة والشريعة اقامة العبودية على الوجه المرضي فكل شريعة لا حقيقة لها فهي
عاطلة وكل حقيقة لا شرعية لها فهي باطلة فالشريعة حق والحقيقة حقيقة والشريعة القيام
بأمر الشارع والحقيقة مشاهدة أمره ويجمعهما قوله تعالى اياك نعبد واياك نستعين فإياك

نعبد شريعة وإياك نستعين حقيقة فأياك نعبد لا يتوصل إليها إلا بقطع عقبتين الأولى
 العلم النافع والثانية العمل المخلص وإياك نستعين لا يتوصل إليها إلا بقطع سبع عقبات
 الأولى قطع عقبتى إياك نعبد والثانية عقبة فطم الجوارح عن المخالفات الشرعية
 والثالثة فطم النفس عن المألوفات العادية والرابعة فطم القلب عن الرغوات البشرية
 والخامسة فطم السر عن الكدورات الطبيعية والسادسة فطم العقل عن الخيالات
 الوهمية والسابعة فطم الروح عن غير رب البرية فإذا بشرت بقطع تلك العقبات الصورية
 فتشرف من العقبة الأولى على خلاص النية بالأعمال العلمية ويظهر لك فى العقبة الثانية
 ينابيع الحكمة القلبية وتطلع من العقبة الثالثة على أسرار العلوم الدنية ويوح لك فى
 العقبة الرابعة أعلام المناجاة المسموعة ويطلع لك فى العقبة الخامسة أنوار المنازلات القرية
 ويضيء لك فى العقبة السادسة أقمار المشاهدات الحسية وتهبط من العقبة السابعة إلى رياض
 الحضرة القدسية فهناك تغيب بمآثر شاهد من اللطائف الانسية فتخبر فى وقت الحضور
 وتندهرش فى حالة الظهور وتغيب عن حيل بمآثر شاهد ذلك النور فينبش ذلك تكون لك الثروة
 والسرور فإذا فنيت ذاتك وذهبت صفاتك قام بقاءه عن فناءك وبصفاته عن صفاتك وخلع
 عليك خلعة فيسمى بى بصرفيه ~~تكون هو متو ليك ومو ليك~~ فإذا انطلقت فبادركه وإذا
 نظرت فبانواره وإذا تحركت فباقداره وإذا بطشت فباقداره فينبش ذلك تكون من أعلى
 طبقات الناس (فالطبقة الأولى) هم المشايخ الصوفية وهم الذين حصل لهم الوصول إلى حضرة
 الحق بواسطة كمال متابعتهم لى عليه السلام وبعد ذلك صار لهم الإذن من الله تعالى
 بالارشاد والرجوع إلى الخلق والمكملون للناس الكاملون فى أنفسهم بلا التباس فقد استغفروا
 أولاً فى عين الجمع ولجأ التوحيد وبعد ذلك شملتهم العناية الأزلية فاستخرجتهم من بطن حوت
 القناء إلى ساحل التفرقة وميدان البقاء فصار لهم الفعل السديد فاشتغلوا بدلالة المخلوقات
 حتى وصلوا إلى النجاة وبلغ الدرجات (والطبقة الثانية) هم طائفة وصلوا إلى درجات الكمال
 والفعل الجميل وبعد ذلك لم يؤذن لهم فى الرجوع إلى الخلق والتسكيميل ومنهم الملامية أصحاب
 الرتب العلمية الباطنية (والطبقة الثالثة) هم طائفة تركوا السلوك ولم يكونوا من أهل الطبقة
 العليا ولا الوسطى بل كانوا من الأشرار وأصحاب الشبهل فهم على الخبائث مقيمون نسأل الله
 أن يحمينهم من حالهم ونعوذ بالله من شرورهم ثم اعلم أن الملامية قوم لا يتميزون عن المؤمنين
 بحالة زائدة يظهر لهم فيها حسن المراتب ولا يريدون حسن المراتب يعيشون فى الأسواق
 ويتكلمون مع الناس ولا يتميزون عن العامة بعبادة زائدة ظاهرة قد انفردوا بقلوبهم مع الله
 بلا التباس راء مخون فى العلم والعبودية لا يتزلون عنها طرفة عين لما فيهم من النفوس الرضية
 فهم لا يطلبون الرياسة لانه قد استولى على قلوبهم سلطان الربوبية وكان هذا حال الصديق
 الأعظم قبل خلافته لانه بقاء الملامية فلذا لم يقل عنه الا ~~كثراً~~ من النوافل لكثرة
 ما يخفى من أحواله فكانت أعماله قلبية مع أن كل ذرة تظهر من أعماله لا يعادها القناطير

من عمل غيره كما وردت في ذلك أحاديث واعلم أن قسمي من الملامية بالغوا في كثرة الأحوال والاسرار حتى ظهر منهم بحسب الظاهر فعل الاشرار وانهم مخالفون للشرع الشريف ومع ذلك فخالفهم في الباطن مع الحق وقد ساءحوا جميع من وقع في اعراضهم من الناس ودفعوا بذلك عن أنفسهم الرياء والسمعة والعجب وتسويل الوسواس الخناس فسلوكوا بذلك طريق الصواب وخلصوا من النفس الامارة بلا ارتياب وجعلوا أعمالهم مكتومة لا يطلع عليها الا رب الارباب

﴿وأما الجمع والتفرقة﴾ فقال الشيخ أبو علي الفرق ما نسب اليك والجمع ما سلب عنك ومعناه أن ما يكون كسما للعباد من اقامة وظائف العبودية وما يليق بأحوال البشرية فهو فرق وما يكون من قبل الحق من ابداء معان واسداء لطف واحسان فهو جمع ولا بد للعباد منهم ما فان من لا تفرقة له لا عبودية له ومن لا جمع له لا معرفة له فقول العبد اياك نعبد اشارة الى التفرقة باثبات العبودية وقوله واياك نستعين اشارة الى الجمع واذا خاطب العبد ربه بلسان نجواه اما سائلا أو داعيا أو متنيا أو شاكرا أو متنصلا أو مبتليا قام في مقام التفرقة واذا أصغى سره الى ما يناجيه به مولاه واستمع بقلبه ما ناداه به وعرفه اياه أولوح لقلبه وأراه فهو في مقام الجمع * وأشد قول بين يدي أبي سهل الصعلوكي هذا المصراع * جعلت تنزهى نظري اليك * وكان أبو القاسم النصر اباذى حاضرا فقال أبو سهل لي جعلت بفتح التاء وقال النصر اباذى بل بضمها فقال له أبو سهل أليس عين الجمع أتم فوافقته النصر اباذى وهذا ظاهر لان معناه مع افتخار الله تعالى بخصص عبده بذلك ومنحه من فضله وكرمه لا صنع فيه للعباد ومعناه مع الضم اثبات فعل العبد فكان الاول جمعا والثاني تفرقة فان ما يرجع الى ارادة العبد وحاله يسمى تفرقة وما يرجع الى ارادة الحق يسمى جمعا فالجمع اثبات الحق للعباد وشواهد الحقيقة في نفسه لبقاء التفرقة بين المريد والمراد بحقائق المشاهدة فالتفرقة بداية الارادة والجمع نهايتها ومن لا مشاهدة له فلا جمع له وجميع الجمع مقام آخر أتم من الجمع فان الجمع شهود الاشياء بالله والتبري من الخلق والقوة الا بالله وجميع الجمع الاستهلاك بالسكينة والافتناء عما سوى الله فلا يحس بشئ سواه عند غلبة سلطان الحقيقة وبعد ذلك مقام عزيز يسمونه الفرق الثاني وهو أن يرد الى الحق عند أداء الفرائض في أوقاتها فيكون رجوعا لله بالله تعالى لا للعباد بالعباد (وقال) بعض المحققين المراد بلفظ الجمع والتفرقة أن الله تعالى جمع الخلق كلهم في الازل وخاطبهم بقوله ألسنت بر بكم ثم فرقهم بالسعادة والشقاوة والتقريب والابعاد والاكرام والاهانة واشباه ذلك فقال هؤلاء في الجنة ولا أبالي وهؤلاء في النار ولا أبالي وقال فريق في الجنة وفريق في السعير وللجنيد في معنى الجمع والتفرقة

وتحققك في سرى فنا جال لسانى * فاجتمعنا لمعان * واقتربنا لمعانى

ان يكن غيبك التعظيم عن لحظ عياني * فلقد صيرك الوجود من الاحشاء داني

فاذا عرفت هذا يا أخي فلا تمكسل في السعي فان فائق أمر بالاجتهاد فارجع الى الحقيقة وقول

كذا قدر وهكذا ينبغي للعبد أن يسعى امتثالاً لأمره وبياً طنه معتمداً على التقدير والحق
 وفي الصحيح عن رسول الله أنه قال تحتاج آدم وموسى قال موسى أنت آدم أبو البشر خليفك
 بيده وأنت جدد لك الملائكة وأسكنك جنته أغواك إبليس وأخرجك من الجنة فقال آدم أنه
 موسى الذي اصطفاك الله برسالتهم بكلامه تلومني على أمر قد رعى قبل أن أخلق فحج آدم
 موسى ثلاثاً فإن قيل إن موسى عاتب آدم على مخالفة الأمر فاحتج هو بالحقيقة ونقض أحد
 فإن كان هذا الاحتجاج مقبولاً فلم لا يقبل من المشركين في قولهم لو شاء الله ما أشركوا وقولهم
 أنظم من لو شاء الله أطعمه فإنه احتجاج بالحقيقة ونقض الحكم وهو احتجاج لم لا تعارض
 به الشريعة فالجواب أنه لا احتجاج لحكم مع مخالفة الأمر والأصرار على المعصية فاذ
 دعي الكافر إلى الإيمان والعاصي إلى التوبة فقال لا حول لي ولا قوة إلا بمشيئة الله فإن عذ
 الاحتجاج لا يقبل قال بعض العلماء في قول المشركين لو شاء الله هذا كلام حق أراده باطناً
 فلم يقبل منهم لأنهم لم يقولوه توحيداً ولا تسليماً فلو قل ذلك عاص تاب من ذنبه نادماً على ما سلف
 ثم عبره إنسان بذنبه بعد توبته ورجوعه إلى حال أصلاً فاحتج بالحكم فذلك مقبول
 الشريعة وقل لي أستاذي قل ذو من لا تقدر ولا تختص به إلا في المصائب (واعلم) أن مثال المتمسك
 بأمر عاقل عن التصريف وأحكام مثال عبد مملوك أعطاه سيده مالا وعلمه التجارة وكا
 سيده حرم مبيع عام الناس بها حيثما توجه فالتجرا لعبه دزماً وأوساً فشرقه وغرباً في جاه سيده
 حتى حصلت له أرباح كثيرة فتغفل عن سيده وأسبأ لجاهه ورعايته لاجله ونظر إلى اجتهد
 وكسبه فمضى من هذا بالوم والعتاب ومن أحق منه بالطرده والحبس ومثال الناظر إلى
 التصريف والحكم المعرض عن الأمر مثال العبد سلم إليه سيده خزان ماله وأمره بالنفاق
 على عياله والقيام بمصالحهم ثم قال في نفسه أنا من جملة العبيد وسيدي يطعم من يريدوه
 الغني الحميد فخاف أمر سيده وضيع عياله وأدلك أهله وأمواله فهذا مثال من خالف وصف
 العبيد وزعم أنه معتمد على التوحيد وهو كمن ألقى نفسه من فوق جبل وقال لا يموت أحد إلا
 بالتضاء والاجل وكمن شرب السم وأقاتل وقال كل مقدور حاصل أو سرق مالا وأكله وقال هذا
 رزقي يسره الله لي وسهله وبانيت شمري كيف يعتمد المخالف لأمر الله المعرض عن شرع الله
 المتهاون بأحكامه على التوحيد وهو من شرار العبيد وانما أهل التوحيد قوم اشتغلوا بالله
 عن حظوظ أنفسهم واستقرغوا أوقاتهم في طاعة الله وذكره وغابوا عن رؤية أعمالهم بحمد
 الله وشكره علماء منهم يأنذركم قد كروه ووقفهم فشكروهم وألهمهم فوجدوه وجذبهم
 فوجدوه فامان يضيع أوقته بشمواته ويقطع عمره في غفلاته ويجعل اجتهداه في تحصيل
 لذاته فكيف يدعي أنه من أهل التوحيد أو يزعم أنه من أصحاب التفريد قال الله تعالى واصبر
 وما صبرك إلا بالله فقوله اصبر تكليف وما صبرك إلا بالله تعرفه عناء ما صبر على أوامر الله
 وأحكامه ولا ترى الصبر إلا من الله فالعامل لله من يقصد بأعماله التقرب إلى الله والعامل بالله
 من يرى الأعمال منه من الله

وأما التصوف في اصطلاح أهل الحقيقة المتخلق باخلاق الصوفية والتوسل بأوصافهم
 إلى الانتظام في سلكهم والصوفية جمع الصوفي قال القشيري وليس لهذا الاسم في العربية
 نياس ولا اشتقاق فلا يظهر فيه أنه كاللقب وقيل للشبلي لم سميت هذه الطائفة بهذا الاسم
 فقال لبقية بقيت عليهم من نفوسهم ولولا ذلك لما تعلق بهم تسمية (وقال) بعضهم التصوف
 مشتق من الصوف يقال تصوف الرجل إذا لبس الصوف كما يقال تقمص الرجل إذا لبس
 القميص والصوفي منسوب إلى الصوف ولهذا القول وجه من حيث العربية لأن القوم لم
 يخصوصوا بهذا الاسم لابس الصوف وقيل سموه لتسببهم إلى صفة مسجود رسول الله وأخذهم
 طريقهم عن أهل الصفة وقيل اشتقاقه من الصفاء وقيل من الصف لأنهم من الصف
 الأول بقلوبهم مع الله في المحاضرة وهذه الأقوال الثلاثة قريبة من حيث المعنى بعيدة من
 حيث اللفظ فإن النسبة إلى الصفة صفي وإلى الصفاء صفائي وإلى الصف صفي وقد قيل لأهل
 الحقيقة في تفسير التصوف اصطلاحات ف قيل التصوف الخروج من كل خلق دني والدخول
 في كل خلق سني وقيل مراقبة الأحوال ولزوم الأدب وقيل هو شغل كل وقت بما هو الأهم
 فيه (وقال) الجنيد هو السكون مع الله بلا علاقة (وقال) أيضا هو أن يملك الحق عنك ويحييك
 به (وقال) هو عنوة لا صلح فيها (وقال) هو ذكر مع اجتماع ووجد مع استماع وعمل مع اتباع
 (وقال) الشبلي هو الجلوس مع الله بلاهم وقيل هو الخلق فن زاد عليك في الخلق فقد زاد
 عليك في التصوف وقيل هو الأناخة عند باب الحبيب وإن طردك وقيل هو كف فارغ وقلب
 طيب وقيل هو اسقاط الجاه وسواد الوجه في الدنيا والآخرة وقيل هو حال تضمحل معها
 معالم الإنسانية (وقال) الاستاذ أبو علي أحسن ما قيل في ذلك قول بعضهم التصوف طريق
 لا يصلح إلا لقوم كنس الله بأنفسهم المزابل وقيل الصوفي من لا يملك شيئا ولا يملكه شيء
 وقيل هو من يرى دمه هدرًا وما يملكه مباحا (وقال) الحصري الصوفي من لا تعلقه الأرض ولا تظله
 السماء قال القشيري أشار إلى حال المحو وقيل علامة الصوفي الصادق أن يفتقر بعد الغنى
 ويذل بعد العز ويخفي بعد الشهرة وعلامة الصوفي السكاذب ضد ذلك (وقال) الجنيد الصوفي
 كالارض يطرح عليها كل قبيح ولا يخرج منها الا كل مليم (وقال) أيضا الصوفي كالارض
 يطؤها البر والفاجر والسحاب يظل كل شيء وكأنه طريس في كل شيء (وقال) أيضا إذا رأيت
 الصوفي يعني بظاهره ما علم أن باطنه خراب (وقال) الشبلي الصوفي منقطع عن الخلق غير
 متصل بالحق كما قال الله لموسى عليه السلام واصطنعتك لنفسى قطعه عن كل غير ثم قال لن تراني
 وقيل الصوفي لا يكثره شيء ويصفوه كل شيء وقيل الصوفي يكون مع الواردات وقيل
 وصف الصوفي الشكر عند عدم والا يثار عند الوجود وقيل الصوفي وحداني الذات لا يقبل
 أحدا ولا يقبله أحد وقيل أصحاب الصوفية فإن للقيح عندهم وجوها من المعاذير وليس
 للحسن عندهم موقع ومعناه أنهم اعتادوا فعل الحسن فلم يبق عندهم غريبا ذاما موقع لأنه صار
 لهم كالفعل الطبيعي الذي لا يحمد عليه الإنسان كالسمع والابصار والفهم ونحو ذلك (وقال)

في العوارف الصوفية هم الذين أحيوا هذه السنة وطهارة الصدور من الغل والغش عماد أمرهم ولذلك ظهر جوهرهم وبان فضلهم وانما قدروا على هذا الزهد هم في الدنيا وتركها لأربابها وطلائعها أبدأ هذا اجمالهم (وقال) روي المتصوف مبنى على ثلاث خصال التمسك بالفقر والافتقار والتحقيق بالبذل والابتار وترك التعرض والاختيار (وقال) الكرخي المتصوف الاخذ بالحقائق والياس مما في أيدي الخلائق (وقال) السبلي حقيقة الفقر أن لا تستغنى بشئ دون الحق (وقال) الشاذلي المتصوف تدريب النفس على العبودية وردها إلى أحكام الربوبية (وقال) للصوفي أربع صفات التخلق باخلاق الله وحسن المجاورة لا وامر الله وترك الانتصار حياء من الله وملازمة البساط بصدق القضاء مع الله (وقال) السيد الشريف المتصوف الوقوف مع الآداب الشرعية ظاهرا فبصري حكمها من الظاهر في الباطن وباطنا فبصري حكمها من الباطن في الظاهر فيحصل للنأدب بالحكمين كمال ونقل عن رسالة منار الإرادة للشيخ محمد بن عبد الرحيم

هذه أصول تصوف أركانها * معدودة عشر كعقد نظام
تجريد توحيد وفهم سماعهم * مع سرعة الوجد الصحيح النامي
كشف الخواطر منه اذ يبدو كذا * ترك اختيار منه في الأحكام
تكسير اسعار لنيل معارف * تحريم مدخر مدى الأيام
شيخ التصوف في التعرف قائلها * ثم الصلاة على النبي بسلام

(واعلم) أن حقيقة التصوف قطع الشهوات وترك الدنيا والمستحسنات والميل عن المألوفات وهو مبنى على ثمان خصال السخاء والرضا والصبر والاشارة والغربة وليس الصوف والسياسة والفقر والسخاء لآبراهيم الخليل والرضا لانسحق والصبر لأيوب والاشارة ليعحي والغربة ليوسف وليس الصوف لموسى والسياسة لعيسى والفقر لمحمد صلى الله عليه وسلم وعلى جميع الانبياء وآل كل أجمعين وحده كما قال الغزالي تجريد القلب لله واحتقار ما سواه وهو مأخوذ من الصفاء لتصفيته القلوب كما قيل

وليس يشهر بالصوفي غير فني * صافي فصوصي حتى سمي الصوفي

(وأول) شروط طريقة الصوفية تطهير القلوب بالكيفية عما سوى رب البرية ومقتضاها الجارى منها مجرى التحريم من الصلاة استغراق القلب بذكر الله وأخرها القضاء في الله (واعلم) أنه اذا قبل ما الايمان وما رأسه وما وسطه وما شجرته وما غصنه وما ثمرته وما عروقه وما أرضه وما مأواه وما نهره فالجواب الايمان هو التصديق ورأسه الزهد والتقوى ووسطه الطاعة واليقين وشجرته الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وغصنه التوحيد وثمرته الزكاة وعروقه الصلاة والاخلاص وأرضه المؤمنون ومأواه كلام الله ونهره العلم واذا سئلت عن مراد الحق من الخلق فالجواب مراده منهم ما هم عليه اقام كلامهم فيما أرادوه المراد فيما يريد فهم منه واليه واذا سئلت هل الايمان قبل العقل أم العقل قبله فالجواب العقل لآيه

بحجة الله على خلقه فيه يحصل الثواب والعقاب والرحمة والعذاب وبه التدبير لانه ترجان
 القلب والروح وزير واذا سئلت هل الايمان مخلوق أم غير مخلوق فالجواب الايمان اقرار
 وهداية أما الاقرار فهو صنع العبد وهو مخلوق وأما الهداية فهي صنع الرب وهو غير مخلوق
 واذا سئلت عن الايمان هل هو جمع أو تقر يق فالجواب الايمان جمع عند الله وتقر يق بين
 العباد وجمع في القلب وتقر يق في الاعضاء (واعلم) أن الايمان والشرعية يدوران على
 عشرين وجها خمسة منها على القلب وهي أن تعرف أن الله واحد لا ثاني له وهو خالق الخلق
 ورازقهم وحافظهم وناصرهم ومحوهم من حال الى حال وخمسة منها على اللسان وهي أن تؤمن
 بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وان القدر خير وشره من الله تعالى وخمسة منها
 على الجوارح وهي الصوم والصلاة والحج والوضوء والغسل من النجاس والحض والجنابة
 وما أشبه ذلك وخمسة منها خارج الجوارح وهي الطاعة للامراء والسلاطين العادلين
 والائمة والمؤذنين ومحبة الفقراء والمساكين واذا سئلت عن الايمان والمعرفة والتوحيد
 والشرعية والدين والملة والناموس فالجواب الايمان اقرار بوحداية الله تعالى والمعرفة أن
 تعرف الله بلا كيف ولا كم ولا تشبيه والتوحيد اقرار من موحد لربه أنه واحد أول بلا بداية
 وآخر بلا نهاية والشرعية الانقياد لربه بتنفيذ أوامره والاجتناب عن نواهيه والدين
 الدوام والثبات على هذه الاربعة الى الممات ويطلق الدين على الاسلام والشرعية والشرع
 والملة والناموس (واعلم) أنك اذا سئلت عن شروط الايمان كم هي فالجواب عشرة الخوف من
 الله والرجاء في فضل الله والاشتياق الى الله والتعظيم لمن عظم الله والتهاون بمن تهاون بالله
 والرضا بقضاء الله والخير من مكر الله والشكر لنعمته الله والتوكل على الله والتسليم بحمد
 الله واذا سئلت عن الايمان على كم قسم فالجواب على خمسة أقسام ايمان مطبوع لا يزيد ولا
 ينقص وهو ايمان الملائكة وايمان معصوم وهو الانبياء عليهم الصلاة والسلام يزيد
 بنزول الاحكام الشرعية عليهم ولا ينقص وايمان مقبول وهو ايمان المؤمنين تارة يزيد بالطاعة
 وتارة ينقص بالمعصية وعند الشافعية ذات الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية وايمان
 موقوف وهو ايمان المنافقين من أمة محمد فاذا ذهب النفاق من قلوبهم صح ايمانهم وايمان مردود
 وهو ايمان الكفرة والنصارى وما أشبهه واذا سئلت عن حقيقة الايمان هل هي مخلوقة أم لا
 فالجواب غير مخلوقة لانها نور وهداية يقذفها الله في قلب من يشاء من عباده واذا سئلت هل
 الحق تعالى موجود في الازهان أم في الاعيان فالجواب الله موجود مع كل انسان لقوله تعالى
 وهو معكم أينما كنتم فمن قال في الاعيان فقد كفر لانه لو كان في الاعيان لكان ينظر ولو كان في
 الازهان لكان متحيزا و يلزم له المسكان والله منزّه عنه تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
 وأما الايمان والاسلام عند القوم فأن تشهد وليتك بأوليته وآخرتك بآخريته
 وظاهر يتك بظاهره وباطنيتك بباطنيته (وقال) الشاذلي خمس من لم يكن فيه شيء منهن

والصبر عند الصدمة الاولى (وأما) الاسلام فتحقيق الشكر لله فيشكر الله والاسلام
 بالنفاق فيشكر الناس وان كان لا خير فيه فان صاحبه مذموم في الحال ومعذب في المال أو
 يتوب الله عليه قال الله تعالى يحزى الله الصادقين بصدقهم ويعذب المنافقين ان شاء أو يتوب
 عليهم وهذا الاسلام الذي في ظاهره نفاق تقب من سخط بقضاء الله وجرع فان داء السخط
 والجرع يشبت معصية الله ونرجو التوبة منها وداء النفاق في الاسلام يدعى صاحبه منافقا
 ويشهد له به وقيلما يتوب منه والله يعلم ذلك منه (وأما) العبودية فهي الامتثال لأمر الله
 واجتناب نهي الله ورفض الشهوات والمشيات على الشهود والعيان (وقال) الشاذلي ان
 أكرم الله عبدا في حر كاته وسكناته نصب له العبودية لله واسترعته حظوظ نفسه وجعله
 يتقلب في عبوديته والحظوظ عنه مستورة مع جري ما قدر له منها ولا يلتفت اليها وكان في
 معزل مشغولا عنها واذا أأهان الله عبدا في حر كاته وسكناته نصب له حظوظ نفسه واسترعته
 عبوديته فهو يتقلب في شهواته وعبودية الله عنه بمعزل وان كان يحزى عليه شيء منها في الظاهر
 وهذا في باب الولاية والاهانة (وأما) الصديقية العظمى والولاية الكبرى فالحظوظ والحقوق
 عند صاحبها كلها سواء لانه بالله فيما يأخذ ويترك (وقلوا) شروط صفة الايمان ستة ويقال
 الايمان الاجمالي آمنتم بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره من
 الله تعالى وشرائط الايمان ستة أيضا الايمان بالغيب والاعتقاد بانه لا يعلم الغيب الا الله
 والرجاء في رحمة الله والخوف من عذاب الله واعتقاد الحلال حلالا واعتقاد الحرام حراما
 (وأركان) الايمان اثنان الادلة العقلية والشواهد النقلية (وأساس الاسلام وعلامته
 خمسة) شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله والصلوات الخمس والصوم والحج
 والزكاة (ولوازم الايمان ثلاثة) الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجهاد في سبيل الله
 * وحكم الايمان اثنان الاول أن يحفظ عرض المؤمن ودمه وماله وأهله والثاني أن يحفظ
 أسراره ومن شرائط حقوق الاسلام الشفقة على الناس وازالة الفساد والفتنة عنهم وقتل
 المشركين والمضامين والمتزندقين والمخدين والظلمة والخوارج وعوتهم واترحم للمؤمنين
 والفرح لفرحهم والحزن لحزنهم والنصح اليهم والاهتمام بمصالحهم واندعائهم
 والاستغفار عنهم ولا مداد ولا عانة والنصرة اليهم وعدم الكيد والحيل والغش فيهم
 والاستقامة والبروة والحلم معهم والصدق والصدقة والرفق في أمورهم والصبر والعفو
 والتمهل لا يذاثم وأثقالهم ومؤنتهم واللفظ والشوق والبشاشة والكرم وحب الايمان
 والعمل الصالح والكمال ودخول الجنة لكانهم

(وأما الورع) فهو والتقوى في اللغة واحد وفي اصطلاح أهل الحقيقة الورع هو
 اجتناب الشهوات خوفا من الوقوع في المحرمات * وقيل هو الوقوف مع ظاهر
 الشرع من غير تأويل وقيل هو ترك كل شبهة ومحاسبة النفس في كل طرفة (وقال) الشاذلي
 الورع ترك ما سوى الله وقد نذرت النبي صلى الله عليه وسلم الى الورع فقال الحلال بين والحرام

بين وبينهما أمور مشتهيات فدفع ما يريدك إلى ما لا يريدك وفي رواية أخرى وبينهما أمور
 مشتهيات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى الشهوات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشهوات
 وقع في الحرام (وقال) صلى الله عليه وسلم ألا وإن لكل ملك حي وحى الله محارمه فمن حرم حول
 الحي يوشك أن يقع فيه (وقال) الورع سيد العمل وأوحى الله إلى موسى عليه السلام يا موسى
 لن يتقرب المتقربون إلى بمثل الورع (وقال) بعض الأولياء ملاك الدين الورع وآفته
 الطمع (وقال) أبو بكر الصديق رضي الله عنه كأنه سبعين باباً من الحلال مخافة أن تقع في باب
 من الحرام (وقال) الحسن البصري مثقال ذرة من الورع خير من ألف مثقال من الصوم
 والصلاة (وقال) أبو سليمان الورع أول الزهد كما أن الرضا أول القناعة (وقال) اسحق بن
 خلف التورع عن الكلام أشق من التورع عن الذهب والفضة والزهد في الرياسة أشق من
 الزهد في الذهب والفضة أيضاً لا نهما به ذلان في طلب الرياسة (وقال) بشر الحافي أشق الأعمال
 ثلاثة الجود في القلة والورع في الخلوة وكلمة حق عند من يخاف ويرجى وقيل وقع من عبد الملك
 ابن مروان فلس في حش فاكترى عليه بثلاثين ديناراً حتى أخرجه فقيل له في ذلك فقال كان
 عليه اسم الله وحمل إلى عمر بن عبد العزيز مسك من الغنائم فقبض على أنفه وقال انمأ يفتقع
 من هذا برحمة وأنا أكره أن أجدر بحمد دون المسلمين وقيل إن مالك بن دينار أقام بالبصرة
 أربعين سنة ولم يأكل من تمرها ولا من رطبها شيئاً حتى مات وكان إذا انقضى وقت الرطب قال
 يا أهل البصرة هذا بطني ما نقص منه شيء ولا زاد في بطونكم وقيل إن ابن المبارك رجع من
 مروا إلى الشام يريد قوماً استعاره وقيل استأجر النخعي دابة فسقط السوط من يده فنزل عن
 الدابة ورجع إلى السوط فأخذه ثم جاء فركب فقيل له لم لا رجعت إلى السوط راكفاً قال لاني
 استأجرت الدابة لا مضي بها إلا أرجع وعن أبي حنيفة أنه كان لا يجلس في ظل شجرة ووجدار
 و باب لغريمه ويقول كل فرض جرم منعة فهو ربا (وحكى) أن أبا يزيد البسطامي اشترى به مئذنان
 قرطما وسافر إلى بسطام فوجد فيه غنمتين فرجع إلى مئذنان ووضع الغنمتين ومضى عيسى بن
 مريم بمقبرة فأحيا الله له ميتاً فقال من أنت قال أنا جمال كنت أحمل للناس فحملت لأنسان
 خطباً فتخللت بعود منه فأنا مطالب به مذمت (وروى) أن رجلاً كتب رقعة وهو في بيت
 بالسكراء وخطر بباله أن يترجى بها من جدار البيت فوقع في قلبه أنه لا يجوز لانه ملك الغير ثم وقع
 في قلبه أن ذلك لا خطره ولا قيمة له فترجى بها فسمعها فتفايقول سي علم المستخف بالتراب ما يلقاه
 من الحساب (واعلم) أن المتورع تورعاً كاملاً هو الذي يتورع بقلبه ولسانه وسمعه وبصره
 وسائر أعضائه عن المباح المختص بكل عضو إلا في قدر الضرورة فحسب وللمتورع درجات عظيمة
 وسعادات كبرى وعنايات لا تحصى (وأما التقوى) فهي والتقى في اللغة بمعنى الاتقاء أي فرط
 الصيانة بما بقي الإنسان أي بحفظه ويحول بينه وبين ما يخافه مثاله الترس ونحوه من
 الأجسام والصدق والصدقة من الأفعال وقيل هي لغة مطاوعة يقال وقاه فأتقى وشرعاهي
 الاجتناب عن مضرة الدنيا والآخرة فله عرض عريض يعني يقبل الزيادة والنقصان أدناه

الاجتناب عن الشرك وأعلام صيانة النفس عما يوجب العقوبة من فعل أو ترك وعند أهل الحقيقة التنزه عما يشغل سره عن الحق والتبتل إليه بشراشره وهو المتقى الحقيقي المراد بقوله تعالى اتقوا الله حق تقاته (وقيل) هو اجتناب كل ما يبعد عن الله (وقيل) هو الاحتراز بطاعة الله عن عقوبته (وقيل) هو أن يجتنب العبد ما سوى الله (وقال) الواسطي المتقى من اتقى تقواه أي من اتقى رؤية تقواه (وقيل) حقيقة التقوى من غير الانبياء الاحتراز عن الشرك الجلي والخفي والشرك الجلي والخفي أمران مختلفان باختلاف الأشخاص والشرك الجلي من العوام الكفر والشرك الخفي منهم التوحيد باللسان مع اشتغال القلب بغير الله وهذا هو الشرك الجلي من الخواص والشرك الخفي منهم التفاتهم إلى الدنيا وأسبابها وهذا هو الشرك الجلي من خواص الخواص وهم السابقون والمقربون والشرك الخفي منهم التفاتهم إلى الآخرة ونعيمها وتوسلهم بالطاعات لجلب ثواب أو دفع عقاب (وأما) تقوى الانبياء لهم إليه ومنه اليهم تدبر فجزاء العوام على تقواهم قوله تعالى ان المتقين في جنات وعيون الآية وجزاء الخواص على تقواهم قوله تعالى وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين وجزاء السابقين على تقواهم قوله تعالى ان المتقين في جنات ونهر في مقعد صدق عند مليك مقتدر وأما جزاء الانبياء على تقواهم فله أيضا (واعلم) ان التقوى من أعظم أركان الدين وأجل مقامات السالكين وقد كرر الله تعالى في كتابه الكريم الوصية بالتقوى وكرر مدح المتقين أيضا من ذلك قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله - حق تقاته وقوله تعالى فاتقوا الله ما استطعتم وقوله تعالى وتروذوا فان خير الزاد التقوى وقال يا أيها الذين آمنوا ان تقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم وقوله تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب وقوله تعالى وأزلفت الجنة للمتقين وقوله تعالى وسارعوا إلى مغفرة الآية (وقال) عليه الصلاة والسلام اتق الله حيثما كنت (وقال) اللهم اني أسألك الهدي والتقى والعفاف والغنى وقال رجل أوصني يا رسول الله فقال عليك بتقوى الله فانها جماع كل خير (وقال) ابن عطاء للتقوى ظاهر وباطن فظاهرها حفظ حدود الشرع وباطنها النية والاخلاص

(وأما البلاء) فقال الله تعالى هنالك ابتلى المؤمنون وزلزلوا زلازلا شديدا وقال الله تعالى وبلوناهم بالحسنات والسيئات وقال الله ونبلوكم بالشرا والخير فتنة (واعلم) ان البلاء على ثلاثة أقسام أحدها البلاء على المخلصين وهو نقمة وعقوبة والثاني البلاء على الاتقياء وهو تكفير للذنوب والثالث البلاء على الصديقين والانبياء وهو اختبار وامتحان (وقال) بعضهم البلاء محنة للغافلين ومنحة للعارفين (وقال) عليه السلام أشد الناس بلاء لنبينهم ثم الصالحون (وقال) أشد الناس بلاء الانبياء ثم الأمثل فالأمثل (وقيل) في الأمراض والأوجاع أربعة فوائد تطهر من الذنوب وتذكر بالآخرة ومنع عن المعاصي وإخلاص في الدعاء (وقال) عليه السلام ان أهل لعافية يودون يوم القيامة ان جلودهم قرضت بالمقاريض

في الدنيا لما يشاهدون فيه من ثواب أهل البلاء (وقال) النبي عليه السلام ان الله يتعهد عبده
 المؤمن بالبلاء كما يتعهد الوالد ولداه بالغذاء (واعلم) أنك اذا سئلت عن حقيقة الأدب مع الله
 فالجواب أربعة أشياء: خوف وحياء ومعرفة وخشية. واذا سئلت عن الصوفي * فالجواب
 الصوفي من صفات سريره ونارت بصيرته وعلت همته وقاضت حكمته وارتفعت رتبته وتعلم
 العلم والطلب من الله والرضا بنعمة الله وسار في الطريق ورأى الرفيق وهدى بالتحقيق
 وفعل الخيرات وترك المنكرات واشتغل باقالة العثرات وتكفير السيئات وملازمة الأوقات
 واجابة الدعوات وقضاء الحاجات * واذا سئلت عن شروط الفقير * فالجواب شروطه مأخوذة
 من حروفه فالفاء فراقه لجميع الأولوات والقاف قيامه بما اقترض عليه رب الارض
 والسموات والياء يكون متوكلا في كل أموره عليه والراء رجوعه اليه * واذا سئلت بكم شرط
 يعرف العاقل فالجواب بثلاثة شروط بملكه لنفسه عند الغيظ وملكه لنفسه عند الشهوة
 وتركه ما لا يعنيه واذا سئلت عن شروط المجذوب فالجواب شروطه أربعة أشياء: من جندبه
 الله تعالى من الضلالة الى النور وأيقظه من الغفلة الى اليقظة وأطاعه من مقام المجاهدة
 الى مقام المشاهدة ونغمسه في بحر نور فيضه (وأما حقيقة السماع) ففي اللغة مصدر قولك
 سمع يسمع وفي الاصطلاح هو معروف مشهور واختلفوا بينهم من قال باباحة الاشعار بالاحسان
 وهو مالك بن أنس وابن جريج وأهل الحجاز كلهم (وأما) سماع الاشعار بغير إذن فاجماعا
 وكذلك حادى العيس بالنغم وسماعه وتفصيل ذلك وذكر الأدلة فيه من الطرفين موضعه
 الكتب المطولة من الفقه والحقائق وكتب الفقه أحق بذلك لان علم الحقيقة والطريقة لم يكن
 على المجادلة والتبيل والقال بل على ترك ذلك كله. ولما صدر الباب بشئ من القرآن والحديث
 على طريق التبرك قال الله تعالى فبشر عبادى الذين يستمعون القول فيتمتعون أحسنه والقول
 محلى باللام فيكون ظاهره العموم فيتناول أقوال القوالين ومدحهم باتباع أحسنه فيدل ذلك
 على مذبه أو اباحتهم يبقى ان الحس والقبح من الأمور الإضافية فقد يكون الشئ حسنا الى
 شخص دون شخص وقبيحا الى شخص دون شخص ومستند النسبة الى اغراض فاذن السماع
 يختلف باختلاف حال المستمع فان كان بعيدا عن اغراض البشرية والمقاصد الهيمية فهو
 لا يسمع الا بالحقى من الحق قال الله تعالى فهم أى الخواص فى روضة يحبرون أى يستمعون وجاء
 فى التفسير أن السماع بالحور العين وقيل فى قوله تعالى يزيد فى الخلق ما يشاء به الصوت * وقال
 عليه السلام حسنوا القرآن بأصواتكم فان الصوت الحسن يزيد القرآن حسنا (وقال) لكل
 شئ حلية وحلية القرآن الصوت الحسن وقيل ان داود عليه السلام كان يسمع لحسن قراءته
 الانس والجن والوحش والطير اذ قرأ الزبور وكان يحمل من مجلسه فى بعض الاوقات
 أربع مائة جنازة ممن قدموا فى مجلسه من لذة سماع صوته وطيب قراءته وروى القشيري
 انه كان يحمل كل يوم من مجلسه هذا المقدار وأنشد فى هذا المعنى
 ان كنت تنكر أن لا * ألحان فائدة ونفعنا

فانظر الى الابل الاوا * في هن أغلاظ منك طبعاً
يحاولها نغم الحدا * عتقطع البيداء قطعاً

(وقال) أبو بكر محمد بن داود الرقي كنت بالبادية فوافيت قبيلة من العرب فأضافني رجل
فرايت على باب خبائه غلاماً أسود مقيداً وجمالاً مبيتة فقال لي الغلام أنت ضيف كريم على
مولاي فعساك تشفع لي عنده فانه لا يردك فقلت لمولاه لا آكل طعامك حتى تشفعني في هذا
العبد فقال انه قد أفقرني وأتلف مالي فقلت كيف أفقرك فقال له صوت طيب وكنت أعيش
من ظهر هذه الجمال فحملها أحمالاً ثقلاً لا وحداً لها حتى قطعت مسيرة ثلاثة أيام في يوم فلما
حط عنها الاحمال ماتت كلها من التعب ولكن قد شفعتك فيه وحل قيده فأحييت أن أسمع
صوته فسألته ذلك فأمر الغلام أن يحدو الجمل على بثره نالك يستقي عليه فخذاله فهام الجمل
على وجهه وقطع حباله ووقع على وجهي حتى أشار عليه بالسكوت لما أظن أني سمعت
صوتاً طيباً منه وقيل اذا تغنت الحور في الجنة توردت الأشجار (وقال الجنيد) سبب
اضطراب الانسان عند السماع ان الله تعالى لما خاطب الذر في الميثاق الاول بقوله ألسنت
بربكم تشربت الارواح عن ذوبة سماع ذلك الكلام وتعلقت كليتها بسماعه فاذا جاء السماع
هجمها ذكر ذلك (وقال) سهل بن عبد الله السماع علم استأثر الله تعالى به لا يعلمه الا هو (وقال)
الجنيد السماع فتنة لمن طلبه لا من صادفه وسئل الشبلي عن السماع فقال ظاهره فتنة
وباطنه عبرة (وقال) الجنيد اذا رأيت المرء يحب السماع فاعلم ان فيه بقية من البطالة وسئل
أبو علي الروذباري عنه فقال ليتنا خلاصنا منه رأساً برأس وسئل أبو سليمان الداراني عنه
فقال كل قلب يريد الصوت الحسن فهو ضعيف يداوى به كما يداوى به الصبي اذا أريد أن ينام
ثم قال والصوت الحسن لا يدخل في القلب شيئاً انما يحركه ما يكون ساكناً فيه (وقال) القشيري
سألت الاستاذ أبا علي غير مرة في طلب رخصة في السماع فكان يجيبني بما يمنع عنه ثم بعد
طول المعاودة قال لي ان المشايخ قلوا ما جمع قلباً الى الله تعالى فلا بأس به وقيل رأى رجل
النبي عليه السلام في المنام فقال ما رأيت شيئاً أدخل به عليكم الا السماع (وقال) الاستاذ أبو
علي السماع حرام على العوام لبقاء نفوسهم مباح للزهاد لحصول مجاهداتهم مستحب لاهلنا
لحياة قلوبهم م وروى عن أبي بكر الانماطي وسئل ذو النون عن الصوت الحسن فقال
مخاطبات واشارات أودعها الله كل طيب وطيبة وسئل مرة أخرى عن السماع فقال وارد
حق يزعم القلوب الى الحق فمن أصغى اليه بحق تحقق ومن أصغى اليه بنفس تزدق (وقيل)
لا يصلح السماع لامن له نفس ميتة وقلب حي (وقال) أبو عثمان المغربي من ادعى السماع ولم
يسمع صوت الطيور وصري البواب وتصفيق الرياح فهو مدع كذاب (وقال) الحصري ما أصنع
بسماع يقطع به سكوت السمع بل السماع الحقيقي ما لا يقطع (وقال) أيضاً ينبغي أن يكون
صاحب السماع دائم الشرب دائم الظمأ كلما شرب زاد عطشه (وقال) أبو سهل المستمع بين
الاستتار والتجلى فالاستتار يوجب الاحترق والتجلى يوجب الترويح والاول يتولد منه

حركات المريدن وهو محل الضعف والثاني يتولد منه سكون الواصلين وهو محل الاستقامة
 والتمكين وذلك صفة الحضرة فاته ليس فيها الا الذبول تحت موارد الهيبة
 (وأما حقيقة النفس والروح) ففي اللغة بمعنى واحد والنفس أيضا بمعنى الجسد والقلب في
 اللغة هو المضغة المعروفة وقد يعبر به عن العقل وبه فسر القراء قوله تعالى لمن كان له قلب (وقال)
 ابن فارس خالص كل شيء وأشرفه قلبه وفي اصطلاح الحكماء أيضا لا فرق بين النفس والروح
 كما قال أهل اللغة وعند الأطباء النفس قوة كلية مدبرة للبدن متصرفة في أنواع قواء الجزئية
 والروح عندهم بخار الدم والطيفة وعند أهل الحقيقة النفس والروح والقلب بمعنى واحد وهي
 الارادة المتعلقة بالمضغة المعروفة وذلك المعنى هو المراد بقوله عليه السلام ألا وان في الجسد
 مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب وعند بعض
 أهل التحقيق من أهل السنة الروح هي الحياة وعند بعضهم هي عين لطيفة مودعة في هذه
 القوالب تلازمها الحياة عادة وانها ترق كقارقة البدن في حالة النوم ثم رجوعها اليه في حالة
 اليقظة والانسان هو مجموع النفس والروح والجسد وقد سخر الله تعالى هذه الجملة بعضها
 لبعض والحشر يكون للجملة وكذا الثواب والعقاب والارواح مخلوقة ومن قال بقدمها فهو
 مخطئ خطأ عظيما (وقال) بعضهم النفس في اصطلاح أهل الحقيقة ما كان معلوما ومذموما
 من أوصاف العبد وأقواله وأفعاله ويحتمل أن تكون النفس لطيفة مودعة في قالب البدن
 وهل محل للاخلاق الذميمة كما أن الروح لطيفة مودعة فيه وهي محل للاخلاق الحميدة ومثال
 النفس والروح من الاجسام اللطيفة الملائكة والشيطان فالروح أشرف من النفس
 والنفس على ثلاثة أقسام النفس الامارة وهي محل الاخلاق الذميمة كالشهوة والغضب
 والكبر والجسد كما سبق التفصيل والنفس اللوامة وستأق والنفس المطمئنة وهو نور من
 أنوار القدس فائض على جرم القلب والنفس اللوامة هي المطمئنة اذا دنست بأوساخ المعاصي
 تلوم صاحبها على ما فعل والنفس بمعنى الجسد وهو العالم الاصغر وهو مثال وأنموذج للعالم
 الأكبر وفيه من العجائب ما لا يدركه الا الراسخون في العلم والى ذلك وقعت الإشارة الالهية
 بقوله تعالى ما أتتني على نفسه بخلق شيء من الموجودات كثنائه على نفسه بخلق الانسان في قوله
 تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين الى قوله فتبارك الله أحسن الخالقين (وقال)
 بعض أهل الحقيقة القلب نور له شعبتان شعبة ممتدة الى عالم الملائكة وله بها نسبة الى
 الملائكة وبها يصلح معاده وشعبة ممتدة الى عالم السكون والفساد وله بها نسبة الى أهل الارض
 وبها يصلح معاشه حتى أدركته جوازب العناية الازلية الى لقاء الحق بذوق حلوة اللذات
 القدسية غلبت الشعبة الاولى على الثانية غلبة يحل بها الفناء عن عالم الحس والبقاء في
 عالم القدس فيه بر كاشفا مشاهدا لما في العالم العلوي من العجائب والغرائب وتلك فضيلة
 يختص الله تعالى بها من يشاء (واعلم) ان النفس التي هي عندهم ما كان معلوما ومذموما من
 أوصاف العبد واخذ لاقه كالكبر والعجب والجسد والحق والنجس وقلة الاحتمال ونحوها

قابلة للزوال بالمجاهدة وتعويدها بخلاف ذلك وأشد أحكام النفس وأصعبها ترومها ان لها
استحقاق قدر وتعتيم وتجييل ولهذا عتدها من الشرك الخفي ومعالجة الاخلاق بترك النفس
وكسرها أتم من مقاساة الجوع والعطش وغيرهما من المجاهدات التي تتضمن سقوط القوة
وان كان ذلك أيضاً من جملة ما تكسر به النفس وقد سبق تسطير ذلك فيما سبق
(وأما السر) فهو عندهم لطيفة مودعة في القلب كالروح وهو محل المشاهدة كما أن الروح
محل المحبة والقلب محل المعرفة وقالوا السر مالك اشراق عليه وسر السر مال لا يطلع عليه الا الله
والسر عندهم ألطف من الروح ويقولون الاسرار معتقة عن ريق الاغيار من الآثار والاطلال
ويطلق لفظ السر على ما يكون مصوناً بين العبد وربّه من الاحوال يقال صدور الاحرار
قبور الاسرار

(واعلم) أن التفكير هو أعظم العبادات والاعتبارات (قال) الله تعالى ان في ذلك لآيات لقوم
يتفكرون وقال رب تفكروني في خلق السموات والارض (وقال) النبي عليه السلام تفكروا
ساعة خبر من عبادة سنة (وقال) تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله (وقال) تفكروا
في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانكم لا تعدرون قدره والفكر على خمسة أقسام ففكر في
آيات الله يتولد منه المعرفة وفكر في نعم الله ومنته يتولد منه المحبة وفكر في وعد الله وثوابه
يتولد منه الرغبة وفكر في وعيد الله وعقابه يتولد منه الرهبة وفكر في تقرب الانسان في
جنب الله يتولد منه الحياء والندامة (واعلم) ان التفكير قائد الانسان الى الخير ودليله
اذا كان تفكيراً صحيحاً مقصوداً به الفرار من الخلق الى الحق والتفتيش على أقرب طرق
الوصول الى الله

وأما الشوق ففي اللغة احتياج القلب الى لقاء المحبوب وكذلك هو في اصطلاح أهل
الحقيقة حتى قال بعضهم هو احتراق الاحشاء وتلهب القلوب وتقطع الاكباد وقيل علامته
قطع الجوارح عن الشهوات وقيل علامته حب الموت مع كون الانسان في العافية والراحة
كما صنع يوسف عليه السلام فانه لما ألقى في الحب لم يقل توفني ولما أدخل السجن لم يقل توفني ولما
دخل عليه أبواه وخر أخوته له سجداً وتم له الملك قال توفني مسلماً وقيل لبعضهم هل تشتاق
قال لا لان الشوق انما يكون الى غائب وهو حاضر وقيل شوق أهل القرب أتم من شوق
المحبوبين واهذا قيل

وأبرح ما يكون الشوق يوماً * اذا دنت الخيام من الخيام

(وقال) السري الشوق أجل مقام للعارف وقيل الشوق أعلى الدرجات في أعلى المقامات فاذا
بلغه الانسان استبطل الموت شوقاً الى لقاء ربه والنظر اليه والشوق ثمرة المحبة فيقدر المحبة
يكون الشوق يؤيد ذلك ما روى أن رجلاً سأل ابن عطاء هل الشوق أعلى أم المحبة فقال المحبة
لان الشوق يتولد منها (واعلم) أنه لا فرق في اللغة بين الشوق والاشتياق وقرى بينهما أهل
الحقيقة فقال أبو علي الدقاق الشوق يسكن باللقاء والاشتياق يزيد به (وقال) النصر ابا ذى

الخلق كاهم مقام الشوق وليس لهم مقام الاشتياق وهو أعلى (وقال) أبوعلى في قول
 موسى عليه السلام وعجبت اليك رب لترضى أراد شوقا اليك فستره بلفظ الرضا وقيل
 مكتوب في التوراة شوقنا كم فلم تشتناقوا وخوفنا كم فلم تخافوا أى أعطينا كم الشوق فلم تسكونوا
 مشتاقين وأعطينا كم الخوف فلم تسكونوا خائفين (وقال) مالك بن دينار رأيت في التوراة
 شوقنا كم فلم تشتناقوا وزمرنا لكم فلم ترفصوا وفي الخبر اشتاقت الجنة الى ثلاثة على وصهار
 وسليمان الفارسي وعن زيد بن ثابت أن النبي عليه السلام علمه هذا الدعاء وأمره أن
 يتعبد به كل صباح اللهم انى أسألك الرضا بالقضاء ويرد العيش بعد الموت ولذة النظر الى
وجهك والشوق الى لقائك في غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة فقوله عليه السلام في غير ضراء
 مضرة ولا فتنة مضلة كضراء يوسف عليه السلام في السجن وكضراء أيوب عليه السلام
 ونحوهما والفتنة المضلة هي فتنة زليخا على يوسف (وقال) أبوعلى في قوله عليه السلام
 وأسألك الشوق الى لقائك كان الشوق مائة جزء تسعة وتسعون له عاياه السلام وجزء لباقي
 الامة مقسوم عليهم بحسب مراتبهم فقر عليه السلام من الشركاء في الشوق وطالب الكل له
 (واعلم) أن القلب هو النور الازلي الذي أنزله الملك الرحمن لينظر به الى الانسان وعبر عنه في
 القرآن بروح الله المنفوخ في روع آدم فقال ونفخت فيه من روحي ويسمى هذا النور
 القلب فهو ايامية المخلوقات وزبدة الموجودات سمي بهذا الاسم لان قلب الشئ خلاصته وزيدته
 ولذا ورد في الخبر في جسد ابن آدم مضغة اذا صلحت صلح الجسد كله واذا فسدت فسد الجسد كله
 ألا وهي القلب (واعلم) أن القلب دائم القلب من الشر الى الخير وبالعكس وأن القلب ليس له
 قفا مخصوص بل كاه وجه بمعنى أنه من جميع جهاته وجه فبعضه مقابل لعالم الغيب وبعضه
 مقابل لعالم الشهادة (وقال) الشيخ الاكبر اعلم أن القلب ماله قفا ينص عليه بل كاه وجه
 ليسكن موضع الهم منه يسمى وجهه وموضع الفراغ منه يسمى فراغا (واعلم) أن الهم لا يكون
 له من القلب جهة مخصوصة بل قد يكون تارة الى فوق وتارة الى تحت وعن اليمين وعن
 الشمال على قدر صاحب ذلك القلب فان في الناس من يكون همه أبدا الى فوق أى لتلقى
 التجليات والواردات كالعارفين ومنهم من يكون همه الى تحت أبدا كأهل الدنيا فيكون
 همه لجمعتها ووجليها ومنهم من يكون همه أبدا الى الشمال وهو موضع النفس فان محالها
 في الضلع الايسر وأكثر الباطنيين لا يكون لهم الهم الا أنفسهم (وأما) المحققون فله الهم هم
 فليس لقلوبهم موضع يسمى قفا بل يقابلون بالكلية الاسماء والصفات فلا يختص وقتهم باسم
 ولا بغيره لانهم ذاتيون فهم مع الحق بالذات لا بالاسماء والصفات (وأما) من كان قلبه مع
 التغيرات بتجلى الاسماء والصفات فيكون حاله مع ذلك الاسم فاذا تجلى عليه الحق باسمه الباسط
 فيكون مبسوطا أو باسمه القابض فيكون مقبوضا وهكذا بقية الاسماء والصفات (وأما الروح)
 فهي اللطيفة العالمة المدركة من الانسان الراكبة على الروح الحيوانى نازل من عالم الامر
 تعجز العقول عن ادراك كنهه وتلك الروح قد تكون مجردة وقد تكون منطبعة في البدن

(وأما) الروح الحيواني فهو جسم لطيف منبعه تجويف القلب الجسماني وينتشر بواسطة
العروق الضواري إلى سائر أجزاء البدن (وأما) الروح الأعظم فهو الروح الانساني مظهر
الذات الالهية من حيث ربوبيتها ولذلك لا يمكن أن يحوم حولها حاشم ولا يروم وصلها راثم لا يعلم
كنها الا الله تعالى ولا ينال هذه البغية سواه وهو العقل الاول والحقيقة المحمدية والنفس
الواحدة والحقيقة الاسمائية وهو اول موجود خلقه الله تعالى على صورته أي على صفته وهو
الخليفة الاكبر وهو الجوهر النوراني جوهرية مظهر الذات ونورانية مظهر علمها ويسمى
باعتبار الجوهرية نفسا واحدة باعتبار النورانية عقلا أولا وكما أن له في العالم الكبير
مظاهر وأسماء من العقل الاول والقلم الاعلى والنور والنفس الكلية والروح المحفوظ وغير
ذلك فكذلك له في العالم الصغير الانساني مظاهر وأسماء بحسب ظهوراته وصوراته في
اصطلاح أهل الله وغيرهم وهي السر والخفاء والروح والقلب والكلمة والروح والفؤاد
والصدر والعقل والنفس (وأما) السر وهو لطيفة مودعة في القلب كالروح في البدن وهو محل
المشاهدة كما أن الروح محل المحبة والقلب محل المعرفة

(وأمّا باقية) الاقسام الموعود بها فيما سبق وهو أن ثوائف مقام كل مائة منها في قسم من الاقسام
العشرة فنقول (اعلم) أن البدايات هي القسم الاول من الاقسام العشرة ذات المنازل المائة
التي ينزلها السائرون إلى الله عز وجل كما عرفت مما تقدم وتسمى منازل هذا القسم بالبدايات
لانها بداية الاحد بالسيرة تقوى قوى النفس وتعديل آلتها الطاهرة وأما الميظنة فهي أصل
في هذا القسم مستحب في سائر الاقسام تنفرع منها فروعهها وتتشعب شعبها ودرجاتها
فالميظنة في هذا القسم هي التنبه عن سنة العفلة والقومة لله تعالى وفي قسم الابواب التيقظ
في التحرر من دواعي الشيطان والتخلف عن التخييلات الموجبة للخذلان وفي المعاملات
التيقظ في الخلد عن رهونات النفس كالاعجاب باعمالها ومداحله الرياء والنفاق في أفعالها
وتسويل النفس لصاحبها رؤية العمل وترتيبها واستحقاق الأجر والثواب بسببه وفي
الاخلاق التيقظ في التفصي عن رؤية فضيلته واستحقاقه له كما حاله حتى يصير فضائله
بذلك رذائل وفي الاصول أن يحيا بالحياة القلبية لداقية المنافية للنوم والموت الموحية لدوام
المراقبة والحضور مع الله والسعي في لقوت بدلا عن السلو والانجذاب إلى مقام القرب والدنو
وفي الولايات الاحتذاء بالنفحات والانقاس الرحمانية لحييا بالحياة الالهية الحاقانية والتحرر
عن اشتباه الاحكام الوجوئية بالمكانية (ثم التوبة) وأصلها في البدايات الرجوع عن
المعاصي بتركها والاعراض عنها وفي الابواب ترك الفضول القولية والفعلية المباحة وتجريد
النفس عن هيئات الميل اليها وبقايا التزوع إلى الشهوات الشاغلة عن التوجه إلى الحق
وفي المعاملات الاعراض عن رؤية فعل الغير والاجتناب عن الدواعي وأحوال النفس
برؤية أفعال الحق وفي الاخلاق التوبة عن الرذائل النفسانية وعن ارادته وحوله وقوته وفي
الاصول الرجوع عن الالتفات إلى الغير والقصور في العزم وفي الادوية الانخلاع عن علمه

بمحو علم الحق والتوبة عن شهود صفاته في حضوره مع الحق وفي الأحوال المسالمة عن
 المحبوب والفراغ إلى ما سواه ولو إلى نفسه وفي الولايات عن التذكر بالتلوين والحرمان عن
 نور الكشف وفي الحقائق عن مشاهدة الغيوب بقاء الآية وفي النهايات على ظهور البقية
 (ثم المحاسبة) وهي في البدايات الموازنة بين الحسنات والسيئات وفي الأبواب المقايسة بين
 الخير والشر وخواطرهما وألّا تقياد الأولى بوقوع الثانية وفي المعاملات بين أوقات الحضور
 والرعاية وبين أوقات الذهول والغفلات وفي الاخلاق بين الفضائل والذائل والملكات
 الفاضلة والرديئة وفي الأصول بين أوقات العزيمة والفترة وجمعية المهم في السلوك والتفرقة
 وأحيان الانس بالحق والوحشة بالالتقاء مع الخلق وفي الادوية الموازنة بين أوقات الامن
 القريب من العيان في مقام الاحسان وسكون الباطل بالتنوير بنور الحقيقة وفي الأحوال بين
 أزمنة حفيف البوارق وحنوها وأوقات استعداد الشوق والوجد وضعفها وحصول الذوق
 وعدمه إلى أن تستمر وفي الولايات بين صفاء الوقت وكدورته وترويح النفس وتبريح السكر
 أن تمسك وفي الحقائق بين واردة البسط والقبض وأوقات التبعلي والاستقرار وغلبات السكر
 والحوالي أن يستقر وفي النهايات بين حالات الفناء وظهور التلوين عند أوائل الود إلى
 البقاء والجمع والفرق والتحقيق والتفرد إلى أن يتحقق بحض التوحيد في مقام أحدية الجمع
 والفرق (ثم الانابة) وأصلها في البدايات الرجوع إلى الحق بالوفاء بعد التوبة وفي الأبواب
 تعديل القوى لتتحد في الاوبة وتتفق في الامتثال لامر الله تعالى بلا تنازع وتخالف وفي
 المعاملات توجه النفس إلى جناب القلب لتتنور بنوره وتساكن اليه عند حضوره وفي
 الاخلاق التثبت في مطاوعة القلب ومشايخته عند الترقى إلى جناب الرب والطمانينة في ذلك
 بالرضا المورث وفي الاصول طيران القلب في الترقى لله العزم وقوة الارادة وتنسم روح
 الانس واستشراق نور المودة وفي الادوية الانخراط في سلك التوحيد به بداية الحكمة
 وتحديد البصيرة لاستشراق لمعان أنوار التجلي بقوة الهمة وفي الأحوال الانجذاب إلى
 الجناب الالهى بقوة البصيرة والولوع بنور الجمال لشدة الشوق وفي الولايات الاستشراق
 في سبحات الجمال والانقطاع عن الاغيار لهلك استنار الجلال وفي الحقائق الياذ بنور
 أحدية الذات من استيلاء سلطنة أنوار كثرة الصفات وفي النهايات الاضمحلال في عين جمع
 الوجود والخلاص عن رسم التعيين بحض الشهود (ثم التفكير) وهو في البدايات تلبس البصيرة
 للادراكات الغيبية وفي الأبواب التحدى وهو تلقى المطالب مع الدليل من الغيب من غير
 رؤية وفي المعاملات استخراج كيفية تخليص الاعمال من الآفات واستنباط تهذيبها بالعلم
 للحكم بالرواتب مقرونة بما يجعلها أفضل القربات من صفاء الطويات وصدق النيات وفي
 الاخلاق تصفح سوابق النعماء ولو احق الآلاء الواصلة على الولاء من حضرة واسع العطاء
 ولو في صورة القيمة والبلاء ليمسك في شكرها بالعجز والحياء ويصبر على الشدة والبلاء بل
 يرضى بعقاب النفس بالقضاء وفي الأصول الاستعلام عن دقائق آداب الطريقة وتطبيقها

على قواعد أحكام الشريعة والحق الرخص بالفترة لاختيار صدق العزيمة وفي الادوية
تنقيح العلوم والحكم عن شوائب الوهم والخيال بنور البصيرة وتمييز الفراسة عن الكهانة
بنور السكينة وفي الاحوال تطلب وجود محاسن شمائل المحبوب والتطلع بأنوار الصفات
على أنهم من مواهب المحبوب وفي الولايات التنقل من التسلمون الى التمكن والتأدي من
اللفظ الى الفرق وفي الحقائق التوصل الى المشاهدة والمعاينة والاتصال بالانفصال عن
الكونين وفي النهايات الانتقال من المعرفة الى التحقق ومن البقاء الى التلبس (ثم
التذكر) وهو في البدايات الاعتناط بالمواظب واستبصار العبر وفي الابواب استحضار ما قد فات
من الطاعات في الدنيا واستقرار ما هو آت من أحوال العقبي وفي المعاملات استذكار مبادئ
خلقته ليستحق نفسه لقوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين وقوله أولا يذكر
الانسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيأ ومثاله ما وليستقبل أن أسله العدم فينبني على ذلك
المعاملة من الحرمة والتقوى والرعاية والتسليم وفي الاخلاق اذكار أن الامكان معدن
الشكر والوجوب مصدر الخير فيجب تبديل الرذائل بالقضائل والتخلق بالاخلاق الحميدة
والشكر على النعم الجميلة وفي الاصول تذكر العهد الاول وأن خاصته فطرة النور والوصول
وخاصيته نشأة الظلمة والفصل فيقصد النور ويأنس به ويذكر المحبوب ويتوجه اليه وفاء
بعهده وفي الادوية تذكر العلم والحكمة المودعين فيه فان الحكمة ضالة المؤمن وبعين
أصول العهد في الازل فيتطلع اليه حبا للوطن وفي الاحوال توهم أنوار الصفات ومحاسنها
القديمة وتعرف سجات جمال الذات الازلية بعد النسيان فيعود الى الحب الاول والهيمان
وفي الولايات تذكر وقت ذكر الحق اياه وصفاته والرجوع الى ما كان عليه حالة غيبه من لقائه
وفي الحقائق شهود ما شاهده في الازل وعيان ما عاينه في الوقت الاول وفي النهايات الرجوع
الى ما كان عليه من الفناء حين كان الله ولم يكن معه شيء وبقاء الحق في الابد على ما كان عليه في
الازل كما قيل والآن كما كان وهو احدى الفرق والجمع ولهذا قيل الفاني فان في الازل والباقي
باق في الازل (ثم الاعتصام) وهو في البداية التمسك بحبل الله وهو الطاعة على وفق
الكتاب والسنة وفي الابواب الاعتصام بتوفيقه وعونه في سياسة قوى النفس ودفع مكاييد
الشیطان وفي المعاملات بقدرته وقوته وفي الاخلاق بخلقته تعالى اياه وجذبه بحبته
اللازمة لوحده وفي الولايات بنور تجليه الاسماء وفي الحقائق بتجليه الذات وفي النهايات
بالوهيته بعد الفناء التمام في هويته حتى يفعل ما يفعل باقيا ببقائه (ثم الفرار) وهو في البدايات
عملا يشغله عن طاعته ويبعده عن معصيته وفي الابواب عن دواعي القوى واستيلاء الهوى
والميل الى الدنيا ومقتضيات الطبيعة الجاذبة الى الجهة السفلى وفي المعاملات عن أغراض
النفس المفسدة للأعمال اطلب الأعراض بها في الدارين وعن اهمال شرائط الرعاية
والحرمة وكل ما يشغله عن الحق في الدين وفي الاخلاق عن كل ما يزرى بالمرقة ويشي المرء في
طريق الفتوة وفي الاصول عن كل ما يقتصر العزم في السلوك ويسمى أدب الطريق عند أهل

للخضور وفي الادوية بما يتألف علو الهمة ويقلب القلب عن سمة الوجهة ولو كان اشتغالا
بالعلم والحكمة وفي الاحوال عن رؤية الكسب والعمل والتمسك بالوصول وعن كل
ما يطرُق السلو ويتقصر من الهمة العلو وفي الولايات عن البقايا ولو كانت صفايا وفي
الحقائق عن كثرة تجليات الاسماء وشهودها وبقيّة رسم الانبياء بحجودها وفي النهايات
عن أحكام الاتينية واعتبارها حتى رؤية القرار وآثارها (ثم الرياضات) وهي في البدايات
ترك الحظوظ والاقتصار على الحقوق مع تمرين الجوارح على موافقة حكم الشرع ومخالفة
مقتضى الطبع وفي الابواب قهر القوى ورفض الدنيا وما فيها ودفع دواعي النفس ورد
فتاويها ونفي مضمراتها وخوافيها وفي المعاملات ربط القلب بالحق وقطع النظر عن الخلق
وفي الاخلاق الانسلاخ عن الطبائع والعادات المذمومة والذائل والتمسك بالاخلاق
والفضائل وفي الاصول جعل الهموم هما واحدا وهو طلب المقصود والتأديب بين يدي المحبوب
وجعل ما سواه من المعدوم المفقود وفي الادوية تعليق الهمة بالحق وحده وتصفية البصيرة
عن كل ما أبعد عنه وتقرىغ الباطن عما سوى العلم اللدني والسكون الى النور الحقيقي وفي
الاحوال الانجذاب الى ما جذب اليه بقوة الشوق والانخلاع عن قيود أحكام العلم بحكم
الحق وفي الولايات نفي التلويينات عن ظهور بقايا صفات النفس والقلب وأحكام العقل
بالغيبية عن رؤية الاغيار وأوصاف الممكنات ورسوم المحدثات وأحكام الفصل وفي
الحقائق رفع حجاب العلم عن مراحمة العيان وأحكام الاتصال والانفصال والاكوان وفي
النهايات تصفية المعرفة عن العلم وتصفية شهود الحق بالحق عن رسم شهودك وعن شهود
الغير حال البقاء بعد الفناء عند ظهور الكثرة في الوحدة حتى لا يناسب الحدوث القديم ولا
يعارض الفرق الجمع (ثم السماع) وهو في البدايات سماع الوعد والوعيد من واعظ ذكي
بصوت رخيم حتى يقع موقع القبول وفي الابواب سماع لمة الملك واجابة داعي الحق بعد تمييزها
عن لمة الشيطان وهو اجس النفس وفي المعاملات سماع اخبار الكتاب والسنة وتطبيق
المعاملة عليها وتباعد رها على توحيد الوجهة وفي الاخلاق اجابة داعي الحق الى التخلق
بأخلاقه والرضا بأحكامه وفي الاصول سماع القلب خطاب الرب بقوله فاذا كروني أذكركم
وتقرىبه بقوله من تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا
ومن أتاني شبرا أتيت به هرولة وفي الادوية تلقى الحكم وقبول الالهام وفي الاحوال قبول
ملاطفات الحق في تحببه الى العبد وسماع خطاب اتباع الحبيب في قوله فاتبعوني يحببكم الله
وفي الولايات سماع انبياء الله من سره ثم من كل شيء وفي الحقائق سماع الاستجابة عند سماع
قوله تعالى فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعاني فليستجيبوا لي يسمع الحق وسماع قوله تعالى
ونحن أقرب اليه من حبل الوريد بسمعه حين كان الحق سمعه وفي النهايات سماع العبد
تلبيس فهذه مقدمات أصولها في البدايات مشتركة في كونها رفع الكائنات الطبيعية
عن وجود القوى وقمع دواعي الهوى حتى تنفعل القوى من نور القلب فيقبل الى الحق فتنتفع

للسالك أبواب الغيب ويتطرق بها إلى حضرة الرب ولهذا سمي القسم الثاني قسم
 الابواب وهي مشتركة في كونها انفعالات عن النور القدسي وتنورات للردع النفسي
 تصير النفس بها لواقعة بعد أن كانت أماراة بالسوء (وأول هذه الابواب هو الحزن) وصورته
 في البدايات الاحساس عند اليقظة بتألم الباطن الحاصل من الوقوع في ورطة الغفلة التي
 قبلها بمنافيات الفطرية من كدورات غواشي النشأة فكأنه قد أصابه الحزن من نوم
 الغفلة فلم يحس بالالم فأحس به عند زوال الحذر حالة اليقظة وهو في الابواب الحزن على
 التقصير في الطاعات والتورط في الجفاء وضياح الايام وفي المعاملات الحزن على تفرقة
 الخاطر وتعلق القلب بالغير والسوى وفي الاخلاق توجع الباطن على فقدان الملكات
 الفاضلة والفضائل الحميدة وفي الاصول الحزن على فتور العزم وسدأدب الحضرة
 بالمعارضات دون الخواطر والاعتراض على الاحكام ونسيان حق الرب بمعارضات القصد
 وفي الادوية الحزن على الجهل والاشتغال عن شهود الحق وذهاب الهمة وفي الاحوال
 الحزن على السلوك عن المحبوب وعلى فقدان الوحدة ولوعة الشوق وفي الولايات يتقلب الحزن
 سرورا فان لم يمتلئ السر سرورا يحصل الحزن على فقدان السرور وكدورات الباطن وعلى
 فقدان التمكن عند حدوث التلون وفي الحقائق الحزن عند الاحتجاب بالصفات عن شهود
 الذات على فوات سورة الجمع وفي النهايات لا يوجد الحزن الا عند أوائل الفرق بعد الجمع
 قبل التمكن بأحدية الفرق والجمع كقوله تعالى فلعلنا باخع نفسك على آثارهم ان لم يؤمنوا
 بهذا الحديث أسفا (وثانيها الخوف) وهو في البدايات خوف الموت قبل التوبة وأصله في
 الابواب خوف العقوبة بتصديق الوعيد وكر الجناية ومراقبة العاقبة ودرجته في
 المعاملات خوف المسكر بالصدود والاعراض وزوال لذة الحضور والمراقبة وفي الاخلاق
 خوف النقص وفقدان الكمال وفي الاصول خوف المسكر بالصدود والنقص وفقدان لذة
 الانس وفتور العزم وقصور الارادة وفي الادوية خوف قصور الهمة والبقاء في الجهل
 والذلة وفي الاحوال زوال الشوق والوحدة وفي الولايات يصير الخوف هيبه الاجلال بتجلي
 العظمة وفي الحقائق هيبه تمنع المشاهد من الانبساط وتقصم المعاني بصدمة العزة وفي
 النهايات هيبه القهر عند مبادئ تجلي الذات وطمس رسم العبد ثم يتحقق الهائب وهيبته
 عند الفناء المحض (وثالثها الاشفاق) وفسره الشيخ بأنه دوام الحذر مقرونا بالترحم وذلك
 أصله وصورته في البدايات الاشفاق على العمل أن يصير إلى الضياع ومعنى أصله في الابواب ان
 يحذر من الموبقات ترحما على نفسه وإبقائها وذلك هو الاشفاق عليها ان يجمع صاحبها مبالا إلى
 الهوى ومعاذة الشريعة والطريقة لما ان من طباعها اللع والاباء ودرجته في المعاملات
 اشفاق على الوقت ان يشوبه تفرقة أي نظروا التفات إلى الغرقانه في الرعاية والمراقبة لان
 الحضور مع الحق جمع ولا رعاية ولا مراقبة الا بالحضور مع تعالى وفي الاخلاق اشفاق على
 النفس ان تريد غير مراد الحق وعلى الخلق ان يعاقبوا بمعاصيهم لمعرفة مقاديرهم وفي

الاصول اشفاق على القلب ان يعرض له سامة أو فترة تمنعه عن الترقى أو شبهة توهن بقيته
 وفي الادوية اشفاق على العقل ان يمنع طريقه شيطان الوهم ويعارضه في العلم وعلى البصيرة
 ان يعرض دونها حجاب الكون وفي الاحوال على السراى الباطن ان يعرض له السلوع من
 المحبوب أو يخمد فيه لهب الشوق الى المعشوق وفي الولايات اشفاق على الوقت الذي يسيره
 التلون والتمكن ان يغلبه حكم فيميل الى الوجود ويذهل عن الشهود وفي الحقائق اشفاق
 في مقام الخفاء ان يبقى في السكر ويحرم لذة العفو أو يبقى في فقد الفصل فيحرم كمال الوصول
 وفي النهايات اشفاق في مقام التحقيق عن ان يمنعه عن محض التوحيد (ورابعها الخشوع)
 وصورته في البدايات خضوع الجوارح في الطاعات وأصله في الابواب انكسار الحن النفس
 وسكون في قواها الطبيعية استسلاما لحكم الحق واتضاعا لظهوره وخشية لعظمته ودرجته
 في المعاملات تصاغرف في القلب عند المراقبة وانكسار فيه للحق وتحاقق ينشأ من الوقوف على
 آفات النفس والعمل قال الله تعالى والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم هم ورجلة انهم الى ربهم
 راجعون وفي الاحوال خمود نار الطبيعة بنور الحق ورؤية فضل كل ذي فضل من الخلق عليه
 والانتخايع عن هيات النفس بقبول دعوت الرب لتقلب رذائلها فضائل وفي الاصول اسلام
 الوجه لله تعالى منقمة على جنب نفسه منقهر في ذل عدمه قضاء لحق الربوبية ومبالغة في
 التذلل عند تجلي العظمة واستسلاما لحكم القضاء والانتخايع عن عمله بترك الاعتراض وفي
 الاحوال اذعان بحكم الحال وانسلاخ عن أحكام العلم وفي الولايات تنسيم نسيم الفناء لبلوغ
 الغاية في الصفاء وفي الحقائق الفناء عن الصفات بانحائها في صفات الحق وفي النهايات
 التجرد عن البقية واعتبار الاثنينية (وخامسها الاخبات) وصورته في البدايات سكون
 النفس الى الرجوع عن المخالفات وأصله في الابواب ورود المأمّن من الرجوع الى ما تاب عنه
 والتردد ودرجته في المعاملات سكون النفس الى الاستقامة الى الله في الرعاية والمراقبة حتى
 تستغرق لعصمة الشهوة وفي الاخلاق سكون النفس الى التخلق باخلاق الحق والتمتور
 بنور القدس وفي الاصول سكون القلب في السراى الحق بحيث لا يتقص ارادته سبب ولا
 يزيل آنسه عارض وفي الادوية سكون العقل الى ان يصير بصيرة ولا يلتفت الى الغير لفته
 ولا يوجه همته الا الى الحق وفي الاحوال سكون السراى المحبوب منجذبا اليه منقادا لجذبه
 مشتاقا وفي الولايات سكون الروح الى الحظ وانجذاب بالغيب عن التلون الى التمكن وفي
 الحقائق استقرار الاتصال باستمرار الشهود والاتصال عن الرسوم وفي النهايات سكون
 الى الحق وفرار بفناء رسوم الخلق (وسادسها الزهد) وصورته في البدايات ترك الشواغل
 وقطع العلائق ودفع العوائد وأصله في الابواب الرغبة عن الشيء بالكلية ودرجته في
 المعاملات الزهد في الفضول والاقتصار على الحقوق ليتفرغ الى عمارة الوقت بالحضور وقطع
 الاضطراب في التوجه وفي الاخلاق التجرد عن الميل الى الغاني ليتعود بالابتعاد ويتركز عن
 وصمة الشغور في السكون ليكون من الاحرار وفي الاصول تجنب ما دون الحق عن طريق

القصد ولزوم الفقر لغنى القلب بالحق وفي الادوية تصفية الباطن عن ظلمة الكون
 وانحياز البصيرة الى نور القدس وفي الاحوال الاعراض عما سوى المحبوب والوحشة عن
 غير ما أنس به من نور تجلى المطلوب وفي الولايات الاستيحاش عما ينطلق عليه اسم الغير
 والاستتر واح الى من يرى منه كل خير وفي الحقائق رفع محاسن الصفات عن مزاجية شهود
 جمال الذات وفي النهايات ذوق البقية بمحقق رسم الاثني عشرية (وسابعها الورع) وصورته في
 البدايات تجنب المحرمات وأصله في الابواب تجنب القبائح من المسكروحات والدناآت
 الشائنة عند ذوى المروآت وان لم تكن محرمة شرعاً صونا للنفس وتظرفاً ودرجته في
 المعاملات التوقي عن الفضول الشاغلة عن المراقبة والرعاية والتحفظ عن الاعتداد بالخلق
 في المعاملة وفي الاخلاق صون النفس عن دنس الطباع والوقوف بدور المكارم والفضائل
 وفي الاصول التورع عن الالتفات الى من توجه الى جنبه والتستره عن التردد في العزم
 والتوقف دون بابه وفي الادوية التخرج عما لا تحققه البصيرة ولا تنزل في السكون اليه
 السكينة وفي الاحوال التحرز عما لا يستحسنه الذوق ولا يجذب اليه الشوق تثبتاً لحكم
 الحب وتغلباً للصيانة الى الرب وفي الولايات التورع عن كل داعية تدعو الى شتات الوقت
 وعن كل شاغل عن الحق موجب للفت وفي الحقائق التورع عن كل ما يمنع المعايمة ويثبت
 بينه وبين حبيبه المغايرة وفي النهايات التولي عن كل ما يعارض حال الجمع بمحقق الرسوم حتى
 رؤية كونه في الجمع (وثامنها التبتل) وصورته في البدايات الانقطاع عن التلذذ بالمعاصي
 وتجرد النفس عن التزوع اليها وأصله في الابواب الانقطاع عن الحظوظ واللحوظ الى
 الغير خوفاً ورجاءاً ومبالاة به بحال ودرجته في المعاملات الانقطاع الى الله عن فعله وحاله
 وقوته بتسليم النفس وتقويض الامر اليه وفي الاخلاق الانقطاع الى الله بتجريد النفس
 عن الهوى وتركيتها عن ظلمة طبائعها وهياتها التنوير بنور أخلاقه وصفاته وفي الاصول
 الانقطاع الى الحق بالتوجه اليه عن الخلق أنسابه ووحشة عنهم وفي الادوية الانقطاع الى
 نور القدس والانتخلاء عن التوقف مع النفس وفي الاحوال الانقطاع عن المكسب
 والالتقياد للجناب وفي الولايات الانقطاع عن أحكام الامكان وآثار الخليفة الى أحكام
 الوحوب وأوصاف الالهية وفي الحقائق الانقطاع عن رسم الاثني عشرية بطلب الانغماس
 في الهوية وفي النهايات الطمس في الجمع بالكلية والمحقق في الحق مع الامن من البقية
 (وتاسعها الرجاء) وصورته في البدايات توقع النجاة وأصله في الابواب رجاء الثواب ودرجته في
 المعاملات رجاء القرب والكرامات بالحكمة والرعاية وفي الاخلاق رجاء مقام الفتوة لهجة
 المروءة وفي الاصول بالانس والغنى بالحق عن الانس وفي الادوية توقع نزول السكينة عند
 وقوع البلية وانتظار الطمأنينة عند نزول السكينة وفي الاحوال توقع اللقاء عند شيم البرق
 وكال السرور عند حصول الذوق وفي الولايات توقع وقت التمكن عند ظهور التسلون وفي
 الحقائق توقع المشاهدة حين المكاشفة كما في قوله تعالى ارنى اذ نظر اليك وتوقع المعانسة عند

بيتي وبينك أيتي * فارتفع بفضلك أيتي من البين
 وفي النهايات استيهاب مقام أحد الجمع والفرق حال ظهور الفرق الثاني والتساوي بظهور
 الخلق (وعاشرها الرغبة) وصورتها في البدايات ميل النفس ودرجتها في المعاملات رغبة
 أرباب الشواهد فيها وتوحيته بشهادتها ليساوا ما يراحم عقولهم وأوهامهم بحسب عاداتهم
 وفي الاخلاق الرغبة في خصال الفتوة والاستعداد وكمال الولاية وفي الأصول الرغبة في
 المقصود بالاعراض عما سواه والانس بذكره وما يلقاه وفي الادوية الرغبة فيما شجلى له بصره
 من الانوار التي تثبت بها الحماة نيتته والاناة التي تعلو بها همته وفي الاحوال الانجذاب الى
 ما يحليه اليه الشوق ويحكم بسلامته الذوق وفي الولايات الانغماس في انوار الصفات والاقتتان
 بخاسنها قبل شهود جمال الذات وفي الحقائق الانجبار على ما يعاين من انوار جمال الذات مع
 بقية خفية منه مستغرقة في تلك السجحات وفي النهايات المعية مع الحق بدون المقارنة بل
 التحق بتحقيقه فوق توهم المقارنة ثم لما صار له لوامة أخذت في المعاملات لصلاحيتها لقبول
 حكم القلب وصيرورتها مطهنة تدعن له بعض الاذعان وان جمعت وأبت في بعض الاحيان
 لكنهم لم يلبث في ذلك بل ندمت في الساعة ولا مت نفسها وعادت الى الطاعة فالقلب غالبا
 يستعملها في طريق الاطمئنان وكفها بما يزداد به الايمان (وأول ما يلهيه من المعاملات
 الرعاية) وأصلها في هذا الباب رعاية الاعمال باجرائها بحري العلم وتوقيرها بتقديرها مع الجد
 في القيام بها من غير نظر اليها ورؤية تزيين النفس وصورتها في البدايات الانقياد بحكم
 الشرع وان كان مع كلفة ما وفي الابواب تتوون القوى البدنية والفسانية بها وأما درجتها في
 الاخلاق فنفس التخلق بها وفي الأصول رعاية القصد عن الميل والعزم عن الفتور والارادة
 عن النقصان والادب عن الاهمال ولولحظة وفي الادوية رعاية العقل عن الحكم بالقياس
 وفي الاحوال رعاية الوهب والخذل عن شوب الكسب والحب به وفي الولايات رعاية الوقت
 بالصفاء عن ربه وفي الحقائق رعاية المشاهدة عن شهوده والمعاينة عن أن تكون بعينه
 وفي النهايات رعاية أزيامة الحق اذ لا يكون في أزيامة الازال الا هو وحده (ثم المراقبة) وصورتها
 في البدايات محافظة الجوارح من المخالفات وفي الابواب مخالفة قوى النفس تحفظا من
 دواعيها وأصلها في المعاملات مراقبة الحق بالقلب على الدوام في السير اليه بين تعظيم مذهل
 ومدانة حاملة وتسرو ربا عث ودرجتها في الاخلاق مراقبة الحق في تجليه لعباده باخلاقه حتى
 يتخلق بها وفي الأصول دوام ملاحظة المقصود في القصد اليه مع حفظ الادب معه وفي
 الادوية مراقبة الحق في التوجه الى عالم القدس استنزالا للمعارف والحكم وسكونا الى حكمه
 في القسم وتعرضا للنفعات بترك الرعونات والمعارضات وفي الاحوال الانجذاب الى المحبوب
 وشيم برق الكشف من جانب المطلوب وفي الولايات مراقبة الانفاس المروحة عن كرب رسوم
 الصفات والافات الصافية عن كدورات ظهورات البقيات وفي الحقائق مراقبة الهوى في

السكر ومراقبة الاتصال في الانفصال وفي النهايات مراقبة اشارات الازل على أحيين الابد
 ومراقبة الخلاص عن ربطة المراقبة بحق الرسم في عين الجمع (ثم الحسنة) وصورتها
 في البدايات التخرج عن المخالقات وفي الابواب عن خواطرها ودواعيها وأصلها في المعاملات
 تعظيم الأمر والنهي لمجرد الموافقة بحكم الوصف بحض العبودية لا خوفا من العقوبة
 ولا رجاء للثوبة ودرجتها في الاخلاق تصون عن مقتضيات الطبائع ودنايا الاخلاق تعظيما
 للأمر بصفاياها وفي الأصول التحرز في العزم والسبر عن الالتفات الى السوى والغير وعن
 سوء الادب في الحضرة وفي الادوية صيانة العقل عن الفكر حتى يصير بصيرة وصيانة
 المهمة عن التعلق بما دون الحقيقة وفي الاحوال صيانة الحب أن يتعلق بالغير غير وصيانة
 الشوق والوجد عن السلوة عزرة وفي الولايات صون السرور أن يداخله أمن وفي الحقائق صيانة
 البسط أن يشوبه جراءة وفي النهايات صيانة الشهود أن يعارضه سبب وصيانة الوجد أن
 يزاحم رسم (ثم الاخلاص) وصورتها في البدايات أن لا يشرك بعبادة ربه أحدا وفي الابواب
 أن لا يخطر بباله غرض في العمل ولا يفتت من قوى نفسه داعية العز والجاء وغيرهما مما
 يشوبية القرب الى الحق وأصله في المعاملات اخراج رؤية العمل عن العمل والخلاص
 من طلب العوض عليه والتزول عن الرضا به ودرجته في الاخلاق تصفيتها عن شوب رسمه
 ورؤيته من فضل ربه لقوله تعالى واصبر وما صبرك الا بالله وفي الأصول رؤية القصد
 والعزم من توفيق الحق وامتنانه والجد والجهد في السير مع الاحتماء عن شهوده وفي الادوية
 تخلص العقل بنور البصيرة عن شوب الوهم وتخلص الحكمة والفراسة والالهام عن ظلمة
 الكفر والرسم وفي الاحوال تصفيتها عن أحكام العلم وتجريدها عن شوب السكس وفي
 الولايات تصفية الوقت عن كدورة الرسم وفي الصفات بالطمس في عين الحق كما قال أمير المؤمنين
 علي بن أبي طالب رضي الله عنه كمال الاخلاص له في الصفات عنه وفي الحقائق صفو المعالوم
 مع محو الموهوم وفي النهايات اخلاص التوحيد بنفي الفرق عن الجمع في مقام الاحدية كما
 قال رضي الله عنه نور يشرق منه صبح الازل قتلوح عريها كل التوحيد آثاره (ثم التهذيب)
 وصورتها في البدايات تحسين العمل بموافقة العلم وفي الابواب تركيبة النفس عن الميل الى
 المخالقات وأصله في المعاملات تهذيب الخلقة أن لا يتخالجها جهالة ولا يسوقها عادة الا يقف
 عندها همه ودرجته في الاخلاق تهذيب النفس عن الرذائل وترتيبها بالقضائل وفي
 الأصول تحسين الادب مع الله في السلوك وفي الادوية تهذيب العقل بالاستنارة بنور القدس
 والتزهر عن أحكام الوهم والحس وفي الاحوال تهذيب الحال عن الميل الى حكم العلم والخضوع
 للرسم والالتفات الى الخطر وفي الولايات تهذيب الوقت عن مداخلة الرسم وتهذيب الصفاء
 عن كدورات الكون وتهذيب التمكن عن التسلون وفي الحقائق تهذيب السكر عن المحو
 والاتصال عن التنويه وفي النهايات تهذيب عن الجمع والفرق بلارؤية التهذيب بل
 بالغيبة في الجمع عن رؤية الجمع (ثم الاستقامة) وصورتها في البدايات الوفاء بعهد التوبة

والثبات على حكمها وفي الابواب استسلام قوى النفس بحكم القلب وأصلها في المعاملات
الاستقامة في التوجه الى الله والسير نحوه بالثبات على طريق السنة وعدم الالتفات الى
السكونين وحظ الدارين ودرجتها في الاخلاق سلوك العدالة وملازمة الصراط المستقيم في
ظل الوحدة وفي الاحوال الاستقامة في القصد عند السلوك في طريق الولاية * وفي
الادوية الاستقامة في تحصيل العلم والحكمة حتى البلوغ الى علو الهمة * وفي الاحوال
الاستقامة في الحب بشهود الحقيقة لا كسبابل انجذابا وجذبا وفي الولايات الاستقامة في
الحق بالحق وفي الحقائق الاستقامة في المشاهدة بترك رؤية المشاهدة والغيبة عن تطلب
الاستقامة وفي النهايات الاستقامة في البقاء بعد الفناء بالله فيكون سيره سير الله بشهود
اقامة الحق اياه وتقويمه له (ثم التوكل) وصورته في البدايات ترك الافعال العادية الصادرة
من الهوى بالتزام الافعال المأمور بها * وفي الابواب اعتقاد كون الحول والقوة على الفعل
بالله وأصله في المعاملات كلة الامر الى موكله والتعويل على وكالته ودرجته في الاخلاق
الحياء من التولى لتحقيق أن الامر كله لله فليس له من الامر شيء حتى يكاه اليه ولا ملك له حتى
يحدو كيلا في التصرف فيه فيستحي منه ويتواضع له مستعيذا به داعيا بقوله اللهم آت نفسي
تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها ويرى أن الخلق الحسن من فضله
تعالى ومنته لا من كسبه وقوته وفي الاصول الاتكال في القصد والعزم على توفيقه والاعتماد
عليه في سيره وتسليمه وفي الادوية الانسلاخ عن عقله والتعويل على علمه تعالى وفضله
* وفي الاحوال الانقياد بجنده والانغمار في حبه والانخلاع عن كسبه وفي الولايات الفناء
في أفعاله تعالى عن فضله لتحقيق ان الله متولى أمره وفي الحقائق شهود مالكيته تعالى
وقادريته وعجز الكل عن قيامه بعبوديته لاصالة عدميته * وفي النهايات القيام بالله في كل
الامور لانه نفسه (ثم التفويض) وصورته في البدايات الانقياد للامر والاستسلام للطاعة
بترك التدبير وفي الابواب البراءة من الحول والقوة للعلم أن القوة لله وأصله في المعاملات
ترك التعرض للعلم لمن له الامر بتخليه وشأنه وعدم التصرف فيما ليس له اذ لا يملك في عمل
استطاعة ودرجته في الاخلاق تفويض النفس الى مالكها ومديبرها داعيا بدعاء النبي
عليه السلام اللهم اهدني لأحسن الاخلاق لا يهدي لأحسنها الا أنت واصرف عني سيئها
لا يصرف عني سيئها الا أنت وفي الاصول ترك الاسباب بمعانيتها لاضطرار وعدم الاختيار
ودوام الافتقار وانتفاء الاقتدار بحيث لا يرى لسعيه أثرا ولا غير الله تأثيرا تصديقا لقوله تعالى
هو الذي يسيركم فيه يكون في سيره مع المسبب لا مع نفسه وفعله وفي الادوية الانسلاخ عن حكمه
والانخلاع عن همته معتمدا على هدايته تعالى لا على بصيرته وفي الاحوال شهود أخذ العمل
بناصيته وانفراده تعالى بملك الحركة والسكون في بريته ورؤيته حبه وشكته من محبته وفي
الولايات شهود تولى الحق اياه وكونه سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله كما في الحديث وفي
الحقائق شهود تصرف الحق اياه في القبض والبسط والسكر والعفو والفصل والوصل وفي

النهايات تسليم الوجود لمن له الوجود وشهود وجه الحق بالحق متحققا بمعنى قوله تعالى كل شيء
 هالک الا وجهه (ثم الثقة) وصورتها في البدايات تصديق الخبر جزما وفي الابواب الاعتماد
 على ذاهب القوى والقدر وأصلها في المعاملات الأيا من مغالوات الاحكام والتخلص من
 فجأة الاقدام ثقة بسبق الحكم بالاقسام ودرجتها في الاخلاق الوثوق بقول النبي صلى الله
 عليه وسلم فرغ الله تعالى من أربعة أشياء الخلق والخلق والرزق والاحل وفي الاصول
 الوثوق بانه هو القادر لا غير وفي الادوية الوثوق بقوله هو العليم الحكيم وفي الاحوال
 الوثوق بالعناية الازلية والتحقق بمعنى قوله يحبهم ويحبونه وفي الولايات الوثوق بقوله وهو
 الولي الحميد وفي الحقائق الثقة بأوليته تعالى في معانيته والتخلص من رسوم أنانيته وفي
 النهايات الوثوق بقيوميته تعالى والامن من فناءه (ثم التسليم) وصورتها في البدايات تسليم
 الاحكام الشرعية بلا اعتراض عليها ولا طلب لعلها وفي الابواب استسلام القوى لها
 والاذعان لمقتضاها بلا نزاع ولا كره وأصلها في المعاملات تسليم ما يراحم العقول ولا يشق على
 الاوهام مما يغالب القيام من سير الذوق والقسم والاجابة لما تقر غ من الاهوال ودرجته
 في الاخلاق الاذعان لما ثبت للنفس على خلاف مقتضى طبعها من الصبر مكان الطيش
 والاثار مكان الشح ويلزمها العدالة والتوسطه ويزيل عنها الافراط والتفريط في كل خلق
 وفي الاصول تسليم القصد الى الكشف اقوة الانس وفي الادوية تسليم البصيرة والحكمة
 الى الهمة الى الحق وفي الاحوال تسليم الامور الى الحق ليقوى الحب ويستند الجذب وفي
 الولايات تسليم الرسم الى الحقيقة والانخلاص عن صفات الخليفة وفي الحقائق تسليم العناية
 الى المعين والحياة الى الحي بلذات وفي النهايات تسليم ما دون الحق الى الحق مع السلامة من
 رؤية التسليم بعناية تسليم الحق اياك اليه ولما تكررت المعاملات المقرونة بالنيات
 الصادقة حدثت في النفس الاخلاق النافذة فانها ميراث المعاملات القلبية بظهور الهيات
 النورانية الراحة في النفس بدوام مواظبة القلب عليها فتأخذ النفس في الاطمئنان
 ومطاوعة القلب بالاذعان فتتخلق بالاخلاق والملكات المرضية التي هي مبادئ الافعال الجميلة
 فمنها الصبر عن المرغوب وهو فضيلة القوة الشهوانية أو على المكروه وهو كمال القوة
 الغضبية وصورتها في البدايات حبس النفس عن المعاصي وعلى الطاعات بالثبات عليها وفي
 الابواب حبسها عن نزوع الى الشهوات وتعويدها كلف العبادات وترك الجزع
 على البليات وفي المعاملات منعها عن الركون الى البطالة وحثها على مشايعة القلب في الرعاية
 * وأصلها في الاخلاق الصبر عن المخالفة حياء وعلى البلاء حرمة ودعاء ودرجته في الاصول
 الصبر على سواء السبيل وقصد السالك الى الحق وعن الالتفات حتى النفس وفي الادوية
 الصبر على تعظيم الحق واعلاء الهمة وفي الاحوال الصبر مع الله وفي الولايات الصبر في الله
 أي في تجليات صفاته والاتصاف بها وفي الحقائق الثبات على دوام المشاهدة والعناية وعن
 ملاحظة الغير والمقارنة وفي النهايات الصبر بقلبه في مقام البقاء بعد الفناء (ثم الرضا) وأصلها

في هذا القسم الرضا عن الله في كل ما قضى وقدر وهو يتجبر رضا الله تعالى عن العبد في قوله تعالى رضي الله عنهم ورضوا عنه وصورته في البدايات الرضا بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ورسولا وفي الأبواب وقوف العبد حيثما أوقفه الله تعالى من الحدود الشرعية لا يطلب الاعتداء عنها ولا يجبل إلى الرخص وفي المعاملات ولوع النفس بها وبذل الوسع بلا ذكره فيها وفي الأصول أن يرى قصد السلوك وعظم السعي وإرادة الحق من الله تعالى لا من نفسه لقوله تعالى لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين * وفي الأدوية رؤية قطعها بهداية الله وتأيد به والرضا بتوفيقه لما أتى وتسديد به وفي الأحوال لا يرضى إلا بحب الله وحده ويغار على المحبوب أن يعلق بغيره وده وفي الولايات فناء إرادته في إرادة الحق بالكلية والاختلاع عن جميع صفاته وعن البقية وفي الحقائق الانطماس في نور تحلى الهوية وعدم الشعور بالاثنية وفي النهايات القيام في صفاته وذاته فلا يرضى إلا برضا الله تعالى كما في سائر رسومه (ثم الشكر) وأصله في هذا القسم الشكر على المسكارة كالشكر على المحاب وصورته في البدايات الثناء على المنعم باللسان والحوارح وفي الأبواب معرفة النعم ورؤيتها من المنعم وفي المعاملات رؤيتها نعمة وامتنان من الله تعالى في حقها والشكر على إقداره وتمكينه عليها وتوفيقه لها ودرجته في الأصول رعاية أدب الحضور والشكر على نعمة القصد والعزم والفقر والغنى وفي الأدوية سلوك مسلك العلم وفي الأصول استخلاص البلاء وفي الولايات أن لا تشهد في النعم إلا المنعم دونها وفي الحقائق الاستغراق في نور الجمال وفي النهايات أن لا يشهد من الحق نعمة ولا شكره لاستهلاكه في عين الجمع ومحض التوحيد (ثم الحياء) وأصله في الأخلاق انه كسار بعترية من علم القرب واستحقاق نفسه عن استئثار حب الرب وصورته في البدايات الحياء من المخالفات والتقصير في المجاهدات وفي الأبواب الحياء من الإشراف على علل معاملاته ودرجته في الأصول الحياء من الفتور في السلوك والقصور عن رعاية أدب الحضور وفي الأدوية الحياء من العجز في الجري على مقتضى العلم وإبقاء حقوق التعظيم وفي الأحوال الحياء من ظهور النفس بوجودها وصفاتها ومخالفة حكم العلم بحكم الحال بيهيها وفي الولايات انكسار مشوب بهيية الأجلال عند تجلي العظمة وحياء من كدورة التفرقة عند صفاء الوقت وفي الحقائق الحياء من حجب البقية عند المعانية ومن إفراط البسط لغلبة السكر وفي النهايات الحياء من العجز في القيام بحقوق العبودية عند أوائل مقام البقاء قبل كمال الاستقامة (ثم الصدق) وأصله في هذا الباب صدق القصد المهيمن للسبيل في طريق الولاية وصورته في البدايات الصدق في الأقوال والأعمال وفي الأبواب الصدق في النيات والدواعي وفي المعاملات الصدق في الرعاية والمراقبة وما بينهما من الأعمال القلبية ودرجته في الأصول المبالغة في الجد وعدم الالتفات إلى ترفه الرخص وفي الأدوية صدق الفراسة وعلو الهمة وفي الأحوال الجري بحكم الحال لا بحكم العلم وفي الولايات تصفية الوقت عن شوب الكوان والرجوع إلى العدم

بمقتضى الاحكام وفي الحقائق الصدق في الطمس بنور القدس وفي النهايات الصدق في
 محق الرسم في عين الحق (ثم الايثار) وأصله في الاخلاق ايثار الغير على نفسك بما يختص بك
 وان كان بك حاجة وفي البدايات اتفاق ما فضل من وقتك وترك الذخيرة مقنا للشم طوعا
 كي الابواب قطع رحم تعلق حب المال عن النفس وفي المعاملات اختيار رضا الله على رضا
 الغير في البذل وان كان ذلك الغير نفسك ودرجته في الاصول بذل المال والروح في سبيل الله
 لثلاثة لاشي من السعي الى الله وفي الادوية رفع الهمة عن التعلق بمادون الحق وصر فيها عما
 سواه وفي الاحوال عدم الالتفات الى ماسوى المحبوب بتوحيد الهـم والوجهة وفي الولايات
 الفناء عن الافعال والصفات بايثارها لمن له الكل وفي الحقائق الاتصال عن السكونين
 وافناء البقاء وفي النهايات محق الانية وفقد البقية ونقض الرسوم بالكلية (ثم الخلق)
 وأصله في هذا القسم حسن الصفة مع الحق والخلق أمام الحق فالوفاء بعهدده والشكر على
 ما منه والعذر في كل ما منك وأمام الخلق فبذل المعروف وكف الاذى واحتماله وصورته
 في البدايات الوفاء بالعهود الشرعية امثالا وانتهاء وسلامة الخلق منك قال صلى الله عليه وسلم
 الا أنبشكم بخياركم قالوا نعم قال كل نقي نقي محموم القلب قيل يا رسول الله من محموم القلب قال
 الذي ليس في قلبه غل ولا حقد ولا غش لاحد وفي المعاملات التخلق بتحسين الخلق ودرجته
 في الاصول حسن التوجه الى الحق بالكلية والاعراض عن الخلق للجمعية وفي الادوية
 معرفة حكمة الخلق والعمل بها بحسن القيام بشرائط العبودية وتوفية حقوق الربوبية
 والشفقة على خلق الله لرؤيتهم تحت حكم الله وفي الاحوال الجري بحكم الحال مطلقا والنظر
 الى الخلق بعين الفناء والتخلص بالجذب عن السكب وفي الولايات تصفية الخلق عن شوب
 رسوم صفاته وأخلاقه وفي الحقائق تجريد التصفية عن رسم العبودية برؤيتها عن ربه وفي
 النهايات التحقق بأخلاق الحق عند البقاء بعد الفناء (ثم التواضع) وأصله في هذا القسم
 اتضاع العبد لصوله الحق بحكمه وخلقه وسلطانه وصورته في البدايات التواضع للذين
 ظاهرا وفي الابواب باطنا وفي المعاملات التواضع للحق احتشاما واحتراما وثقة واقترارا
 ودرجته في الاصول التواضع له في حسن أدب الحضرة بأن يرى سيره من محض الامتنان لا من
 نفسه وفي الادوية أن يرى أن الاهتداء من تنوير البصيرة بنوره لا من عقله والعلم والحكمة
 من القائه لا من فكره وفي الاحوال اتضاعه لصوله الحق في تجليه وجسديه وفي الولايات
 انتقاره تحت تجليات أسمائه وفي الحقائق محواسمه ورسمه وفي النهايات الرجوع الى
 العدم الاصل في الاصل الازلي (ثم الفتوة) وأصلها في هذا القسم طهارة القلب عن غواشي
 النشآت والرجوع الى صفاء الفطرة حتى يتصف بالعدالة التي هي جماع الفضائل الحقيقية طول
 الوحدة الحقيقية ويتنزه عن الرذائل النفسية والالوان الطبيعية وصورته في البدايات الوفاء
 بعهد الايمان وعقود الاسلام وترك الخصومة مع الانام وفي ابوابه بيان الاحقاد
 والاذيات والتغافل عن الرلات وفي المعاملات قطع النظر عن الاعمال والاعراض عن

الأعراض ودرجتها في الأصول أن لا يتعلق في المسير اليه بدليل ولا يأنس بمساواة بتخليل
وفي الأدوية تنوير العقل بنور اقدس وتنزيهه عن الميل الى جانب الوهم والحس وفي الاحوال
الاكتفاء بالمواهب والارتقاء عن ريب المكاسب وفي الولايات التخلي عن كمالات القلب
والتخلي بصفات الحق وفي الحقائق بذل الروح للفوز بحياة المحبوب وفي النهايات القيام
بالحق من غير رسم والوقوف مع الحقيقة لأمع الاسم (ثم الانبساط) وأصله في هذا القسم
أرسال النفس على مقتضى السجية والتخاشي عن وحشة الخشمة وصورته في البدايات ترك
التكاف وفي الابواب تغليب الرجاء على الخوف بحسن الظن بالرب وفي المعاملات
المباشطة مع الخلق بحسن العشرة والمراقبة مع الحرمة ودرجته في الأصول الانبساط في
الاقدام على طلب القرب بروح الانس والاجتناب عن الاحتجاب لقوة اليقين وفي الأدوية
الخروج عن قيد العقل بنور البصيرة والورود على حضرة الوحدة بعلو الهمة وفي الاحوال
الانبساط بفطرط السرور في طلب السر والجسرة على المحاول طلب التمكن وفي الحقائق
الانبساط ببسط الحق وطلب المنادمة لغلبة السكر وفي النهايات التحقق بالاسم الباطن
بعد طمسه والتبسط ببسط الحق في مقام البقاء بعد القناء عن رسمه واذا اطمأنت النفس
بكمالات الاخلاق فرغ القلب عن تسكلمها الى السير في الله والتوجه بالسكينة الى الجهة العلوية
لان النفس رجعت الى ربه اراضية مرضية عن الركون الى الجهة السفلية فشايعة في القصد
الى الحضرة الالهية عن الهيات البدنية وهذا القصد أول منازلها في الولاية بعد كمال القوة
وهي أساس الأصول في طلب الفصول وأصل القصد ههنا قصد اجابة داعي الحق في باطن
العبد الجاذب اليه وصورته في البدايات تجريد في القصد للطاعة وفي الابواب قصد بيعث
على الارتياض ويخلص من التردد وفي المعاملات قصد دعوى الى مجانبة الاعراض والاعراض
ولا يبعث الا على طلب القاء وفي الاخلاق قصد التخلي بالاخلاق المرضية والتخلي بخصال
الفتوة ودرجته في الأدوية قصد التنوير بنور البصيرة والتحقق بعلو الهمة وفي الاحوال
الجرى على مقتضى الحال بالعشق والانخلاع عن حكم العلم والعقل وفي الولايات قصد
الاقتحام في بحر القناء عند محو الصفات بنور الصفاء وفي الحقائق الخوض في القناء مع
بقية في غاية الخفاء وفي النهايات قصد اللزوق في عين الجمع بالحق والخلاص من رسم الخلق
(ثم العزم) وهو في الاصل الشروع في المسير ليشتد برق الكشف وابعاء الحال على العلم
واستدامة نور الانس وصورته في البدايات العزم على محافظة الحدود الشرعية وفي
الابواب العزم على سلوك الطريقة بالاجابة لامانة الهوى وفي المعاملات استجماع قوى
الاستقامة وتوطيد النفس على ملازمة الصراط المستقيم وفي الاخلاق العزم على سلوك
طريق الفضيلة والتجافي عن الوقوف مع الرذيلة ودرجته في الأدوية استنارة ضمير
الناظر بنور البصيرة وطلب الامن بزوال السكينة وفي الاحوال الانصباب بقوة التشوق
الى جانب الموصوف لما يجد من الذوق من سجات جمال المعشوق وفي الولايات عزم الاغتراب

عن الدارين في المنادمة والاستغراق في لوائح المشاهدة وفي الحقائق العزم على التخلص من
 العزم بمعرفة علة العزم وفي النهايات الخلاص من العزم وتركه للبراءة من وجوده ورسمه
 (ثم الارادة) وأصلها في هذا القسم الاجابة لدواعي الحقيقة طوعا وصورته في البدايات
 ترك العادات ولزوم العبادات وفي الابواب اعتلاق الرغبة بالحق والانقطاع عن الخلق وفي
 المعاملات الاقبال بالسكينة على الحق والاعراض عن الخلق وفي الاخلاق البلوغ الى كمال
 القوة والتفصي عن قواعد المروءة ودرجته في الادوية علو الهمة وتوحيد الوجهة وفي
 الاحوال طلب الترقى الى ذروة العشق لنيل حلاوة الذوق وفي الولايات ارادة محو الارادة
 والتفصي عن صفاته الموجبة للبعد وفي الحقائق التخلص عن البقية بطمس الاثنية
 وفي النهايات التحقق بمشئة الله حال التحقق بالبقاء ببقاء الله قال الله تعالى وما تشاؤون الا ان
 يشاء الله (ثم الادب) وأصله في الاصول الاعتدال بين القبض والبسط وصورته في البدايات
 رفض الغلو والجفاء في الطاعة وفي الابواب تعديل الخوف والرجاء حتى لا يتعدى الاول الى
 اليأس والثاني الى الامن وفي المعاملات اقامة حقوق التهذيب فيها وفي الاخلاق ملازمة
 التوسط بين الافراط والتفريط ودرجته في الادوية أن لا يتكلم على حكم العقل ويسير
 فيها بنور القدس وفي الاحوال أن يسير فيها بحكم الحال ولا يركن الى مقتضى العلم وفي
 الولايات الترقى عن السرور الى ميدان المشاهدة والصفاء عن تكثر الصفات وفي الحقائق
 الانقماص عن البسط بهيبة الاجلال عند البلوغ الى حضرة الاتصال وفي النهايات الغنى عن
 التآديب بتأديب الحق والخلاص عن شهود أعباء الادب (ثم اليقين) وأصله ههنا الوقوف على
 الحقائق بالكشف وصورته في البدايات تصديق ما جاء به الرسل وأثباته بالمعجزات يقينا
 لا تقليدا وفي الابواب قبول ما غاب عنه من أحوال الآخرة يقينا وفي المعاملات اليقين في
 باب توحيد الافعال وتعميم التوكل وفي الاخلاق اليقين بأن الحياة في كمال الخلق وحسنه
 ودرجته في الادوية شهود الاشياء بنور البصيرة وفي الاحوال الغنى بالاستدراك عن
 الاستدراك وبالعيان عن الخبر وفي الولايات خرق الشهود وحجاب العلم وفي الحقائق حق
 اليقين وهو استيلاء نور تجلي الحقيقة على ظلمة رسم العبد وفي النهايات الغنى عن التآديب
 بتأديب الله والخلاص من شهود أعباء الادب (ثم الانس) وأصله الاسترواح بروح القرب
 والانس بالشواهد التي تشهد بأنه قد تقدم في السلوك وتقرب وصورته في البدايات الانس
 بالطاعات والمواقفات والوحشة من المعاصي والمخالفات وفي الابواب الاستلذاذ بالبواعث
 الباعثة على الخير واستكراه الرذائل وفي المعاملات توطئ النفس عليها والترحيل بها وفي
 الاخلاق استحباب الفضائل واستكراه الرذائل ودرجته في الادوية الانس بما يجلبه
 نور البصيرة وبما يروح من نور السكينة وفي الاحوال الانس بنور الكشف والترقح بروح
 الحمال وفي الولايات الانس بالتجليات في الحضرة الواحدية وفي الحقائق الانس بنور
 جمال الذات المشرق من وراء حجب الصفات وفي النهايات انس اصحلال الرسوم بالكلمة

في عين الجمع الاحدية (تم الذكر) وأصله ههنا الخلاص من التسيان بدوام حضور القلب
 مع الحق وصورته في البدايات الذكر الظاهر وفي الابواب الذكر الخفي وفي المعاملات ذكر
 الفعال لما يريد رؤية الافعال كلها منه والامور كلها ايده وفي الاخلاق ذكر الاخلاق
 الالهية والتشوق الى التخلق بها ودرجته في الادوية تتلقى المعارف والحقائق منه والقاء
 السمع في اسرار اليه وفي الاحوال لزوم المسامرة والمنساجة وفي الولايات دوام المصافاة
 والمنساجة وفي الحقائق دوام المشاهدة والمعاينة وفي النهايات شهود ذكر الحق اياك
 والتخلص من شهود ذكر اياه ومعرفة افتراء الذاكر في بقائه مع ذكره (ثم الفقر) وأصله
 الرجوع الى عدمه الاصلى بحكم السابق الازلي حتى يرى وجوده وعمله وحاله ومقامه كلها فضلا
 من الله وامتنانا محضا وصورته في البدايات ترك الدنيا ضبطا وطلبا وفي الابواب تجريد
 النفس من التعاقب بها والميل اليها وفي المعاملات الذهول عن تركها ذكرها وتصورا ووجودا
 وعدمها وحننا وقبحا وفي الاخلاق الشكر عند وجودها وعدمها والمواساة بما رزق منها
 ودرجته في الادوية رؤية الدنيا وما فيها ملك الحق وانفاق ما استغاف فيه منها كما أمره وفي
 الاحوال رؤية نفسه ملك الحق يتصرف فيه كيف يشاء وفي الولايات الفناء في الصفات
 وفي الحقائق الوقوع في يد المنقطع الوحيداني وفي النهايات الطمس في عين الجمع الاحدية
 بالكلية وقيل اذا تم الفقر فهو الله (ثم الغنى) وأصله في هذا الباب غنى القلب وهو سلامته
 من السبب برؤية السبب ومسامته لكم وصورته في البدايات القناعة بما رزق
 وفي الابواب ترك الطمع والياس مما في أيدي الناس وفي المعاملات الاستغناء بما قدر الله له
 عما سوى الله تعالى وفي الاخلاق الغنى بغنى الحق للتخلق بأخلاقه ودرجته في الادوية
 الغنى بالعلم والحكمة والسكون الى الله بالامن والطمانينة وفي الاحوال الغنى بما
 رزق من الذوق وفي الولايات التحقق بما لكية الحق بالملك التام وفي الحقائق الغنى
 بسجحات الذات عن أنوار الصفات وفي النهايات الغنى بالحق (ثم مقام الموارد) وأصله ههنا
 تخصيص العبد بالاستعداد التام بحسب العناية ووضع عوار النقص عنه وصورته في
 البدايات عصمته عن الجفاء والمخالفة وفي الابواب تنقيص الشهوات عليه مع استشرافه
 اليها وتعويق الملاذ عنه وسد مسالكها عليه كرها وفي المعاملات اجراء الخيرات
 والقبائح على يده وتوفيقه للاعمال القلبية والاستقامة الى الله وفي الاخلاق تركية نفسه
 وبعثها على الفضائل والكلمات الخلقية ودرجته في الادوية تأييده بروح القدس وتنوير
 بصيرته بالقاء الفراسة والالهام والوحي وفي الاصول جنبه اليه والقاء المحبة عليه وفي
 الولايات تمكينه عليها وتصفيته بالكشف حتى يبلغ مقام المسامرة والمكاشفة وفي
 الحقائق اجتهاده واصطفاؤه واصطناعه لنفسه وفي النهايات استخلاصه بخالصته
 واختصاصه بخلافته بيا ووليا واذا انتقل الى مقام العقل ورأى عيوبه بدأ بالسير في الادوية
 والترقى الى عالم القدس وقصد النزول بالوادي المقدس فأول منازل الاحسان وهو ههنا

تهذيب القصد بعلم الشريرة والطريقة فيكون قصده مطابقا للامر مبرا عن شوب الرياء والغرض وطلب العوض واحكامه بالجزم وتوطيد النفس على ثبات العزم وعدم القتور فيه وتصفيته عن النظر الى غير المقصود بشهود المعبود وعدم الالتفات الى الغير ولو بنفسه وصورته في البدايات أن يعبد الله معتقدا بأنه بمرأى من الله والتوجه اليه كأنه يراه بقلبه وفي المعاملات شهود الحق في المراقبة والاخلاق بقطع النظر عن الخلق وفي الاخلاق رؤيتها من الله لا من نفسه لقوله تعالى واصبر وما صبرك الا بالله وقوله تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه وفي الاصول رؤية القصد والعزم وسائر الاصول من الله وبحوله وقوته ودرجته في الاحوال رؤيته مواهب من الله لا مكاسب منه وان كانت ميراتا للعلم وفي المعاملات شهود صفات الحق بالحق فيكون وقته واحدا أبدا وفي الحقائق أن لا يفارق المشاهدة والاتصال طرفه عين وفي النهايات شهود الذات بالذات مع تلون ما يشعرها بشئ من الرسم والانيسة (ثم العلم) وأصله في الادوية العلم الذي هو يراث العمل الصالح بالتصفية والتركيب في السير الظاهر وصورته في البدايات العلم الشرعي الحاصل بالاستفاضة والتواتر وفي الابواب العلم العقلي الحاصل بالاستدلال وفي المعاملات علم الطريقة الحاصل بالرعاية والمراقبة من علوم التوكل والتفويض والتسليم ونظائرها وفي الاخلاق علم آفات النفس ورذائلها وكالاتها ونفائسها وعلم التزكية والتحلية وفي الاصول علم اليقين ومعرفة آداب الحضرة والسلوك ودرجته في الاحوال علم لدني وهي يصير به دقائق الاحوال وذواتها ومفاسداتها ومفاسداتها بتعريف أحكامها ولوازمها وفي الولايات القضاء عن علمه والاتصاف بعلم الحق وفي الحقائق هو المسمى عين اليقين على ما هو عليه وفي النهايات شهود الحق اليقين فيكون كمال مقام الاحسان (ثم الحكمة) وهي ههنا معرفة الاشياء واحكامها وذاته بذاته وهو المسمى بحق خواصها والعمل بمقتضاها في ايفاء حقوق الاشياء ومحافظة حدود الاعمال على ما ينبغي وصورتها في البدايات معرفة ما كلفه الله به من العقائد اليمانية والاعمال الاسلامية وما اختلف به من الاحكام الخمسة الشرعية وفي الابواب سياسة قوى نفسه بمقتضى الشريعة وتعويدها بما ينبغي من الانفعالات وتحذيرها عما لا ينبغي منها وفي المعاملات تطويع النفس للقلب في التوجه الى جانب الحق والتنوير بنور القدس حتى تشايعه ولا تعارضه وتوافقه ولا تنازعه وفي الاخلاق كمال الاطمئنان بمعرفة القضاة الكمال والذات والنقائص والقرن بالاولى والتحرز عن الثانية وفي الاصول معرفة شرائط السلوك وموانعه والعمل بمقتضاها ودرجتها في الاحوال معرفة احكامها ولوازمها وذواتها وآفاتها ومفاسداتها واعراض عن مفاسداتها وفي الولايات معرفة حكمة الله تعالى في كل شئ وشهود مراده في وعده ووعيدته ومنعه واعطائه والاتصاف بأوصافه والعمل بمقتضاها وفي الحقائق القاء الله تعالى الى عبده المعارف والحكم في مقام الخلافة الالهية فيعرف ما يعرف بالحق ويعمل ما يعمل بالحق مع وقوعه في التساوين احيانا وفي النهايات

الاستقامة في ذلك حال البقاء بعد الفناء وكما التمكن والامن من التلويين (ثم البصيرة)
 وهي في هذا القسم تنور العقل بنور الحق حتى يشهد جميع الاشياء منه ويشهد عدله في
 الهداية والاضلال واختلاف الاقسام وبره في التضييق والاعسار وصورتها في البدايات
 ادراك حقيقة الشريعة وصدق مخبرها وفي الابواب الالتذاذ بها وبسماعها والذوق من
 فهمها والغضب اياها وفي المعاملات معانية جذب الحق اياه بحبل التوفيق للطاعة والتقريب
 بالوصل وفي الاخلاق شهود اختصاص الحق اياه بخلق اخلاقه تعالى وفي الاصول رؤية
 بعثة الله تعالى اياه على القصد والعزم والارادة وتسليك على الصراط المستقيم ودرجتها
 في الاحوال شهود تجليات الاسماء اللطيفة وتحبيب ذاته تعالى اليه وفي الولايات تصفية الله
 وقته في الدنوع النظر الى الغير وشغله بمطالعة وجهه مسرورا بما انتهى اليه في السير وفي
 الحقائق شهود ذاته تعالى في صور اسمائه وبسطه اياه بالفوز ببقائه وفي النهايات رؤية تفيد
 صرف المعرفة للحقة وشهود الكثرة في عين الوحدة فيتم القيام بحقوق العبودية وابقاء حقوق
 الربوبية فتثبت الاشارة فتم (ثم الفراسة) واسماها في قسم الادوية امر غيبي ينكشف عن
 صاحبه بصفاء الباطن وتنور البصيرة بنور القدس وصورتها في البدايات الخواطر الحقة
 والمناجاة الصادقة بقوة الايمان أو فراسة نادرة طارئة على لسان وحشي لضعف اليقين
 وحاجة صاحبه الى التقوية وفي الابواب تلقى حكم الغيب بقوة الزهد والورع وفي القسمين
 لا يكون الاكتفاء صوريا عن عالم المثال اصفاء الخيال وفي المعاملات فراسة تكون من
 نقش روح القدس في الروح لقوة المراقبة وصفاء القلب وفي الاخلاق ارتسام نقش القلب
 في القلب بملكة الصدق وفي الاصول تعريف الهى لقوة الانس بالحق ومراعاة حفظ
 الادب في السلوك ودرجتها في الاحوال كشف الاسرار بجهة الحال وقوة المحبة وفي الولايات
 كشف سرى من باب المكاملة والمسامرة أو روحى من نتائج المكاشفة وفي الحقائق اشارة
 الهية تظهر بالمشاهدة والمعانية وفي النهايات شهود غيب الغيوب بعين المحبوب (ثم التعظيم)
 وهو في هذا القسم تعظيم حكم الله تعالى على عبادته بما يجري عليهم بأن يرضى به ولا ينبغي له
 عوجا ولا يدفع بعلم ولا بطلب ثواب ان كان خطايا وصورته في البدايات تعظيم الامر والنهي
 بالامتثال والاجتناب وفي الابواب الحذر عن الجفاء لقوة الرجاء والاحتراز عن العلول غلبة
 الخوف وفي المعاملات تعظيم الحرمات وهي الحقوق الواجبة للمراعاة وفي الاخلاق
 التعظيم اللازم للتواضع لله بالتذلل والخضوع والرضا بحق الربوبية وغيرها في مقابلة ذل
 العبودية وفي الاصول تعظيم الهيبة والاحلال والرعاية لادب الحضرة ودرجته في
 الاحوال تعظيم المحب للمحبوب الذي يقضى به سلطان العشق عند استيلاء الشوق والذوق
 وأول أودية الفناء وفي الولايات تعظيم التفاني في كمالات صفات الحق والتلاشي بنور تجلي
 العظمة وفي الحقائق الاندكالك بتجلى الجمال ورفع حجب الجلال عند الاتصال والفوز
 بالوصل وفي النهايات تعظيم الحق بالحق على التمكن والاستقامة عند البقاء بعد الفناء

والفرق بعد الجمع (ثم الالهام) وهو ههنا الاطلاع على أسرار الغيبة بعين البصيرة في عالم
المثال بلا شك ولا شبهة اطلاع غيبيا وصورته في البدايات صدق الخواطر وفي الولايات
نضت الروح الامين في الروح هتفا أو مشافهة أو محادثة وفي المعاملات القاء في القلب على سبيل
التفهيم أو الوحي القاطع وفي الاخلاق التهدي الى الاخلاق الالهية بهداية الحق وفي
الاصول تلقى التأديبات الالهية وشرائط السلوك وأحكام المنازل من الحق ودرجته
في الاحوال تلقى خصائص المحبة وأحكامها وقبول الجذبات الالهية بلا تعجل وتكسب
بلى بحض الموهبة والامتنان وفي الولايات الابصار والسمع ببعيرة الحق وسمعيته
وفي الحقائق جلاء عين التحقيق بالحق حال الاتصال وفي النهايات التسكك بكلام الحق
الازلي بلا واسطة (ثم السكينة) وهي في هذا القسم سكون الى الله بروح السر عند القاء
الحكمة على قلب المحدث وكشف الشبه له وانطاق لسانه بالحق وصورتها في البدايات
سكون النفس الى طاعة الله بخشوع الجوارح وفي الابواب توطين النفس على موافقة الحكم
بالايمان بالمأمور والانهاء عن المنهي مع خشوع القلب وفي المعاملات السكون الى الله بكمال
الايمان القريب من الاحسان عند العبادات ومحاسبة النفس في الاخلاق أي الفضائل
والرذائل لا الاعمال فان محاسبتها فيها من قسم البدايات وفي الاخلاق السكون الى الله
بحسن المراقبة معه والملاطفة مع عباده وفي الاصول السكون الى الله في السير اليه
والانقياد بجدته بكمال الانس ودرجتها في الاحوال الانجذاب اليه بقوة العشق وشدة الشوق
وفي الولايات السكون الى الله بقضاء الاختيار في اختياره وفي الحقائق الوقوف على حد
الرتبة والامتناع عن الشطح الفاحش في الاتصال وفي النهايات سكون التمكين في شهود
أحدية الجمع (ثم الطمأنينة) وأصلها في هذا القسم سكون يقويه أمن ناثي من يقين قريب
الى العيان مقرون بدوام روح الانس بالحق وصورتها في البدايات اطمئنان النفس بذكر الحق
الى الانقياد بحكم الشرع والاستسلام للطاعة وفي الابواب طمأنينة الخائف الى الرجاء
والضجر الى الحكيم والمبتلى الى الوعد بنيل الثواب وفي المعاملات طمأنينة القلب بالحضور
والمراقبة والثقة بالله في التوكل والتسليم وفي الاخلاق طمأنينة القلب الى الخلق باخلاق
الحق وفي الاصول طمأنينة القلب في القصد الى الكشف وفي الفقر الى الغنى بالله ودرجتها
في الاحوال طمأنينة السر في الشوق الى عدة القاء وفي السير الى الذوق وفي الولايات
طمأنينة الروح الى التمكن في الاتصاف بالصفات الالهية وفي الحقائق طمأنينة الخفاء الى
الجمع وفي النهايات طمأنينة شهود الحضرة الى لطف الجمال (ثم الهمة) وهي التوجه الى
الحق بالكلمة مع آلافة من المبالاة بحظوظ النفس من الأغراض والاعراض وبالاسباب
والوسائط كالعمل والامل والوثوق به وصورتها في البدايات عقد الهمة بالطاعة والوفاء بعهد
التوبة وفي الابواب تعلق القلب بالتعميم الباقي ومصرف الرغبة عن الفاني والجد في الطلب
عند التواني وفي المعاملات همة باعثة على الاستقامة في العمل مع دوام المراقبة وقوة الثقة

بالله في التوكل والتسليم . وفي الاخلاق صرف الهممة بالكلية الى احراز السعادات والسكالات
 وفي الاصول هممة جاذبة صاحبها الى جناب الحق بقوة اليقين وروح الانس مانعة عن القصور
 في السير والزيغ في القصد ودرجتها في الاحوال هي ضرورة الهموم هما واحدا باستيلاء
 العشق وفي الولايات هممة تتصاعد عن الاحوال والمقامات الى حضرة الاسماء والصفات
 وفي الحقائق هممة تعلو الصفات وتنحصر في النعوت نحو الذات وفي النهايات لا هممة الا التأثير
 بمؤثرية الحق في جميع الممكنات كقوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقوله واذ يخرج
 الموتي باذني وهناك ينمى العمل والتكسب ويصفو عن شوبة الحسد وينفتح الطريق
 ويتسع ويترقى القلب الى مقام السر فيكون السائر محمولا في السير كراكب البحر
 يسار به ولا يدري قال الله تعالى سبحان الذي اسرى بعبيده وتنوالت عليه الاحوال بحض
 الموهمة وتواتر عليه الاطراف بحكم السابقة والتمتعة (وأول ما يشرّف به من الاحوال هي
 المحبة) التي هي آية الاختصاص ونتيجة الاصطفاء والاخلاص من قوله يحبهم ويحبونه
 فيخلصه الله تعالى من زيج البصر والتقلب في النظر وأصلها في الاحوال الابتهاج بشهود
 الحق وتعلق القلب به معرضا عن الخلق معتكفا على المحبوب بجوامع هواه غير ملتفت الى
 ما سواه وصورتها في البدايات التلذذ بالعبادة والتسلي عن فوات اشتات التفرقة وفي الابواب
 جمعية الباطن بالسلو عما سوى المحبوب والاختبات الى جنانه مع الاعراض عما سواه من كل
 مرغوب وفي المعاملات شغل القلب بالحبيب والفراغ عن كل حميم وقريب وفي الاخلاق
 محبة الخصال المقرينة منه وتجنب المسكات المبعدة عنه وفي الاصول تجريد القصد المستوي
 اليه عن الموانع وتصميم العزم وهجر القواطع وفي الادوية تهيج دواعي العشق بالنظر في
 الآيات ودوام مطالعة حسن الصفات ودرجتها في الولايات الابتهاج بحسن الصفات
 والتنوير بنور الذات عند التحقق بالاسماء بحوار رسوم والسمات وفي الحقائق محبة تتخطفه
 عن اودية تفرق الصفات الى حضرة جمع الذات وفي النهايات حب الذات للذات في الحضرة
 الاحدية مع بقاء رسم الحدوث في عين الازلية (ثم الغيرة) وأصلها انفاضة المحبوب عند المحب
 والضم به ان يتعلق في المحبة بغيره أو يشغله عنه شيء أو يحجبه بحيث لا يحتمل ذلك ولا يصبر
 عليه وصورتها في البدايات الغيرة على عبادة ضاعت في ترد ضياعها ويستدرك فواتها
 وفي الابواب الغيرة على الخشوع للغير والرغبة فيه والخوف منه وفي المعاملات غيرة المرید
 على وقت فاته ورعاية أهملات وفي الاخلاق الغيرة على فضيلة سبقه بها غيره وفي الاصول
 الغيرة على قصد الغير المحبوب وتنوير وأنس بغيره وفي الادوية الغيرة على تعظيم لغيره وهممة
 قاصرة عن بلوغ الغاية أو متعلقة بغيره ودرجتها في الولايات الغيرة على لحظ ما سواه والسرور
 بغيره مولاه وفي الحقائق الغيرة على اثبات الحياة لغيره واعتبار الاتصال به وفي النهايات
 الغيرة على اثبات وجود غير الحق (ثم الشوق) وهو ههنا حركة السير الى الله بالمحبة المنبعثة عن
 مطالعة تجليات الصفات وصورتها في البدايات الاشتياق الى الجنة وما وعد من الثواب وفي

الابواب الشوق الى السكرامنة عند الله والتقرب اليه وفي المعاملات الاشتياق الى الطافه
 وآيات بره وافضاله وفي الاخلاق الاشتياق الى التخلق باخلاقه وفي الاصول الارتياح الى
 لقائه والتروح بنور جماله وفي الادوية التشوق الى ما في الغيب من الحقائق واستشراق
 أنواع المعارف ودرجته في الولايات استلحاط الوجه الباقي بانكشاف سبحات الجلال
 واستشراق نور الذات على وجوه الجمال والكمال وفي الحقائق طلب العيان بعين المعشوق
 والانفصال عن الكل بالوصول الى المطلوب وفي النهايات الاشتياق مع الوصول الى شهوده
 بجميع التجليات ومع الشهود الى بروزه في مظاهر الكائنات (ثم القلق) وهو ههنا تحريك
 الشوق صاحبه باسقاط صبره وصورته في البدايات تحريك النفس الى طلب الموعود والسأمة
 عما سواه في الوجود وفي الابواب قلق يضيق الخلق فيمغض الى صاحبه الحياة ويحبب اليه الموت
 وفي المعاملات توحش عما سوى الحق وأنس بالوحدة والتخلي عن الخلق وفي الاخلاق
 الانخلاع عن الصبر والطاقة لما يجد من التوقن للحق ولقائه وفي الاصول اضطراب
 في القرار الى المقصود عن كل ما ينظر في السير اليه أو يقتضي الصدود وفي الادوية قلق
 يغالب العقل ويساور النقل ودرجته في الولايات قلق يصفي الوقت وينفي النعت وفي
 الحقائق قلق ينفي الرسوم والبقايا ولا يرضى بالعطايا والصفايا وفي النهايات قلق لا يبقى شيأ
 ولا يذر ويغني عن كل عين وأثر (ثم العطش) وهو في الاحوال عطش السالك الى ما يبلغه الى
 المطلوب ويرتجحه بشهود المحبوب وصورته في البدايات عطش المريد الى ما يوجب اليقين من
 الشواهد ويخلصه من الشبهة والشكوك الفواسد وفي الابواب العطش الى اللطاف
 المقربة والعواطف المسكنة وفي المعاملات العطش الى الاستقامة والبلوغ الى الثقة بالله
 والسلامة وفي الاخلاق الى وصول الخلاص عن البعد بالقبول وفي الادوية العطش الى
 علو الهمة وتفريد الهم والوجهة ودرجته في الولايات العطش الى الخلاص من التلويين
 بشهود الصفات والبلوغ الى التمكن بشهود الذات وفي الحقائق العطش الى الاتصال
 والخلاص من الانفصال وفي النهايات العطش الى جلاوة لا يشوبها حجبة وجمع لا يعارضه
 تفرقة (ثم الوجد) وهو في الاحوال شعلة متأججة من نار العطش يستفيق لها الروح بلع نور
 أزلي وشهود درجي وصورته في البدايات لهب مشتعل يستفيق له شاهد الحس معاً أو بصراً
 وفي الابواب وجد عارض يستفيق له الفكر وفي المعاملات لهب مشتعل يستفيق له القلب
 من شهود عارض وفي الاخلاق لهب متأجج من نار الحب ينبعث منه القلب لطلب الفضائل
 الخلقية والكمالات الانسية وفي الاصول نار في القلب ينبعث منها طلب الحق وفي الادوية
 شعاع نوري يضيء منه عالم القدس ويستفيق له العقل لطلب العلم والحكمة وتخصيل نور
 السكينة وعملو الهمة ودرجته في الولايات وجد يخطف العبد من يد السكونين ويخلصه من
 الاين والبين وفي الحقائق وجد يجمع معناه من دون الحد والرسم وينسيه اسمه بالسكينة أو
 بغيره الرسم وفي النهايات يتبدل الوجد بالوجود أو يتعارض الجمع والفرق للتلويين في الشهود

(ثم الدهش) وهو في هذا الباب بهتة تأخذ العبد إذا جاءه ما يغلب عقله أو صبره أو عمله وصورته في البدايات الخيرة في صورة الصنع ومعجائب المصنوعات وفي الابواب الخيرة في الآلاء والنعماء والالطاف الموجبة للعب وفي المعاملات الخيرة في العظמות والرحمات بشهود تجليات الانفعال وتلاشي أفعال العباد فيها وفي الاخلاق التحيرية في صفات الله تعالى واخلاقه وفي الاصول الخيرة في شواهد السلوك الشاهدة بصحة الطريق وفي الادوية التحيرية في علم الحق وحكمته ودرجته في الولايات الخيرة في تجليات الاسماء والصفات وفي الحقائق الخيرة في معانيه الذات وفي النهايات الخيرة في عين الجمع الاحدية (ثم الهيمن) وهو دوام الخيرة وثباتها وصورة ودرجته صور الدهش ودرجته اذا دامت واستقرت (ثم البرق) وهو في الاحوال اول ما يبدو من انوار التجليات فيسعد العبد الى الدخول في الولايات أي السير في الله بالقضاء وصورته في البدايات مع نور التنبيه الداعي للعبد الى السير الى الله وفي الولايات اول ما يتفعل به قوى النفس بالرجاء والخوف من آثار ذلك النور وانارته لها وفي المعاملات اول ما يطلع من تجليات الافعال فيجذب العبد الى نفي تأثير الغير مطلقا وفي الاخلاق اول ما يبدو في القلب من نور التجلي الا الهسى فيدعوه ويبعثه الى الترقى في السير في الله وعليه يؤنس به وفي الادوية اول ما يبدو في القلب من نور القدس فيورث اطمأينة وعلو الهمة ودرجته في الولايات اول ما يبدو في مقام السير من نور الذات من نور العيان فيورث الاتصال وفي النهايات اول بارق الجمع الاحدى المورث للقضاء في الذات (ثم الذوق) وهو ثبات البرق وزيادة السرور والابتهاج لانتفاء الوجد وبقاء صفاء الوقت ونسبة صورته ودرجته الى صور البرق ودرجته كنسبة صور الهيمن ودرجته وصور الدهش ودرجته الى الوجد وحينئذ تنتقل الاحوال الى الولايات والمقامات القلبية الى السيرية ويتولى الحق بنفسه أمور عبده فلا يكله الى نفسه (وأول مقاماتها اللحظ) وهو في هذا الباب ملاحظة نور الكشف الملبس لباس التولى المذيق طعم التجلي العاصم من عوار التسلي وصورته في البدايات ملاحظة الفضل السابق في الرزق والحفظ والتكليف وفي الابواب ملاحظة الامداد الصورية والثواب الموعود على الطاعة الموجبة للرجاء والرغبة وفي المعاملات ملاحظة الامداد المعنوية والقرب الموعود على الرعاية والحرمة الموجبة للاستقامة والتوفيق للتخلق بالاخلاق الالهية الموجبة للسكر والرضا وفي الاصول ملاحظة الجواذب الالهية الموجبة للانس والغنى وفي الادوية ملاحظة الانوار القدسية المفيدة للعلوم الدنيوية وازدياد البصيرة * وفي الاصول ملازمة سبحات الجلال المفيدة لاستيلاء العشق والذوق ودرجته في الحقائق مطاوعة نور الوجه الكريم والجمال القديم وفي النهايات شهود الحق بالحق في عين الجمع (ثم الوقت) وهو حين تردد السالك بين التلويح والتمكين مع رجحان التمكين لاستيلاء الحال مع الالتفات الى العلم وصورته في البدايات حين كون النفس لوامعة مترددة بين رؤية الفضل واللفظ وصدمة الطرد والقهر مع رجحان رؤية اللطف وقوة الشوق وفي الابواب حين كونها سائرة بين الخوف

والرجاء مع رجاء الرجاء وصدق الرغبة وفي المعاملات حين الحضور وجمعية الباطن مع
تخلل الغفلات واللغات أحيانا وفي الاخلاق حين التخلق بالقضائل مع تخلل الرذائل أحيانا
فتسكاد الفضائل أن تصير مملكات وفي الاصول حين صدق القصد وقوة العزم مع تخلل
القوان أحيانا وفي الادوية حين نزول السكينة وحدوث الطمأنينة مع وقوع الاضطراب
أحيانا وفي الاحوال حين استيلاء سلطان العشق مع هجوم السلو أحيانا ودرجته في
الحقائق وفي النهايات حين استقرار مقام القضاء وابتداء مقام البقاء بتكدير ظهور الكثرة
عن الوحدة (ثم الصفاء) وهو ههنا اسم للبراءة من الكدر وهو يسقط التلوين الواقع في
الوقت وصورته في البدايات صفاء علم يذب العمل ويعذ النفس للسلوك وفي الابواب صفاء
نفس يزهد في الدنيا ويصح الورع والتقوى وفي المعاملات صفاء عقيدة يحقق الاخلاص
ويصح التوكل والتسليم وفي الاخلاق صفاء باطن يزكي النفس ويقوى الصدق ويحصل
الفتوة وفي الاصول صفاء طلب يصح القصد ويقوى العزم ويورث الفقر وفي الادوية
صفاء لب يورث الحكمة ويصدق الفراسة ويحقق الاهام وفي الاحوال صفاء حال يشاهد
به شواهد التحقيق بتجليات الاسماء ويداق به حلوة المباحات وينسى السكون ودرجته
في الحقائق صفاء اتصال يقني به العبد عن الاخلاق والاصناف فيما للحق منها فيندرج حظ
العبودية في حق الربوبية ويطوى ذل الحدوث في عز الازل وفي النهايات صفاء الجمع يشهود
الحق بلا خلق (ثم السرور) وهو ابتهاج في الباطن يظهر به تهال ونضرة في الظاهر وفي هذا
القسم سرور شهود يكشف بحجب الصفات بأسرها ويخلص من رق التكليف كلها أي
لا يكاف ولا يشق بشئ ويتصرف بالله وصورته في البدايات سرور ذوق ينشأ من تصديق العدة
ويعت على الجدة وفي الابواب سرور رغبة فيما يتحققه من عند الله من النعم والكرامة
وفي المعاملات سرور حضور ينشأ من مبادئ الانس بالله يخلص من وحشة التفرقة وفي
الاخلاق سرور بهجة بهيات نورانية في النفس مذهب لوحشة الهيات الظلمانية وفي
الاصول سرور ارادة ينشأ من اليقين وكمال الانس وفي الادوية سرور ينشأ من مطالعة
سر القدر ويذهب الحزن الناشئ من ظلمة الجهل وفي الاحوال سرور ينشأ من الحب الخالص
ويذهب بخوف الانقطاع دون الوصال ودجته في الحقائق سرور والاتصال والانبساط
بيسط الحق اياه وفي النهايات سرور الوجود والاقوز بالمطلوب في عين الجمع (ثم السر) وهو
الغنى الخفي عن ادراك المشاعر وحقيقته في هذا القسم سر الولاية الذاتية عند الغناء عن
رسوم الصفات البشرية فصاحبه يسترحاله عن الخلق غير ويتأدب بأدب الشرع صونا
ويتهذب في الاخلاق والمعاملات طرفا وهو من الاخفاء الذين ورد فيهم أحب العباد الى الله
الاخفاء الاتقياء وصورته في البدايات اخفاء العمل للتمركز عن الرياء وتحصيل الزكاء
والصفاء وفي الابواب تلطيف السر بالتقوى وتحقيق الزهد لطلب مقام الاخلاص وفي
المعاملات كمال الاخلاص وثق الاعمال لتصح التوكل والتقوى وفي الاخلاق تطهير

المباطن عن الرذائل وصفات النفس والاتصاف بالفضائل والتخلق بالاخلاق الالهية وفي
 الاخلاق تصفية القلب وتصميم العزيمة وفي الادوية تنوير العقل بنور القدس وتخليصه
 من شوائب الوهم بقبول الفراسة والاهام وفي الاحوال سلطنة عشق الجمال بشهود الحق
 بالحق ودرجته في الحقائق خفاء رسمه بنور الحق واستمرار حاله عن دركه وفي النهايات
 الحق في الهوية الازلية (ثم النفس) وهو يشابه الوقت بكونه حيناً مخصوصاً بما حدث فيه
 لكن النفس يتميز منه بأنه حين تروح بحال فالنفس حقيقة في قسم الولايات تروح في عين
 التجلي ناشئ من مقام السرور الى روح العيان شاخص عن أنوار الوجود الى منقطع الإشارة
 وصورته في البدايات تروح بتصديق وعد الوفاء وفي الابواب تروح بالقصد وفي المعاملات
 تروح بالثقة وكافة الامر الى الله واستراحة عن نسبه الى غيره وفي الاخلاق تروح بهجة
 نفسه لنورانيته بكمالها واستراحة عن ظلمتها وفي الاصول تروح بشواهد صحة طريقه وروايع
 محبوبه وفي الادوية تروح بتزول السكينة وعلو الهمة مع حصول الحكمة وفي الاحوال
 تروح اصفاء النفس وكمال الذوق ودرجته في الحقائق تروح بنفس الحياة الحقانية وبسط
 الرحمة الرحمانية وفي النهايات روح الوجود في عين جمع الوجود (ثم الغربة) وهي في
 الولايات غربة الهمة المتعلقة بالذات الاحدية أعني غربة العارف فانه في شاهده غريب
 وموجوده فيما يحمله علم أو يقوم به رسم وصورتها في البدايات ترك الذهاب الى المألوفات
 والاعتراب عن العادات وفي الابواب الانقطاع عن متاع الدنيا وطيباتها وصرف الهمة عن
 لذاتها وشهواتها وفي المعاملات الانفراد بالعزلة والخلوة مع الله والاعتزال عن الخلق اطاعة
 الله وعبادته وفي الاخلاق الانقطاع عن أهل البطالة والانحراف عن صفات النفس للتخلق
 بخلق الرب وفي الاصول توحيد الوجهة والفرار عن الفترة بالجد في السلوك والاجتناب
 عن السكون وفي الادوية الاعتراب عن وحشة الجهل وظلمة النفس بالتنوير بنور القدس
 وفي الاحوال ايثار المحبوب بالهجرة اليه عشقا والاعراض عما سواه بالتجافي عنه
 بغضا ودرجتها في الحقائق الانفصال عن السكونين والاتصال بالعين وفي النهايات الاعتراب
 عن الخليقة للانحاق برسمه في الحقيقة (ثم الغرق) وهو توسط مقام الولاية لاستيلاء المحبة
 والانغمار في غمار المقة والاستغراق في بحر الحكمة وصورته في البدايات الاستغراق
 في الطاعة والاشتغال في جميع الاوقات بالذكر والرياضة وفي الابواب الاستغراق
 في الاخبات بالحضور والسكون الى الحق والركون وفي المعاملات الاستغراق في المراقبة
 والثقة في جميع الامور وفي الاخلاق الاستغراق في السلوك في الله والانس به وفي الادوية
 الاستغراق في تحديق البصيرة وعلو الهمة وفي الاحوال الاستغراق في العشق والذوق
 والعطش والهيمن ودرجته في الحقائق الغرق في سكر الحال لشدة الاتصال وفي النهايات
 الاستغراق في غير الجمع الاحدية ومحق الرسوم بالسكية (ثم الغيبة) وهي ههنا غيبة السالك
 عن رسوم العلم لقوة نور الكشف وصورتها في البدايات الغيبة عن رسوم العادات وفي

ابواب الغيبة عن تمتعات الدنيا ولذاتها والميل الى زخارفها ومشتيماتها وفي المعاملات
 الغيبة عن الخلق وأنفع الهم والنظر الى أمورهم وأنوالهم وفي الاخلاق الغيبة عن النفس
 وأهوائها وعن صفاتها ودواعيها وآرائها وفي الاصول الغيبة عن القصد عما سوى المقصود
 وقصر الهممة في السير على سمت الورد المورود وفي الادوية الغيبة عن ظلمات عالم النفس
 الاستغراق في نور القدس وفي الاحوال الغيبة عما يحول بينه وبين المحبوب في تباريق
 تجلي المطلوب ودرجتها في الحقائق الغيبة عن الاكوان والامكان بشهود نور الازل بالعيان
 وفي النهايات الغيبة عن الغيبة لسقوط التنوية في الحضرة (ثم التمكن) وهو في هذا القسم
 استقرار السالك في مقام الولاية باجتماع صحة الانقطاع عما سوى الحق مع نور الكشف
 وصفاء الحال عن العلم فلا يعارضه العلم ولا يفارقه الحال ولا يزاوجه الغير ولا يسلب عنه الشوق
 وصورته في البدايات التمكن من الوفاء بعد التوبة والمداومة على العبادة بدون قتره وفي
 الابواب دوام التبتل الى الله بدون الركون الى الغير وفي المعاملات دوام الاستقامة الى الله
 بلا تلفت والثقة به وبحوله وقوته من غير توسل وفي الاخلاق التخلق بالخلق الحق من غير
 تكلف والتدين بدينه برؤية الفضل بلا تعمل ولا تعسف وفي الاصول تمكن السير به فيه
 بلا رؤية سعيه والتثبت في الجهد والطلب مع نفسه وفي الادوية التمكن من الحكمة
 والالهام في الحب بلا سوا والاستمسك بالعروة الوثقى من غير تصور قرب ودنو ودرجته في
 الحقائق الانفصال عن السوى من غير رؤيته والتبري عن رسمه وانيتسه * وفي النهايات
 الاستقامة المطلقة في احدية الجمع والفرق ورؤية الخلق في عين الحق وحينئذ تحقق عنده
 الحقائق وتختفي في نور الحقيقة اللطائف والرقائق فتطمس رقيقة روحه في نور الاحدية ولا
 يشعر بذاته مع بقاء الاتينية فتكشف له الحقيقة في مقام المكاشفة ويذهل عن رسمه مع
 بقائه للطف الحال (ثم المكاشفة) وهي ههنا شهوده الايمان وما فيها من الاحوال في عين
 الحق فهو التحقيق الصحيح بمطالعة تجليات الاسماء الالهية * وصورتها في البدايات الايمان
 بحقائق الاسماء الالهية * وفي الابواب انفعال القوى النفسانية عن معاني الاسماء الالهية
 وفي المعاملات التهيؤ للعمل بمقتضاها واجابة دواعيها وفي الاخلاق الوقوف على كيفية
 التخلق بالاخلاق الالهية * وفي الاصول الشعور بانوار التجليات الالهية الباعثة على السلوك
 المطلعة على شهود التجليات الاسمائية * وفي الاحوال تلاؤا نور الوجوه الاسمائية المهيجة
 للحبة الصادقة الخاذية للسالك الى حضرة العندية * وفي الولايات انكشاف الحجب الاسمائية
 بصفاء صفات السالك فيها * ودرجتها في النهايات شهود احدية الذات في صور الصفات في
 مقام البقاء بعد الفناء (ثم المشاهدة) وهي من ولاية الذات كما أن المكاشفة ولاية النعت
 فالمشاهدة شهود الذات بارتفاع الحجاب مطلقا * وصورتها في البدايات اعتقاد حضور الحق
 بذاته لكل شيء والايمان بذلك لقوله أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد وفي الابواب الايمان
 بانه موجود بالحق وهو الظاهر بذاته له وفي المعاملات ايقان كون الاعمال كلها الوحدانية لله تعالى

وفي الاخلاق يتبين أن الكمالات الخلقية لله وفي الاصول أن سيرة ليس الا الى الله وفي الله
 وبالله ووجهه مسلم لله الى الله وفي الادوية ادرالك الحق بنور البصيرة المسكحلة بنوره وفي
 الاحوال شهود تجليات أنوار الجمال وخلوص الحب للجميل وفي الولايات كشف سبحات
 الجلال عن جمال الذات ودرجتها في النهايات شهود الحق ذاته بذاته لغناء العبد بكاينته في
 عين الجمع (ثم المعانية) وهي ههنا عيان الحق ذاته بذاته بلا شبهة مع اغتياب تقضية التلوين
 وصورتها في البدايات اعتقاد معانية الحق في الآخرة بالبصر كما في الخبر من قوله عليه السلام
 ستر ونر بكم كثر ون القمر ليلة البدر لا تضامون في رؤيته وفي الابواب رؤيته في صورة
 نورية خيالية وفي المعاملات اعتقاد كونه مرثيا بنور البصيرة وفي الاخلاق العلم بأن له
 وجودا خاصا ممتازا عن جميع الوجودات بكونه غير عارض لما هيته بل وجوده عن حقيقة غير
 معقول من حيث خصوصيته وفي الاصول معانية وجه الحق بنور البصيرة مطلقا ومقيدا في
 كل وهي معانية بشواهد العلم وفي الاحوال معانية عن الروح عيانا محضا غير مستمر في هيج
 الحب والشوق وفي الولايات معانية وجه الحق بعين الحق في حضرة الواحدية عند الاتصاف
 بصفات الحق ودرجتها في النهايات معانية الحق ذاته بذاته على الاستمرار اللازم للتمكين في
 عين الجمع عند محقق الرسم في عين الازلية بالسكية (ثم الحياة) وهي الحياة الحقيقية
 الالهية من النعوت الذاتية للعبد مع بقاء الرسم المخفى المستور بالنور وصورتها في
 البدايات هي الحياة الطيبة التي هي حياة العلم الشرعي وفي الابواب حياة الزهد والقناعة
 بالتجريد الموجب لحياة القلب وفي الاخلاق حياة الفطرة الانسانية السالمة النورانية وفي
 الاصول حياة اليقين والانس الباعثة على الجد في السلوك وفي الادوية حياة الروح القدسي
 في العالم الفعلي وفي الاصول حياة العشق الحقيقي والذوق الشهودي وفي الولايات حياة
 السرور بالوجدان بعد التقدير ودرجتها في النهايات حياة الوجود عند اضمحلال الرسم
 بالسكية (ثم القبض) وهو هنا قبض الحق عبده عن الخلق بستره في لباس التلبيس بظواهر
 الشريعة وصورة العوام صيانة عن الناس وصورته في البدايات قبضه عن المخالفات
 وفي الابواب قبضه عن الفضول الشاغلة عن المناجاة وفي المعاملات قبضه عن رؤية الافعال
 من المسببات لامن الاسباب وفي الاخلاق قبضه من صفات النفس واستيلاء الرذائل وفي
 الاصول قبضه عن القصور في السير وحدوث العلائق والموانع وفي الادوية قبضه عن الجهل
 والعادة وفي الاحوال قبضه عن السلو والبطالة وفي الولايات قبضه عن كثرة الصفات الى
 وحدة الذات ودرجته في النهايات قبض الحق رسم العبد وحاله عنه اليه في مقام المصافاة
 ضنا به عليه (ثم البسط) وهو بسط الحق عبده لقوة معناه وكمال عرفانه بحيث يشهد الحق في
 الخلق فلا يحتاج الشواهد مشهوده ولا يضرب رياح الرسوم موجوده فهو منبسط في قبضة
 القبض وصورته في البدايات الفرح بالتوفيق للموافقات والثقة بالوعد في الآيات واستشباع
 الرحمة في جميع الكائنات وفي الابواب غلبة الرجاء على الخوف لحسن الظن بالرب وفي

المعاملات بسط القلب برؤية الافعال كلها لله وجميع الامور بيد الله فيبسط صاحبها
باطلاءه على أسرار الحق وفي الاخلاق البسط مع الخلق بحسن الخلق لوقوفه على أسرار
القدر وفي الاصول البسط لقوة اليقين والانس بالله وفي الادوية البسط بحصول السكينة
وتنوير البصيرة وفي الاحوال البسط بشهود أنوار التجليات وذوق الوصول الى المحبوب
وفي الولايات البسط بتولي الحق اياه وبسطه له ودرجته في النهايات البسط بهيئة الجمال
المطلق وشهوده في الكل (ثم السكر) وهو حيرة بين الفناء والوجود في مقام المحبة الواقعة بين
أحكام الشهود والعلم اذ الشهود يحكم بالفناء والعلم يحكم بالوجود وصورته في البدايات
الحيرة في سماع الآيات الدالة على الجبر تارة وعلى القدر أخرى وفي الابواب التردد بين الخوف
والرجاء وفي المعاملات الحيرة بين رعاية الاعمال والاحوال وفي الاخلاق سكر الانبساط
وفي الاصول الحيرة بين أنوار القرب والانس مع الجسد في السلوك الدالة على البعد
والاستحاش وفي الادوية الحيرة بين الحكمة والقدرة وفي الاحوال الحيرة بين التجلي
والاستتار وفي الولايات السكر بين حسن الصفات وجمال الذات ودرجته في النهايات الاسطلام
بين سطوة الفناء واستقراره وبداية البقاء بعده واستهلاكه (ثم الهو) وهو ههنا صفو الشهود
عن البقية فان السكر مؤذن بالبقية والالم يجز بحر الحق والهو مخبر بالخلو عن الشوق بلذة
الوصول وفناء البقية فهو يستلزم السلو الموجب للبسط بالحق وصورته في البدايات الفراغ
والسلو عن العادات والمألوفات الطبيعية وفي الابواب السلو عن الخوف والرجاء وفي المعاملات
السلو عن التدبير وحفظ النفس للاشتغال بالرعاية والمراقبة وفي الاخلاق زكاء النفس
وصفاء القلب وفي الاصول السلو عن الخلق للتوجه الى الحق والانجذاب الى جذبه لشدة
الانس وفي الادوية صفاء العقل لتنويره بنور القدس وفي الاحوال صفاء الحال بقوة الحب
والسلو عما سوى المحبوب وفي الولايات صفاء الوقت بالسرور بوصول المعشوق ودرجته في
النهايات صفاء العشق والذوق باحدية الجمع والفرق (ثم الاتصال) وهو في هذا القسم اتصال
الشهود بالخلاص من الاعتدال رسماء والفناء عن الاستدلال علما والترقي في شتات الصفات
جما وصورته في البدايات الحضور مع سلامة الفطرة والاعتصام بالله بتعصي القصد وفي
الابواب تعصي التوجه بقوة التقوى والتبتل من السوى وفي المعاملات قوة المراقبة واعتقاد
المقاربة وفي الاخلاق الاتصاف بالاخلاق الالهية وفي الاصول السلوك في الله بحول الله
وقوته وفي الادوية رؤية الحقيقة بعين البصيرة وفي الاحوال وجدان الحق بالذوق وصحة
العشق وفي الولايات التحقق بشهود الذات عند فناء الصفات ودرجته في النهايات
الاستغراق في الاحدية باتتقاء الرسم في الازلية (ثم الانفصال) وهو ههنا الانفصال عن
الكونين الذي هو شرط الاتصال وعن رؤية الانفصال لكونها في شهوده لاشياء محضا
وصورته في البدايات الانفصال عن المرادات النفسانية والعادات وفي الابواب الانفصال
عن الفضول الزائدة على الضروريات وفي المعاملات الانفصال عن أفعال كل ما سوى الحق

والتأثيرات وفي الاخلاق الانفصال عن ملكات النفس والهيات وفي الاصول الانفصال عن التلقت والجهالات وفي الاحوال الانفصال عن السلوك والقربان المحبوب وفي الولايات الانفصال عن الاسماء والصفات ودرجته في الاحوال الانفصال عن شهود مزاجية الاتصال والانفصال عين الاحدية لازمية فانها في العلوسيان وحيث ذينتقل الى غيب الذات وعين الاحدية التي هي غيب الغيوب ويسير في مقامات قسم النهايات (وأولها المعرفة) وهي الاحاطة بعين الحقيقة بالحقيقة على ما هي عليه وصورته في البدايات معرفة الحق بالنعوت والصفات على ما ورد في الكتاب والسنة وظهرت آياته في الصفات بنور البصيرة المفيدة للاعتقاد المطابق وفي الابواب وجدان ذلك المعتمد بقوة اليقين وصفاء العقل وطلب حياته بحودة الفكر واصابته وفي المعاملات بناؤها على اليقين العلمي القريب من العيني المصحح للتوكل والتفويض وفي الاخلاق معرفة النعوت الكمالية والخلق الالهية الموجبة بحسن الخلق مع الحق والخلق واكمال القوة وفي الاصول تصور السر بمعرفة الطريقة الباعث على الجد في السلوك وفي الادوية حصول العلم اللدني والحكمة الالهية بالبصيرة والالهام وفي الاحوال العيان الموجب للذوق والعشق وفي الولايات التمكن من شهود الذات وراء أنوار الصفات وفي الحقائق شهود الحق بالحق مع بقية الخفاء المنور بنور الذات وشعاع شمس الوجه الابدی (ثم الفناء) بزوال الرسوم جميعا بالكلية في عين الذات الاحدية مع ارتفاع الاثنية وهو مقام المحبوبة وصورته في البدايات الفناء عن العادات والمألوفات بامثال المأمورات وفي الابواب الفناء عن الهيات الطبيعية النفسانية بالهيات النورانية القلبية وفي المعاملات الفناء عن الافعال البشرية بالافعال الالهية وفي الاخلاق الفناء عن الملكات النفسانية بالاخلاق الالهية وفي الاصول الفناء عن ارادة الاغيار وطلبها بارادة اخي وطلبه وفي الادوية الفناء عن العلوم الرسمية والحكم العقلية بالعلوم الدنية والحكم الالهية وفي الاحوال الفناء عن التعلق بالاكوان ومحبتها لمحبة الرحمن وفي الولايات الفناء عن الصفات والتوجه نحو الذات وفي الحقائق الفناء عن الرسوم مع بقاء البقية الخفية وعدم الشعور بالانسية النورانية الموجبة للاثنية وهو مقام الخلة (ثم البقاء) وهو بقاء ما لم يزل حقا بشهود فناء ما لم يكن شيئا حتى يقبل محققا وصورته في البدايات بقاء الخلق المعدوم بذاته بوجود الحق حتى يقوم بالعبودية وفي الابواب توهم الوجود الخيالي الاضافي القائم بالافعال وفي المعاملات بقاء الذوات والصفات عند المريد بعد فناء الافعال والتأثيرات وفي الاخلاق بقاء الذوات بعد فناء الهيات والصفات وفي الاصول بقاء وجود السالك في السر والاتقال بعد فناء الموانع النفسانية عند الاقبال وفي الادوية بقاء الانوار القدسية والحقائق بعد فناء الظلمات الحسية والعوائق وفي الاحوال بقاء لوازم القدم وأنوار الوجه الباقي بعد فناء آثار الحدوث وزوال ظل الفاني وفي الولايات بقاء الاسماء والصفات الالهية بعد فناء السمة الخلقية وفي الحقائق بقاء المشهود بقاء

الشاهد (ثم التحقيق) وهو تلخيص ما للحق من العلم وسائر الصفات والشهود والذات من شوب
مالك فلا ترى العلم والارادة والقدرة التي تظهر على مظهر الصفات وسائر المظاهر الالهية
ولا ترى شهودك هذا المعنى الاشهود ولا ترى حقيقة شئ فلا شوب للحدث بالقدم ولا شوب
بالوجود للعدم وصورته في البدايات تحقيق كون الحول والقوة لله وفي الابواب تحقيق
كون الحول والقوة والتصرف لله من الله وفي الاحوال تحقيق كون الفعل والتأثير لله
وفي المعاملات تحقيق كون الامر لله وفي الاخلاق تحقيق كون الخلق لله وفي الاصول
تحقيق الجند والقصد والسير بالله والله وفي الادوية تحقيق الحب لله لاله وفي الولايات
تحقيق كون الوجود والتمكن من الشهود لله وفي الحقائق تحقيق أن التحقيق والحقيقة لله
حالا ثم يستقر هذا المعنى في النهايات مقاما (ثم التلبيس) وهو تلبيس أهل التمكن على العالم
بملازمة الاسباب ترجما وتوسيعا عليهم وصورته في البدايات تلبيس الاعمال صور الامتنال
وفي الابواب تلبيس القوى النفسانية وافعالها هيآت الانقياد وفي المعاملات تلبيس أفعال
الحق صورة أعماله بيقين أن الفعل والتأثير ليس الله وفي الاخلاق تلبيس اخلاق الحق
صورة اخلاقه وفي الاصول نسبة القصد والسير الى نفسه مع تحقيق أن ذلك كله لله وفي
الادوية نسبة العلم والحكمة لله لاله الى نفسه مع تحقيق كونهم الله وفي الاحوال تورية الحب
والعشق بتعليقه بالاغيار غيرة على المحبوب وفي الولايات تلبيس أهل الغيرة على أوقاتهم
باخفائها وعلى الكرامات بكنهاها صيانة لاهوالهم وفي الحقائق التلبيس بالمكاسب
والاسباب وتعليق الظواهر بالشواهد والمكاسب تلبس على العيون السكينة والعقول
العليلة مع تجميع التحقيق عقدا وسلوكا ومعانية (ثم الوجود) وهو في قوله تعالى ووجد الله عنده
وقوله لوجدوا الله توأبا رحيما بمعنى ادراك حقيقة شئ وهو أصفي مراتب الشهود أعني
وجود مقام يصفه رسم الوجود فيه بالسكينة بحصول الواحد في عين الاولية والمراد بوجود
الحق عينه بعينه حيث لا رسم ولا اسم وصورته في البدايات ادراك المبتدى بوجوده بوجوده
لا بصورة زائدة على الذات وفي الابواب وجوده اتقاصيل قوله وفي المعاملات وجوده
لافعال الحق وتصريفه للاشياء كلها وفي الاخلاق وجوده لخلق الحق في مظهره
وفي الاصول وجوده لسير الحق من بداية الابد الى نهايته وفي الادوية وجوده علم لدني يقطع
علوم الشواهد بمكاشفة الحق اياه وفي الاصول وجوده بحسب الحق في صورة اتقاصيل ذاته
في عين الجمع الاحدية وفي الولايات وجود الحق وراء حجب الصفات وفي الحقائق وجود
الحق وجوده عين منقطعا عن مساع الاشارة كما قال عليه السلام كشف سجات الجلال من ير
اشارة (ثم التجريد) وهو في النهايات تجريد الاخلاص عن شهوات الدنيا ودعوات لهوى وفي المعاملات تجريد
البدايات التجريد عن المخالفات والاذات الطبيعية والمألوفات والزخارف الدنيوية والطيبات
وفي الابواب تجريد النفس عن الميل الى شهوات الدنيا ودعوات لهوى وفي المعاملات تجريد
النفس عن رؤية تأثير الكائنات ونسبة الافعال الى المخلوقات وفي الاخلاق تجريدها عن

الهيئات النفسانية والملسكات الرديئة الشيطانية وفي الأصول التجريد عن القصور في السير
 والالتفات إلى الغير وفي الادوية التجريد عن العلوم الاستدلالية بالاهامات الالهية
 والعلوم الدنية وفي الاحوال التجريد عن محبة السوى والاصطبار مع النوى وفي الولايات
 التجريد عن الاسماء والصفات وعن رسوم جميع الكائنات وفي الحقائق التجريد عن
 الجمع عن ذلك العلم (ثم التفريد) وهو في النهايات تفريدا لاشارة عن الحق بأن لا يشير إلى
 الخلق في الهداية والدعوة إلى الله إلا عن الحق وذلك حال بسط الله مع الخلق ظاهر اليدعوه
 اليه وقبضه عنهم باطننا لا يقول الا ما قال الحق وصورته في البدايات تخلص الاشارة إلى
 الحق بالعبادة وفي الابواب تخلص الاشارة إلى الحق بالعقيدة وفي المعاملات تفريدا لاشارة
 إلى الحق بالتأثير والتصرف وفي الاخلاق تصرف الاشارة إلى الحق بالحق والبعث وفي
 الأصول تخلص الاشارة إلى الحق قصد اوسلوكا وفي الادوية تخلص الاشارة بالحق محبة
 وغيرة وفي الولايات تخلص الاشارة بالحق افتخارا وبوحا وفي الحقائق تخلص الاشارة
 بالحق شهودا واتصالا (ثم الجمع) وهو ههنا جمع عين الاحدية يعني ثلاثي كل ما تحمله الاشارة
 في عين الاحدية بالحقيقة وصورته في البدايات جمع الهمة والخاطر عن التفرقة في الطاعة وفي
 الابواب اجتماع جميع القوى ومسالمتها في التوجه إلى الحق والتبطل عن الخلق وفي المعاملات
 اجتماع القلب في المراقبة وفي الاخلاق موافقة جميع القوى ومسالمتها في الفضيلة والعدالة
 وفي الأصول اتحاد الوجه والقصد في السلوك والوصول وفي الادوية جمع العقل في التوجه إلى
 عالم القدس وفي الاحوال السير في الحب والذوق وفي الولايات جمع الروح في المشاهدة وفي
 الحقائق جمع الروح في مقام الخفاء في المعايمة والاتصال والسكر (ثم التوحيد) وهو في النهاية
 احدية الفرق والجمع وهو توحيد الحق ذاته بذاته وصورته في البدايات شهادة أن لا اله الا الله
 وحده لا شريك له الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد وفي الابواب تصديق
 الجنان بهذا المعنى بحيث لا يخالجه شك ولا شبه ولا حيرة وفي المعاملات العمل بالاركان
 المبني على اليقين الوجداني واسقاط الاسباب بحيث لا نزاع فيه للحق ولا تعلق فيه بالشواهد
 ولا يرى صاحبه لغير الحق تأثيرا ولا فعلا وفي الاخلاق رؤية الملوكات والتبيين ومصادر
 الافعال كلها وفي الأصول رؤية القصد والعزم والسير لله وفي الله وفي الادوية شهود العلم
 والحكمة من صفات الله الاولية وسبق الحق بعلمه وحكمه ووضعه الاشياء مواضعها وتعليقه
 اياها بأحاديثها واخفائه اياها في رسومها وفي الاحوال شهود الحب من الحق بالحق للحق ذوقا
 وفي الولايات الغناء عن رسوم الصفات في الحضرة الواحدية وشهود الحق بأسمائه وصفاته
 لا غير وفي الحقائق الغناء في الذات مع بقاء رسم الخفاء المستور بنور الحق المشعر بالاثينية
 المثبت للخلق * وهذا آخر ما لخصناه من كتب الاولياء الكرام والحمد لله على ما أنعم به من
 تيسير الاتمام فيسر اناتمام معرفتك وتتمام توفيقك وتتمام مغفرتك وتتمام رضوانك ياسلام
 وهذه المقامات تشتمل على ألف مقام وفي كل مقام عشر منازل فتكون عشرة آلاف وعلى

اعتبار الشريعة والطريقة والحقيقة والمعرفة تكون أربعين ألف مقام بل سبعين كما يعلم بالتبصر من أول الكتاب إلى هنا والبشر سبعون ألف حجاب نوراني وسبعون ألف حجاب ظاهري فوق من وفق واخترق حجاباً ومنهم من اخترق كثيراً ومنهم من اخترق الكل اللهم يسر لنا اختراق تمام الحجب بحرمة أنبيائك وأوليائك وصفاتك وذاتك يا رحمن

﴿تم الكتاب﴾

﴿هذه تقریظات بدیعة النظام * لجملة من الافاضل الاعلام﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعز العلم عزائنا وأبسط طالعنا جاحسنا والصلاة والسلام على من هو أصل لفروع الكون وعلى آله الذين اشتروا الدار الآخرة ببضاعة التقوى وبايعوا بيعة الرضوان وبعد فقد وقفت على هذا الكتاب الرفيع الشأن البديع في المعاني والبيان فوجدت جامعاً قد قرر وحقق وبسط ودقق وغاص فأجاد وهذب فأفاد ووصل إلى ما لا يوصل إليه إلا بالتوفيق الرباني والالهام الصمداني فلم يبق إلا الثناء على فضائله المتنوعة وفواضله المتنوعة أمدته الله من مدده وأعانه على ما هو بصدده من الافادة والاستفادة وجعل التقوى زاده آمين وأنا السيد الحاج محمد أمين الشهر بشهري حافظ خواجه حضرة شهر باري

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شرح صدور العارفين بمكاشفة الاسرار ونور قلوب الواصلين بمشاهدة جماله من وراء الاستار وكشف بالاذكار خفايا الطوائف بطون الذاكرين وفتح بالطاعات خبايا دوائر نفوس العابدين وألف بالمحبة بين قلوب المريدين وقلوب المشايخ الكاملين وبلغ بالصحة أرواح السالكين إلى درجات الواصلين العارفين والصلاة والسلام على من خصه الله بالجلوس على سرير قنديل وأراه ما لم يره أحد من آياته الكبرى وعلى آله وأصحابه الذين هم شمس الهدى ونجوم الاهتداء (وبعد) فهذه رسالة جامعة لأصول الطريقة العلمية المحمدية ومجموعة شاملة لأداب الصوفية الصديقية مفيدة لكل طالب السلوك إلى طريقة الله والراغب إلى معرفة الله فائدة تامة ومنزلة لا ريباب العامة حقيقة بأن يقال لها ميزان الحق وماذا بعد الحق إلا الضلال والله درّ جامعها الشيخ أحمد النقشبندی جعل الله سعياً مشكوراً وعمله مقبولاً وأنا الفقير فيض الله النقشبندی زاوية نشين خاتناه

شيخ مراد نور نيس اقراء عفا عنه ربه المولى

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى (أما بعد) فقد اطلمت على هذا الكتاب المشتمل على أصول الطرائق ومباني الحقائق فاذا فيه خير جسيم وفضل عظيم وكمال نفيم

فجزى الله تعالى مؤلفه جزيل الانعام وأسكنه جنة وكرمه وادها بالسلام انه على ما يشاء قدير
وبالاجابة جدير

هذا كتاب للرشاد مبارك * جميع الطسرات للسريد يواضعها
بوجه لفظ مثل در قدیدا * من أبجـ ر المعرفة لجل متن لتفها
ووقائفا وفوائدا لذوى اللوفا
* أرخ ضياء الدين نورا ألفا

١١٢ ٢٥٧ ٩٥ ٨١٢

١٢٧٦

الفقيه اليه سبحانه وتعالى كمال زاده السيد أحمد
النقشبندی الخالدي من أهالي
طرابلس الشام عفي عنه

سم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى (وبعد) لما تفرق الفرق في هذا الزمان
وادعى كل منهم الانتساب الى واحدة من الطرق العلية وأضاعوا أصولها وفسروها
واستحدثوا حوادث وبدعوا واتخذوها طرقا وسبلا أصح الله شأنهم فضلوها وأضلوها شمر عن
ساعد الجند والاهتمام الكامل المكمل ذوا الجناحين ضياء الملة والدين الشيخ أحمد
الكشميري النقشبندی المجددي الخالدي الى جمع أصول وقواعد من أصول الطرق العلية
وسير من السبل السنية المنسوبة الى أكابر الاولياء الذين هم ورثة الانبياء لتسكون وسيلة
الى هداية هؤلاء المذكورين اذ هذا الامر خدمة للشريعة المطهرة على صاحبها وآله واخوانه
من الصلاة أتمها ومن التسليمات أسناها فاني بكتاب لم ترمثه عين الزمان ولم يطمثه اذس
ولا جان قد تكفل بأصول أم الطرق خصوصاً بالطريقة العلية النقشبندية المجددية
الخالدية التي هي أقرب الطرق وأفضلها اذ هي مع سائر شعبها منسوبة الى الصديق الأكبر
الذي هو أفضل البشر بعد النبيين شكر الله سبحانه وتعالى سعيه ورفع قدره وجعل أخراة
خير من أولاه وبقعه وایانا والمسلمين بجدواه

وأنا الفقير السيد علي الشهري بيا كزاده الخريزوني
النقشبندی المجددي الخالدي عفي عنه

حمد المن أشرب حبه قلوب أوليائه وأوردتهم موارد سطناعه واصطفائه فهم قوم معروضون
الاعنه موحشة اطلالهم الامنه وصلاة وسلاما على خاتمهم وفص خاتمهم وعلى آله آل
اليقين وسائر اصحاب اليمين (ام بعد) فقد طبع بالمطبعة الوهبية هذا الكتاب الفائق
الموضح لحقائق الطرائق على دمة ذي السودد الشيخ عبد الغني الكشميري نجل الحاج فدا
محمد وفرغ من طبعه الجالب للمرة لمتصف جمادى الاولى سنة ١٢٩٨ من الهجرة

